

# البحار القلندية

لأبي جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل النخعي

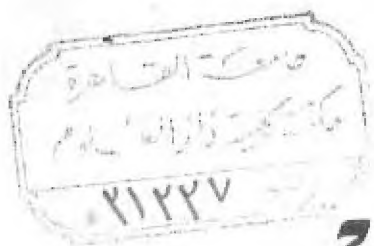
المتوفى سنة ٣٣٨ هـ

محقق

الدكتور زهير غازي زاهد

مكتبة النهضة العربية

عالم الكتب



# الحمد للقرآن

لأبي جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل النخاس  
المتوفى سنة ٣٣٨ هـ

تحقيق  
الدكتور زهير غازي زاهد

الجزء الثالث

مكتبة النهضة العربية

عالم الكتب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جَمِيعُ حَقُوقِ الطَّبْعِ وَالنَّشْرِ مَحْفُوظَةٌ لِلنَّازِ

الطَّبَعَةِ الثَّانِيَةِ

١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م

## شرح إعراب سورة مريم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿كهيعص﴾ [١] / ١٣٢ /

قال أبو جعفر : لا اختلاف في اسكانها . قال أبو اسحاق : أُسْكِنَتْ لأنها حروف تهج النية فيها الوقف . قرأ أهل المدينة بين التفخيم والإمالة ، وروى محمد بن سعدان عن أبي محمد عن أبي عمرو بن العلاء أنه قرأ ( كهيعص )<sup>(١)</sup> الياء ممالة والهاء بين التفخيم والإمالة والصاد مدغمة ، وحكى أبو عبيد أن حمزة كان يُمِيلُ الياء ويفخم الهاء ، وإن عاصماً والكسائي كانا يكسران الهاء والياء ، وحكى خارجة أن الحسن كان يضم كاف ، وحكى غيره أنه كان يضم « ها » ، وحكى اسماعيل بن اسحاق أن الحسن كان يضم يا ، قال أبو حاتم لا يجوز ضم الكاف ولا الهاء ولا الياء . قال أبو جعفر : قراءة أهل المدينة من أحسن ما في هذا والإمالة جائزة في « ها » وفي « يا » وما أشبههما نحو با ونا وثا إذا قَصُرَتْ ، وهذا قول الخليل وسيبويه<sup>(٢)</sup> . قال : وحكى لي علي بن سليمان أن البصريين ينفردون بالكلام في الإمالة ، وإن الكوفيين لم يذكروا ذلك كما ذكروا غيره من النحو وإنما

(١) انظر تيسير الداني ١٤٧ ، ١٤٨ .

(٢) انظر الكتاب ٢ / ٢٦٧ .



جازت الإمالة عند سيبويه والخليل<sup>(١)</sup> فيما ذكرناه لأنها أسماء ما يُكْتَبُ ففرقوا بينها وبين الحروف ، نحو « لا » و « ما » ، ومن أَمال منها شيئاً فهو مخطيء ، وكذلك « ما » التي بمعنى الذي ، ولا يجيز أن تمال « حتى » ولا « إلا » التي للاستثناء ؛ لأنهما حرفان وإن سُمِّيَتْ بهما جازت الإمالة ، وأجازا « أنى » لأنها اسم ظرف كائِنْ وكَيْفَ ، ولا يجوز إمالة كاف لأن الألف متوسطة . فأما قراءة الحسن فقد أشكلت على جماعة حتى قالوا : لا تجوز ، منهم أبو حاتم . والقول فيها ما بينه هارون القاري . قال : كان الحسن يُشَمُّ الرفع فمعنى هذا أنه كان يوميء ، كما حكى سيبويه أن من العرب من يقول : الصلوة والزكوة يوميء الى الواو ، ولهذا كُتِبَتْ في المصاحف بالواو .

### ﴿ ذَكَرْ رَحْمَةَ رَبِّكَ ﴾ [ ٢ ]

في رفعه ثلاثة أقوال : قال الفراء<sup>(٢)</sup> وهو مرفوع بكهيعص . قال أبو اسحاق : هذا محال لأن « كهيعص » ليس هو مما أنبأنا الله جل وعز به عن زكرياء ، وقد خبر الله جل وعز عنه وعما بشره به وليس « كهيعص » من قصته . قال الأخفش : التقدير فيما نقص عليكم ذكر رحمة ربك ، والقول الثالث أن المعنى هذا الذي نتلوه عليكم ذكر ورحمة ربك عبده ، ورحمة بالهاء تُكْتَبُ ، ويوقف عليها ، وكذلك كل ما كان مثلها . لا نعلم بين النحويين اختلافاً في ذلك إذا لم يكن في شعر بل قد اعتلوا في ذلك أن هذه الهاء لتأنيث الأسماء وفرقوا بينها وبين الأفعال .

(١) السابق .

(٢) معاني الفراء ١٦١/٢ .

## شرح إعراب سورة مريم

قال الأخفش : ( عَبْدُهُ ) منصوب برحمة زكرياء<sup>(١)</sup> بدل منه ولم ينصرف لأن فيه ألف<sup>(٢)</sup> تانيث . هذا فيمن جعله مشتقاً عربياً ، ولا يصرفه في معرفة ولا نكرة ، ومن جعله عجمياً صرفه في النكرة .

﴿ إِذْ . . ﴾ [ ٣ ]

في موضع نصب على الظرف . ( نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً ) مصدر مؤكد ( خَفِيًّا ) من نعته .

﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي . . ﴾ [ ٤ ]

والمستقبل يَهْنُ أصله يُوَهِّنُ حذفت الواو لوقوعها بين ياء وكسرة . ( وَاشْتَغَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا ) في نصبه قولان : أحدهما أنه مصدر ، لأن معنى اشتغل شاب ، وهذا قول الأخفش سعيد . قال أبو اسحاق : هو منصوب على التمييز ، وقول الأخفش أولى لأنه مشتق من فعل ، والمصدر أولى به . ( وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا ) خبر أكن .

﴿ وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي . . ﴾ [ ٥ ]

نصب بخفت وَخُرَّكَتِ الياء في موضع النصب لخفته وأسكنتها في موضع الرفع والخفض لثقلهما ، كما رُوِيَ عن عثمان رضي الله عنه أنه قرأ ( خَفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي )<sup>(٣)</sup> وهذه قراءة شاذة وإنما رواها كعب مولى سعيد بن العاص

(١) حفص وحزمة والكسائي يتركون اعرابه وهمزه في سائر القرآن ، والباقون ، يرفعون الهمزة في آل عمران آية ٣٧ ويعربونه حيث وقع . تيسير الداني ٨٧ .

(٢) ب ، د ألفي .

(٣) انظر مختصر ابن خالويه ٨٣ .

عن سعيد عن عثمان ، وهي بعيدة جداً ، وقد زعم بعض العلماء أنها لا تجوز . قال : كيف يقول : حَقَّتْ المَوَالِي من بعد موتي وهو حي ؟ والتأويل لها أن لا يعني بقوله من ورائي من بعد موتي ولكن من / ١٣٢ ب / ورائي في ذلك الوقت ، وهذا أيضاً بعيد يحتاج إلى دليل أنهم خَفُّوا في ذلك الوقت وقَلُّوا ، وقد أخبر الله عز وجل عنهم بما يدل على الكثرة حين قالوا : أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ ؟ (وكانت امرأتي عاقراً) أي لا تلد كأن بها عقراً . والفعل منه عَقَرْتُ مسموع من العرب ، والقياس عَقَرْتُ . ( فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا ) والمستقبل يَهَبُ ، والأصل يَوْهَبُ بكسر الهاء ، ومن قال : الأصل : يَوْهَبُ [ بفتح الهاء ]<sup>(١)</sup> فقد أخطأ لأنه لو كان كما قال لم تُحَذَفِ الواو وكما لم تُحَذَفِ في يَوْجَلُ ، وإنما حذفت الواو لوقوعها بين ياء وكسرة ثم فُتِحَ بعد حذفها لأن فيه حرفاً من حروف الحلق .

وقرأ أهل الحرمين والحسن وعاصم وحمرزة **يَرْتِي وَيَرْتُ** من آل يعقوب . ﴿٦﴾ [ ٦ ] **برفعهما** ، قرأ يحيى بن يعمر وأبو عمرو ويحيى بن وثاب والأعمش والكسائي ( يَرْتِي وَيَرْتُ من آل يعقوب )<sup>(٢)</sup> بالجزم فيهما . قال أبو جعفر : القراءة الأولى بالرفع أولى في العربية وأحسن ، والحجة في ذلك ما قاله أبو عبيد فإن حجته حسنة . قال المعنى فهب لي من لدنك الولي الذي هذه حاله وصفته لأن الأولياء منهم من لا يرت ، فقال : هب الذي يكون وارثي وردّ الجزم ؛ لأن معناه إن وهبته لي ورثتي ، فكيف يخبر الله جل وعز بهذا وهو أعلم به منه ؟ وهذه حجة مقتضاة لأن جواب الأمر عند النحويين فيه معنى الشرط والمجازاة . تقول : أطلع الله جل وعز يدخلك الجنة والمعنى<sup>(٣)</sup> أن تطعه يدخلك الجنة<sup>(٤)</sup> . فاما معنى « يَرْتِي وَيَرْتُ من آل يعقوب » فللعلماء فيه ثلاثة أجوبة : قيل : هي وراثة نبوة ،

(١) زيادة من ب ، د .

(٢) تيسر الداني ١٤٨ .

(٣- ٣) ساقط من ب ، د .

## شرح إعراب سورة مريم

وقيل : هي وراثه جكمه ، وقيل : هي وراثه مال . فأما قولهم وراثه نبوه مجال ؛ لأن النبوه لا تورث ، ولو كانت تورث لقال قائل : الناس كلهم ينسبون إلى نوح ﷺ ، وهو نبي مرسل . ووراثه الحكمة والعلم مذهب حسن وفي الحديث « العلماء ورثة الأنبياء »<sup>(١)</sup> وأما وراثه المال فلا يمتنع وإن كان قوم قد أنكروه لقول النبي ﷺ « لا نورث ما تركنا صدقه »<sup>(٢)</sup> فهذا لا حجة فيه ؛ لأن الواحد يخبر عن نفسه بإخبار الجميع وقد يؤول هذا بمعنى لا نورث الذي تركناه صدقه لأن النبي ﷺ لم يخلف شيئاً يورث عنه ، وإنما كان الذي له أباحه الله عز وجل إياه في حياته بقوله جل وعز : « واعلموا أنما غنمتم من شيء فأن لله خمسته وللرسول »<sup>(٣)</sup> لأن معنى لله جل وعز لسبل الله جل ثناؤه ، ومن سبل الله تبارك وتعالى ما يكون في مصلحة الرسول ﷺ ما دام حياً فإن قيل : ففي بعض الروايات « إنا معشر الأنبياء لا نورث ما تركنا صدقه »<sup>(٤)</sup> ففيه التأويلان جميعاً أن يكون « ما » بمعنى الذي ، والآخر لا يورث من كانت هذه حاله . ( من آل يعقوب ) لم ينصرف لأنه أعجمي وزعم عاصم الجحدري أنهم لو قالوا هو يعقوب آخر غير يعقوب بن اسحاق لصروفه ، وقال : أنهم قالوا : إنه غير يعقوب بن اسحاق عليهما السلام .

### ﴿ يا زكرياء . . ﴾ [ ٧ ]

منادى مفرد ( اسمه يحيى ) مبتداً وخبر ولم ينصرف يحيى لأنه في الأصل فعل مستقبل وكتب بالياء فرقاً بينه وبين الفعل ( لم نجعل له من قبل سمياً ) قد ذكرناه ، وقد قيل : معناه لم<sup>(٥)</sup> نأمر أحداً أن يسمي ابنه يحيى قبلك<sup>(٥)</sup> .

(١) انظر : ابن ماجة - المقدمة ١٧ حديث ٢٢٣ ، سنن الدارمي ٩٨/١ ، المعجم لونسك ٣١٢/٤ .

(٢) (٤ - انظر الموطأ باب ١٢ حديث ٢٧ ، الترمذي - السير ١١٢/٧ ، ١١٣ ، سنن أبي داود ٢٩٧٧ ، سنن الدارمي ٩٨/١ .

(٣) آية ٤١ - الأنفال .

(٥) (٥ - في ب ، د العبارة ، إنما لم نأمر أحداً قبله يسمي ابن يحيى .

﴿ ... أَنَّى . . ﴾ [٨]

في موضع نصب على الظرف ( وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا )<sup>(١)</sup> قال قتادة : أي سنًا ، والتقدير في العربية سنًا عتيًّا . والأصل عَتُوًّا لأنه من ذوات الواو فأبدل من الواو ياء لأنها اختها ، وهي أخف منها والآيات على الياء ، ومن قرأ ( عِتِيًّا ) كره الضمة مع الكسرة والياء .

﴿ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ . . ﴾ [٩]

الكاف في موضع /١٣٣/ رفع أي الأمر كذلك ( هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ ) قال الفراء<sup>(٢)</sup> : أي خَلَقَهُ علي هين : قرأ أهل المدينة وأهل البصرة وعاصم ( وقد خَلَقْتِكَ مِنْ قَبْلُ ) ، وقرأ سائر الكوفيين ( وقد خَلَقْنَاكَ )<sup>(٣)</sup> قال أبو جعفر : والقراءة الأولى أشبه بالسواد .

﴿ ... قَالَ آيَتِكَ . . ﴾ [١٠]

مبتدأ وخبره ( أَنْ ) وصلتها ( تُكَلِّمَ ) نصب بأن لأن « لا » غير حائلة ، وأجاز الكسائي والفراء<sup>(٤)</sup> « أَنْ لَا تُكَلِّمَ النَّاسَ » بالرفع : بمعنى أنك لا تكلم الناس ، وهذا كما قال :

(١) قراءة السبعة سوى حمزة والكسائي فهما بكسر أوله . أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٠٧ .

(٢) معاني الفراء ١٦٢/٢ .

(٣) التيسير ١٤٨ هذه قراءة حمزة والكسائي والباقيون بالتاء مضمومة من غير ألف .

(٤) أنظر معاني الفراء ١٦٢/٢ .

## شرح إعراب سورة مريم

٢٨٢ - أَلَا زُعِمْتُ بِسَبَاسَةِ الْيَوْمِ أَنَّنِي  
كَبُرْتُ وَأَنْ لَا يَشْهَدَ اللَّهُوْ أَمْثَالِي<sup>(١)</sup>  
قال الأخفش : ( سَوِيًّا ) نصب على الحال . قال أبو جعفر : والمعنى يَكْفُفُ عن  
الكلام في هذه الحال .

﴿ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ﴾ [١١]

ظرفان ، وزعم الفراء أَنَّ الْعَشِيَّ يُؤْنْتُ ويجوز تذكيره إذا أَبْهَمْتُ . قال :  
وقد يكون العشي جَمْعَ عَشِيَّةٍ .

﴿ يَا يَحْيَى خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ . . ﴾ [١٢]

مِنْ أَخَذَ يَأْخُذُ . الأصل أَوْخُذُ ، حُذِفَتِ الهمزة الثانية لكثرة الاستعمال ،  
وقيل لاجتماع حرفين من حروف الحلق ، واستُغْنِيَ عن الهمزة وكسرت الذال  
لالتقاء الساكنين . ( وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا ) على الحال .

﴿ وَحَنَانًا . . ﴾ [١٣]

عطف على الحكم . وفي معناه قولان عن ابن عباس أحدهما قال : تَعَطَّفُ  
الله جل وعز عليه بالرحمة ، والقول الآخر ما أُعْطِيَهُ مِنْ رَحْمَةِ النَّاسِ حَتَّى  
يَخْلُصَهُمْ مِنَ الْكُفْرِ وَالشَّرِّ ( وَزَكَاةً ) في معناه قولان : أحدهما أنه أُعْطِيَ الزيادة في  
الخير والنماء فيه ، والقول الآخر أَنَّ الله جل وعز زكَّاه بأن وصفه أنه زَكِيٌّ تَقِيٌّ فقال  
جل وعز : ( وَكَانَ تَقِيًّا ) .

﴿ وَبِرًّا بِوَالِدَيْهِ . . ﴾ [١٤] عطف على تقي .

(١) مر الشاهد ١٢٤ .



﴿ وَسَلَامٌ عَلَيْهِ . . ﴾ [١٥]

رفع بالابتداء ، وحسن الابتداء بالنكرة لأن فيها معنى الدعاء . ومعنى سلامٌ عَلَيْكَ وسلامٌ الله عَلَيْكَ واحد في اللغة .

﴿ . . فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا . . ﴾ [١٧]

وهو جبرئيل عليه السلام . سُمِّيَ رُوحاً لأنه يأتي بما يحيا به العباد من الوحي . فلما كان ما يأتي به يحيا العباد به سُمِّيَ رُوحاً ولهذا سُمِّيَ عيسى عليه السلام رُوحاً ( فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ) على الحال .

﴿ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ . . ﴾ [١٩]

ابتداء وخبر ( لِأَهَبَ لَكَ ) قراءة أكثر الناس وهي الصحيحة عن نافع بن أبي نعيم . حكى ذلك أبو عبيد واسماعيل بن اسحاق وغيرهما من أهل الضبط إلا ورشاً فإنه زوى عنه ( لِيَهَبَ )<sup>(١)</sup> وقراءة أبي عمرو ( لِيَهَبَ )<sup>(٢)</sup> بلا اختلاف عنه . قال أبو عبيد : وهذا مخالف لجميع المصاحف كلها . قال : ولو جاز أن يُغَيَّرَ حرف من المصحف للرأي لجاز في غيره . قال : وفي هذا تحويل القرآن حتى لا يُعرف المنزل منه من غيره . قال أبو جعفر : « لِيَهَبَ » يحتمل وجهين : أحدهما أن يُريد لأَهَبَ ثم يخفف الهمزة ، والآخر يكون على غير تخفيف الهمزة : ويكون معناه أرسلني لِيَهَبَ ، ومن يقرأ « لأَهَبَ » فتقديره : قال لأهب لأن في قوله : « إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ » ما يدل على هذا .

(١-٢) هي أيضاً قراءة ابن مسعود . معاني الفراء ١٦٣/٢ ، تفسير الداني ١٤٨ .

﴿ . . ولم يمسنني . . ﴾ [٢٠]

ظهر التضعيف لما سَكَرَ الحرف الثاني ( ولم أَلْكَ بَعِيًّا ) الاصل أَلْكَرُ وقد ذكرناه (١) .

﴿ . . وَكَانَ أَمْرًا مَقْضِيًّا ﴾ [٢١]

الاصل مقضوي ثم أُدْغِمَت الواو في الياء .

﴿ فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا ﴾ [٢٢]

ظرف وإن شئت كان مفعولاً أي فقصدت به مكاناً قاصياً .

﴿ فَاجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ . . ﴾ [٢٣]

قيل : لأنها طلبت الظلَّ ( قَالَتْ يَا لَيْتَنِي مِتُّ ) [ من قال مِتُّ ] (٢) فني تقديره قولان : أحدهما أنه من مِتَّ أَمَاتَ بِمِثْلِ جَفَّتْ أَخَافَ ، والآخر هو قول سيبويه أنه من مِتَّ أَمُوتَ ، وزعم سيبويه (٣) أنه جاء في كلام العرب على فَعَلْتُ أَفْعُلُ : فَضِلَ يَقْضِلُ ، وَمِتَّ تَمُوتُ ، وَلَا يُعْرَفُ غَيْرُهُمَا . ( وَكُنْتُ نَسِيًّا نَسِيًّا ) (٤) قراءة أهل الحرمين وأبي عمرو وعاصم والكسائي ، وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش وحزمة ( وَكُنْتُ نَسِيًّا ) بفتح النون . قال أبو جعفر : كسر النون / ١٣٣ ب في هذا أولى في العربية لجهتين : إحداهما أن المفتوحة مصدر والمكسورة اسم ، والاسم ههنا أولى من المصدر ، والجهة الأخرى أن المصدر إنما تستعمله العرب

(١) مر في إعراب الآية ١٠٩ - هود

(٢) زيادة من ب ، د .

(٣) الكتاب ٣٦١/٢ وقد مر ذلك في إعراب الآية ١٥٧ - آل عمران .

(٤) انظر نيسير الداني ١٤٨

ههنا على فَعْلَان فيقولون : تَسَيَّتْ نِسَانًا .

﴿ فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا . . ﴾ [٢٤]

فأما أهل المدينة وأهل الكوفة وأهل البصرة إلا الحسن وأبا عمرو والنخعي وعاصم فانهم قرؤوا [ ( مَنْ تَحْتِهَا ) ] وأما أبو عمرو وعاصم والحسن فانهم قرؤوا [ ( مَنْ تَحْتِهَا ) <sup>(١)</sup> ] بفتح الميم . فرغم أبو عبيد أن من قرأ « مَنْ تَحْتِهَا » جاز في قراءته أن يكون لجبرئيل ﷺ ولعيسى عليه السلام ، ومن قرأ « مَنْ تَحْتِهَا » فهو لعيسى ﷺ خاصة . قال أبو جعفر : « مَنْ » اسم و « تَحْتِهَا » ظرف ولا يمتنع أن يكون معناه لجبرئيل ﷺ كما كان في الأول .

﴿ وَهَزَى إِلَيْكَ بِجُذْعِ النَّخْلَةِ تَسَاقُطُ <sup>(٢)</sup> عَلَيْكَ رُطْبًا جَنِيًّا ﴾ [٢٥]

فيه ست قراءات : قرأ أهل المدينة وأبو عمرو وعاصم والكسائي ( تَسَاقُطُ ) بالتاء وتشديد السين ، وقرأ الأعمش وحمزة ( تَسَاقُطُ ) بالتاء وتخفيف السين ، وقرأ البراء بن عازب ( يَسَاقُطُ ) بالياء وتشديد السين ، وقرأ مسروق بن الأجدع ( تَسَقُطُ ) والقراءتان الباقيتان ( تَسَاقُطُ ) <sup>(٣)</sup> و ( نَسَاقُطُ ) . قال أبو جعفر : فالقراءة الأولى أصلها تَسَاقُطُ ثم أُدْغِمَتِ التاء في السين ، والثانية على الحذف ، والثالثة على الإدغام ولا يجوز معها الحذف . ونُصِبَ رُطْبٌ في هذه القراءات الثلاث على البيان كما قال :

(١) ما بين القوسين زيادة من ب ، د .

(٢) تيسير الداني ١٤٨ .

(٣) أنظر في قراءاتها معاني الفراء ١٦٦/٢ ، تيسير الداني ١٤٩ .

(٤) قراءة حفص ، تيسير الداني ١٤٩ .

٢٨٣ - فَلَوْ أَنَّهَا نَفْسٌ تَمُوتُ سَوِيَّةٌ

وَلَكِنَّهَا نَفْسٌ تَسَاقُطُ أَنْفُسًا<sup>(١)</sup>

وحكى أبو اسحاق عن أبي العباس أنه منصوب بهزّي ، والقراءة الرابعة على أن يكون منصوباً بِتُسَقُطُ أو بهزّي ، وكذا الخامسة . قال أبو اسحاق : ومن قرأ ( تَسَاقُطُ )<sup>(٢)</sup> أراد تَسَاقُطُ نحن عليك رُطْباً جَنِيّاً ليكون ذلك اية . قال أبو جعفر : والرُطْبُ يذُكَّرُ على معنى الجنس ويؤنث على معنى الجماعة .

﴿ فَكُلِّي وَاشْرَبِي وَفَرِي عَيْنًا . . ﴾ [٢٦]

قال أبو اسحاق : فَكُلِّي من الرُطْبِ واشْرَبِي من الماء . قال و(عَيْنًا) منصوب على التمييز . قال أبو جعفر : الأصل الْكُلِّي بهمزة فحذفت إحداهما لاجتماعهما وكثرة الاستعمال ، وكان القياس أن تحذف الثانية فتكون واو فيقال أَوْكُلُّ كما يقال : أَوْجَرَ فلان من الأجر ، فلما حذفت الهمزة الثانية استغني عن الأولى فقيل : كُلِّي ، وحذفت النون لأن الفعل غير مُعَرَّبٍ وللعجز عند الكوفيين وكذا واشْرَبِي وفَرِي . قال الأصمعي : قُرِّرْتُ بِهِ عَيْنًا ، مَسَقٌّ من الْقُرْأَيِ برزت عيني فلم<sup>(٣)</sup> تدمع فتسخن<sup>(٤)</sup> ، وقال أبو عمرو الشيباني : هو من قُرِّرْتُ في المكان أي قُرَّتْ عيني فخاصت ولم تسهر ، وقيل : معناه قُرِّرْتُ أي هَدَأْتُ لَمَّا نِلْتُ ما كُنْتُ متطلعا إليه . ( فَأَمَّا تَرَيْنِ ) في موضع جزم بالشرط . والأصل فأما تَرَيْنِ ، زيدت النون توكيدا ، وصلح ذلك في الخير لدخول « ما » ، وحكى سيبويه<sup>(٥)</sup> : بِالْأَلْمِ ما

(١) الشاهد لامرئ القيس انظر : ديوانه ١٠٧ ، تموت جميعه « تفسير الطبري ١٣/١٥٢ وسريجة ولكنها نفس تنقطع . . . شرح القصائد السبع لابن الأنباري ٤٢٣ .

(٢) في ب ، د زيادة « النون » .

(٣) (٤ - ٣) في ب ، د فلم تسخن بالدموع .

(٥) انظر الكتاب ٢/١٥٣ .

## شرح إعراب سورة مريم

تَحْتَبْتُهُ وَلَوْ<sup>(١)</sup> نطق به بغير نون لكان فيما ترى<sup>(٢)</sup> فلما زدت النون زددته إلى أصله وكسرت الياء لالتقاء الساكنين ، وكانت الكسرة أولى للفرق بين المذكر والمؤنث فم خففت الهمزة فَأَلْبَيْتُ حركتها على الراء وحذفت فصار تَرَيْنَ . ( فلن اكلم اليوم إنسياً ) مُشْتَقٌّ مِنْ أَنْسَ إِذَا عَلِمَ وَأَبْصَرَ وَالْأَنْسِيُّ مَبْضَرٌ تَعْلُومٌ بِهِ وَالْجَمْعُ أَنْاسِي . تَزَادُ الْأَلْفُ ثَالِثَةً ، كَمَا يُعْمَلُ فِي الْمَجْمُوعِ فَتَقُولُ : بُخْتِي وَبُخَاتِي وَذَلِكَ كَثِيرٌ مَعْرُوفٌ .

﴿ فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ . . ﴾ [٢٧] في موضع الحال .

﴿ يَا أُخْتُ هَارُونَ . . ﴾ [٢٨]

نداء مضاف . والأصل أخوة بدل على ذلك أخوات وقال محمد بن يزيد : حذفت الواو فرقا بين الْمُتَشَبِّثِ وَغَيْرِ الْمُتَشَبِّثِ . وَلَا تَعْلَمُ أَحَدًا سَبَقَ أَبَا الْعَبَّاسِ إِلَى هَذَا الْقَوْلِ مَعَ / ١٣٤ أ حسنه وجودته . وزعم الفراء أنه إنما ضُمَّتِ الهمزة في قولهم أُخْتُ وَكُسِرَتِ الياء في قولهم : بِنْتُ للفرق بين ما حذفت منه الواو وبين ما حذفت منه الياء فالضمة علم الواو والكسرة علم الياء . وذكر محمد بن يزيد أن هذا القول خطأ . قال أبو جعفر : في قوله : « يَا أُخْتُ هَارُونَ » قولان للعلماء : أحدهما أن هارون كان رجلاً صالحاً فقالوا يَا أُخْتُ هَارُونَ أَي يَا شَبِيهَتُهُ فِي الصَّلَاحِ . وإنما المؤمنون أخوة من هذا . وأخى رسول الله ﷺ بين أصحابه . وروى جعفر عن سعيد بن جبير أنه كان رجلاً فأسق يقال له هارون فقالوا لها : يَا أُخْتُ هَارُونَ . قال أبو جعفر : والقول الأول أولى لأن فيه حديثاً مستنداً .

﴿ . . قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ﴾ [٢٩]

(١ - ١) في ب ، د ، والنظريه بغير نون كما ترى ، مضطربه .

فيه ثلاثة أقوال : أحدهما أن تكون « كان » زائدة ونصب « صبياً » على الحال ، والعامل فيه الاستقرار ، وقيل : « كان » بمعنى وقع ونصب صبياً على الحال إلا أن العامل فيه كان ، والقول الثالث قول أبي اسحاق . قال : من للشرط ، والمعنى من كان في المهد صبياً فكيف نكلمه ؟ قال كما تقول : من كان لا يسمع ولا يبصر فكيف أخاطبه ؟ قال أبو جعفر : وإنما احتاج النحويون الى هذه التقديرات ؛ لأن الناس كلهم كانوا في المهد صبياناً ولا بد من أن يبين عيسى عليه السلام بشيء منهم وقد حكى سيويه زيادة كان ، وأنشد :

٢٨٤ - فكيف إذا مررت بدار قوم

وجيران لنا كانوا كراماً<sup>(١)</sup>

وحكى النحويون<sup>(٢)</sup> ما كان أحسن زيداً وقالوا على الغاء كان .

﴿ قال إني عبدُ الله أنا وإني الكتاب . . ﴾ [٣٠]

في معناه قولان : أحدهما قدر أن يؤتيته ، والآخر أن الله جل وعز أكمل عقله وأتاه الكتاب وجعله نبياً وهو في المهد . قال قتادة في المهد أي في الحجر .

﴿ وجعلني مباركاً أينما كنت . . ﴾ [٣١]

مُستَقٍّ من البركة وهو الثبوت على الخير . وكان ثابتاً على الخير مشبهاً ، كما قال عمرو بن قيس : معنى وجعلني مباركاً مُعلماً مُؤدباً . وبين هذا ما رواه شعبة عن علقمة بن مرثد عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن السلمي عن عثمان عن النبي ﷺ وروى عبد الرحمن بن اسحاق عن النعمان بن سعد عن علي بن أبي

(١) مر الشاهد ٨١ .

(٢) ب ، د : الكوفيين .



## شرح إعراب سورة مريم

طالب رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : « خَيْرُكُمْ مَنْ عَلِمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ »<sup>(١)</sup> وروى شريك عن عاصم بن أبي النجود عن أبي عبد الرحمن عن عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ قال : « خَيْرُكُمْ مَنْ عَلِمَ<sup>(٢)</sup> الْقُرْآنَ وَأَقْرَأَهُ » .<sup>(٣)</sup> ( وأوصاني بالصلاة والزكاة ) قال أبو إسحاق : « الزكاة » الطهارة ، وقال غيره وأوصاني بالزكاة أن أؤدّيها إذا وجبت علي وأمر بها ، ( ما دُمْتُ حَيًّا ) خبر دُمْتُ وعلى الحال عند الفراء .

﴿ وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ .. ﴾ [٣٢]

قال الكسائي : هو تَسَقُّ على مبارك أي وجعلني برًّا . وقرأ ابن نهيك ( وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ ) بمعنى وأوصاني بالصلاة والزكاة وبرًّا بوالدي .

﴿ .. وَيَوْمَ أُبْعِثُ حَيًّا ﴾ [٣٣]

آخر كلام عيسى عليه السلام فلما تكلم في جِجْرٍ أمه ظهرت لهم الآية .

﴿ ذَٰلِكَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ .. ﴾ [٣٤]

قال الكسائي : « قَوْلُ الْحَقِّ » نعت ، وقال أبو حاتم : المعنى هو قول الحق ، وقيل : التفدير هذا الكلام قول الحق . وقرأ عاصم وعبد الله بن عامر ( قول الحق ) بالنصب . قال الفراء<sup>(٤)</sup> : بمعنى حَقًّا . قال أبو إسحاق : هو مصدر أي أقول قول

(١) أنظر الترمذي فضائل القرآن ٣٢/١١ ، ابن ماجه - المقدمة حديث ٢١١ ، ٢١٢ ، ٢١٣ ، سنن أبي

داود حديث ١٤٥٢ ، سنن الدارمي ٤٣٧/٢ .

(٢) ب ، د : قرأ .

(٣) أنظر الترمذي ٣٢/١١ ، سنن الدارمي ٤٣٧/٢ ، سنن أبي داود حديث ١٤٥٢ ، ابن ماجه -

المقدمة حديث ٢١١ ، ٢١٢ ، ٢١٣ .

(٤) معاني الفراء ١٦٨/٢ .

الحق ؛ لأن ما قبله يدل عليه .

﴿ مَا كَانَ لَهُ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ . ﴾ [٣٥] .

(أَنْ) في موضع رفع اسم كان (من ولد) في موضع نصب و«من» زائدة للتوكيد، وحقيقة هذا أنك إذا قلت: ما اشتريت فرساً، جاز أن يكون المعنى أنك ما اشتريت شيئاً البتة، وجاز أن يكون المعنى أنك اشتريت أفراساً. فإذا قلت: ما اشتريت فرسين، جاز فيه ثلاثة أوجه: /١٣٤ ب/ منها أن يكون لم تشتري شيئاً، وجاز أن تكون اشتريت واحداً، وجاز أن تكون اشتريت أكثر من اثنين. فإذا قلت: ما اشتريت من فرس صار المعنى أنك لم تشتري من هذا الجنس شيئاً البتة (سُبْحَانَهُ) مصدر (فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) <sup>(١)</sup> قراءة الجماعة . وقرأ ابن عامر الشامي (فَيَكُونُ) <sup>(٢)</sup> .

﴿ وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ . ﴾ [٣٦] .

قراءة أهل المدينة وقراءة أهل الكوفة و«إِنَّ» <sup>(٣)</sup> بكسر الهمزة على أنه مستأنف، وفي الفتح أقوال: فمذهب الخليل وسيبويه رحمهما الله أن المعنى ولأن ربي وربكم، وكذا عندهما «وَأَنَّ المساجد لله فلا» <sup>(٤)</sup> فأن في موضع نصب عندهما، وأجاز الفراء <sup>(٥)</sup> أن يكون في موضع خفض على حذف اللام، وأجاز أيضاً أن يكون في موضع [خفض بمعنى وأوصاني بالصلاة والزكاة وبأن الله ربي

(١) التيسير ٧٦ ، ١٤٩ .

(٢) ما بين القوسين زيادة من ب ، د .

(٣) التيسير ١٤٩ هذه قراءة ابن عامر والكوفيين .

(٤) آية ١٨ - الحق

(٥) معاني الفراء ٢ / ١٦٨ .

## شرح إعراب سورة مريم

وربكم، واجاز الكسائي أن يكون في موضع<sup>(١)</sup> رفع بمعنى والأمر أن الله ربي وربكم، وفيها قول خامس حكى أبو عبيد أن أبا عمرو بن العلاء قاله، وهو أن يكون المعنى وقضى أن الله ربي وربكم.

﴿أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصُرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا .﴾ [٣٨].

مبني على السكون لأن لفظه لفظ الأمر ومعناه معنى التعجب ما استغفهم وما أبصرهم.

﴿وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ .﴾ [٣٩].

قد ذكرناه<sup>(٢)</sup> ورؤي عن عبد الله بن مسعود أنه قال: ما من أحد يدخل النار إلا وله بيت في الجنة فيحترق عليه، وقيل: تقع الحسرة إذا أعطى كتابه بشماله. وأن معنى (إذ قضى الأمر) عرّف كل إنسان ما له وما عليه، وقيل: القدير وأنذرهم خبر يوم الحسرة إذ قضى الأمر فخير أنهم معذبون.

﴿ . . . إِنَّهُ كَانَ صَدِيقًا نَبِيًّا ﴾ [٤١].

خبر «كان» و«نبيًا» من نعته، ويجوز أن يكون خبراً ثانياً، وأن يكون حالاً من المضمّر.

قال أبو إسحاق: الوقف (إذ قال لأبيه يا أبة) [٤٢] بالهاء لأنها هاء تانيث، وقال أبو الحسن بن كيسان: الوقف بالتاء لأنه مضاف إلى ما لا ينفصل، كما نقول: هذه نعنتي. قال أبو جعفر: وقد ذكرناه<sup>(٣)</sup> هذا في سورة «يوسف» بأكثر من هذا.

(١) ما بين القوسين زيادة من ب، د.

(٢) انظر معاني ابن النحاس ٢٢٩ أ.

(٣) انظر إعراب الآية ٤ - يوسف.

قال الكسائي: عصي وعاصي واحد.

﴿قَالَ أَرَأَيْتُ . .﴾ [٤٦].

رفع بالابتداء و «أنت» فاعل سَدَّ مسدَّ الخبر، كما تقول: أفأنتم أنت؟ وحسن الابتداء بالنكرة<sup>(١)</sup> لما تقدمها.

﴿قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ . .﴾ [٤٧] صلح الابتداء بالنكرة<sup>(٢)</sup> لأن فيها معنى المنسوب وفيها في هذا الموضع معنى التفرق والترك، ومثله «وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا».

﴿. . سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي . .﴾ [٤٧].

أي إن أسلمت وثبت (إنه كان بي حقياً) قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنه أي لطيفاً. قال الكسائي: قال: حفي به حفاوة وحفوة. وقال الفراء<sup>(٣)</sup>: «إنه كان بي حفياً» أي عالماً يجيبني إذا دعوته. قال أبو إسحاق: ويقال: قد تحفى فلان بفلان حنوة إذا لطفه وبره.

﴿وَأَعْتَزُّكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ . .﴾ [٤٨].

«ما» في موضع نصب لأنها معطوفة أي واعتزل ما تدعون.

﴿. . وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صَدَقٍ . .﴾ [٥٠].

أي قول صدق، كما قال: <sup>(٤)</sup>

(١-١) ساقط من ب، د.

(٢) آية ٦٣ - الفرقان.

(٣) معاني الفراء ١٦٩/٢.

(٤) في ب، د زيادة «الشعر لأعشى باهلة».

٢٨٥ - إِنِّي أَتْنِي لِسَانٌ لَا أُسْرُ بِهَا  
مَنْ عَلُو لَا عَجَبُ فِيهَا وَلَا سَخَرُ(١)

وَأَنَّ اللِّسَانَ فِي هَذَا الْبَيْتِ، وَهِيَ لُغَةٌ مَعْرُوفَةٌ، وَإِنْ كَانَ الْقُرْآنُ قَدْ جَاءَ  
بِالتَّذْكِيرِ، قَالَ جَلَّ وَعَزَّ: (عَلِيًّا) وَهِيَ لُغَةٌ لِللسانِ، وَقَالَ الْآخَرُ:

٢٨٦ - نَدِمْتُ عَلَى لِسَانٍ فَاتٍ مِنِّي  
فَلَيْتَ بِيَانَهُ فِي جَوْفِ عَظْمٍ(٢)

﴿ . . . وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مُرْضِيًّا ﴾ [٥٥].

مُشْتَقٌّ مِنَ الرِّضْوَانِ، وَالْأَصْلُ مُرْضُوٌّ عِنْدَ سَيِّوِيهِ أُبْدِلَ مِنَ الْوَاوِ يَاءٌ؛ لِأَنَّهَا  
أَحْفٌ، وَكَذَا مَسْبِيَّةٌ وَإِنَّمَا أُبْدِلَ مِنَ الْوَاوِ يَاءٌ لِأَنَّ قَبْلَهَا ضَمَّةً(٣) وَالسَّاكِنُ لَيْسَ بِحَاجِزٍ  
حَصِينٌ، وَقَالَ الْكَسَائِيُّ وَالْفَرَّاءُ(٤) مِنْ قَالَ: مُرْضِيٌّ بِنَاءٌ عَلَى رَضِيْتُ، قَالَا: وَأَهْلُ  
الْحِجَازِ يَقُولُونَ: مُرْضُوٌّ، وَفِيهِ قَوْلٌ ثَالِثٌ حَكَاهُ الْكَسَائِيُّ وَالْفَرَّاءُ(٥) قَالَا: مِنَ الْعَرَبِ  
مَنْ يَقُولُ: رِضْوَانٍ وَرِضْيَانٍ فِرِضْوَانٍ عَلَى مُرْضُوٍّ وَرِضْيَانٍ عَلَى مُرْضِيٍّ، وَلَا يَجِيزُ

(١) الشاهد لأعشى ياهلة وهو عامر بن الحارث من قصيدة يرثي بها المتشعر بن وهب الباهلي :  
نظروا : الاصمعيات ٨٩ ، النوادر لأبي زيد ٧٣ ، الكامل ١٢٢٩ ، تفسير الطبري ٩٣/١٦ ،  
اللسان ( سحر ) الخزانة ٩١/١ ، ١١٥/٣

(٢) الشاهد للحطيفة انظر ديوانه ٣٤٧ ، . . . فليت بيانه ، النوادر لأبي زيد ٣٣ ، الخزانة  
١٣٧/٢ ، ديوان المقصليات ٤٨٢ ( غير منسوب )

(٣) في ب زيادة : كان الأصل فيها منوة .

(٤) معاني الفراء ١٦٩/٢ ، ١٧٠ .

(٥) السبق

## شرح إعراب سورة مريم

البصريون أن يقال إلا رضوان وربوان. قال أبو جعفر: سمعت أبا إسحاق يقول: يخطئون في الخط فيكتبون رباً بالياء ثم يخطئون فيما هو أشد من هذا فيكتبون رباناً، ولا يجوز إلا زبوان ورضوان / ١٣٥ / قال الله جل وعز «وما آتيتهم من ربنا ليربو في أموال الناس»<sup>(١)</sup>.

﴿ وَفَرَبْنَاهُ نَجِيًّا ﴾ [٥٢].

نصب على الحال. قال الفراء: نَجِيٌّ مثل جليس قال: وَنَجِيٌّ وَنَجْوَى يكونان اسمين ومصدرين.

﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ ﴾ [٥٣]، [٥٦].

بدل من الأخ ولم يتصرف لأنه معرفة عجمي، وكذا (أدريس) عليه السلام.

﴿ خَرُّوا سُجَّدًا ﴾ [٥٨].

على الحال (وَبُكِّيًّا) عطف عليه وقيل هو مصدر أي ونكوا بُكِيًّا. ويقال: بكى يبكي بُكاءً وبُكِيًّا وبُكِيًّا إلا أن الخليل رحمه الله قال: إذا قصرت البكاء فهو مثل الحزن أي ليس معه صوت<sup>(٢)</sup>. قال:

٢٨٧ - بَكَتْ غَيْبِي وَحُقَّ لَهَا بُكَاءُهَا

وَمَا يُغْنِي بُكَاءُ وَلَا الْعَوِيلُ<sup>(٣)</sup>

(١) آية ٣٩ - الروم . وبمده في ب (زيادة) يكتب رضا بالالف لا غير على كلا القولين .

(٢) في ب ، د الزيادة « يخرج مخرج الادواء كالقضي والعمى وما أشبهه » .

(٣) ينسب الشاهد لحسان بن ثابت في : الكامل للمبرد ١٨٩ ، أدب الكاتب ٣٣١ ( ولم يجد في ديوانه ) ونسب في اللسان ( بكى ) لحسان ولكتب بن مالك ولعبد الله بن رواحة .



﴿ . . فسوف يلقون غياً ﴾ [٥٩].

الغَيّ في اللغة الخيبة. قال أبو جعفر: وقد ذكرناه<sup>(١)</sup>.

﴿إِلَّا مَنْ تَابَ . . ﴾ [٦٠].

في موضع نصب على الاستثناء. قال أبو إسحاق: ويجوز أن يكون المعنى لكن من تاب (فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئاً).

﴿جَنّابِ عَدْنٍ . . ﴾ [٦١].

على البدل. قال أبو إسحاق: ويجوز «جَنّابِ عَدْنٍ» على الابتداء. قال أبو حاتم: وليلا الخطأ لجاز جنة عدن، لأن قلبه يدخلون الجنة (إنه كان وعده مائياً) قال الكسائي: أي يؤتى إليه ويصار، وزعم الثعلبي<sup>(٢)</sup>. أن مائياً بمعنى آب ومائى مهموز لأنه من أتى يأتي ومن خفف الهجزة جعلها ألفاً.

﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْواً إِلَّا سَلَاماً . . ﴾ [٦٢].

قال الأخفش سعيد: وهذا على الاستثناء الذي ليس من الأول، قال: وإن شئت كان بدلاً أي لا يسمعون إلا سلاماً. (ولهم رزقهم فيها يَكُرةً وعشياً) طرفان. قال أبو إسحاق: أي يشمُّ لهم في هذين الوقتين ما يحتاجون إليه في كل ساعة. قال الأخفش: [أي على مقادير الغداء والعشي مما في الدنيا لأنه ليس هناك ليل ولا نهار إنما هو نور العرش].

قال الأخفش<sup>(٣)</sup>: ﴿لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ . . ﴾ [٦٤] أي قبل أن تُخلق (وما خلفنا) ما

(١) انظر معاني ابن التحاسن ورقة ٢٣٠.

(٢) يعني ابن فنية انظر ذلك في تفسير غريب القرآن لابن فنية ٢٧٤.

(٣) ما بين القوسين زيادة من ب، د.

## شرح إعراب سورة مريم

يكون بعد الموت (وما بين ذلك) مَدُّ خَلْقَتَا.

﴿... فاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ...﴾ [٦٥].

الأصل اصْتَبِرْ فثقل الجمع بين التاء والصاد لاختلافهما فأبدل من التاء طاء، كما تقول من الصوم: اصطام.

قرأ أهل الكوفة إلا عاصماً وأهل مكة وأبو عمرو وأبو جعفر ﴿أَوْ لَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ﴾ [٦٧]<sup>(١)</sup> وقرأ شعبة وبنافع وعاصم (أو لا يَذْكُرُ) بالتخفيف، وفي حرف أبي (أو لا يَذْكُرُ) وهذه القراءة على التفسير لأنها مخالفة لخط المصحف؛ لأن الأصل في يَذْكُرُ يَتَذَكَّرُ فادغمت التاء في الذال. ومعنى يَتَذَكَّرُ يَتَفَكَّرُ، ومعنى يَذْكُرُ يَنْتَه وَيَعْلَم.

﴿فَوَزَّيْنَاكَ لَنُخْصِرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ...﴾ [٦٨].

عطف على الهاء والميم والشياطين الذين أغوهم (ثم لَنُخْصِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثَاً)<sup>(٢)</sup> نصب على الحال. والأصل جُثِرَ أَيْدٍ مِنَ الْوَاوِيَاءِ؛ لأنها ظرف، والجمع بابه التغيير. ومن قال: جِثِي أَتْبَعَ الْكُسْرَةَ الْكُسْرَةَ.

﴿ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عُنِيًا...﴾ [٦٩].

وهذه آية مشكلة في الإعراب لأن القراءة كلهم يقرؤن (أَيُّهُمْ) بالرفع إلا هارون القاري، فإن سيويوه حكى عنه (ثم لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ)<sup>(٣)</sup> بالنصب

(١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤١٠

(٢) قراءة السبعة سوى حمزة والكسائي فهما يكرران أولها وكذا عنيا، بكيا، انظر تيسير الداني

١٤٨

(٣) قرأ بها أيضاً معاذ بن مسلم الهراء وطلحة بن مصرف، انظر مختصر ابن خالويه ٨٦.

أوقع على أيهم لتزعز : قال أبو إسحاق : في رفع «أيهم» ثلاثة أقوال : قال الخليل ابن أحمد - حكاه عنه سيبويه - <sup>(١)</sup> إنه مرفوع على الحكاية ، والمعنى عنده ثم لتزعز من كل شيعة الذي يقال من أجل عتوه أيهم أشد على الرحمن عتياً ، وأنشد الخليل :

٢٨٨ - ولقد أبيت من الفتاة بمنزل

فأبيت لا حرج ولا محروم<sup>(٢)</sup>

أي فأبيت بمنزلة الذي يقال له : لا هو حرج ولا محروم . قال أبو جعفر : ورايت أبا إسحاق يختار هذا القول ويستحسنه ، قال : لأنه بمعنى قول أهل التفسير ، وزعم أن معنى ثم لتزعز من كل شيعة ثم لتزعز من كل فرقة الاعتنا فالاعتنا ، كأنه يبدأ بالتعذيب بأشدهم عتياً ثم الذي يليه . وهذا نص كلام أبي إسحاق في معنى الآية . وقال يونس : لتزعز بمنزلة الأفعال التي تلغى فرفع «أيهم» بالابتداء . وقال سيبويه <sup>(٣)</sup> : «أيهم» مبني على الضم لأنها خالفت أخواتها في الحذف لأنك لو قلت : رأيت الذي / ١٣٥ ب / أفضل منك ، ومن أفضل ، كان قبيحاً حتى تقول : من هو أفضل ، والحذف في أيهم جائز . قال أبو جعفر : وما علمت أن أحداً من النحويين إلا وقد خطأ سيبويه في هذا . سمعت أبا إسحاق يقول : ما يبين لي أن سيبويه غلط في كتابه إلا في موضعين هذا أحدهما ، قال : وقد علمنا سيبويه أنه أعرب «آيا» وهي منفردة ؛ لأنها تُضاف فكيف بينها وهي مضافة ؟ ولم يذكر أبو إسحاق فيها علمت إلا هذه الثلاثة الأقوال . قال أبو جعفر : وفيه أربعة أقوال سوى هذه الثلاثة الأقوال التي ذكرها أبو إسحاق ، قال الكسائي :

(١) الكتاب ٢٥٩/١ .

(٢) الشاهد للأختل التعليل اسطر : ديوانه . ١ ولقد أكون من . . . الكتاب ٢٥٩/١ ، الخزائن

(٣) الكتاب ٣٩٨/١ ، الانصاف مسألة ١٠٢ . ٥٥٣/٢

## شرح إعراب سورة مريم

لنترعن واقعة على المعنى كما تقول: لبست من الثياب، واكثت من الطعام، ولم يقع لنترعن على أيهم فينصبها. وقال الفراء: المعنى ثم لنترعن بالنداء، ومعنى لنترعن لننادين إذا كان معناه لنترعن بالنداء. قال أبو جعفر: وحكى أبو بكر بن شبيب أن بعض الكوفيين يقول: في أيهم معنى الشرح والمجازاة، فذلك لم يعمل فيها ما قبلها، والمعنى ثم لنترعن من كل فرقة إن تشايعوا أو لم تشايعوا كما تقول: ضربت القوم أيهم غضب والمعنى إن غضبوا أو لم يغضبوا، فهذه ستة أقوال، وسمعت علي بن سليمان يحكي عن محمد بن يزيد قال: أيهم متعلق بشيعة فهو مرفوع لهذا، والمعنى ثم لنترعن من الذين تشايعوا أيهم أي من الذين تعاونوا فنظروا أيهم أشد على الرحمن عتياً. وهذا قول حسن. وقد حكى الكسائي: إن التشايع التعاون، «عتياً» على البيان<sup>(١)</sup>.

وإن منكم إلا وادّعا. [٧١].

قد ذكرنا فيه أقوالاً: قال خالد بن معدان: إذا دخل أهل الجنة قالوا يا ربنا إنك وعدتنا أن ترد النار، فيقال لهم إنكم وردتموها وهي خامدة. قال أبو جعفر: ومن أحسن ما قيل فيه، أعني في الآية، أن المعنى وإن منكم إلا وادّ القبامة لأن الله جل وعز قال في المؤمنتين: «لا يسمعون حبسها»<sup>(٢)</sup>، وقال جل ثناؤه: «ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون»<sup>(٣)</sup> ودل على أن الحاضر للقبامة «فوريك لحشرتهم» فالحشر إنما هو في القيامة ثم قال جل وعز: (وإن منكم إلا وادّعا كان على ربك

(١) في ب. د. العجزة فيها: «ادّ» الشارح والتعاون بمعنى وقيل في الكلام حذف والمعنى ثم لنترعن العتاي الذي إذا ميز من غيره هو في مثل حاله سواء فقيل أيهم أشد على الرحمن عتياً.

(٢) آية ١٠٨ الأنبياء.

(٣) آية ٦٩ - المائدة، ٤٨ - الانعام - الاعراف - ١٣ - الاحقاف.

جامعة القاهرة - كلية دارا

المكتبة

رقم الكتاب:

## شرح إعراب سورة مريم

حتماً مقضياً) واسم كان فيها مضمراً أي كان ورودها. فأما ﴿وَنَذِرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثَاءً﴾ [٧٢] فالإضمار للنار لأنها في القيامة فكأن<sup>(١)</sup> عنها لما كانت فيها. وهذا من كلام العرب الفصيح الكثير. وقرأ عاصم الجحدري ومعاوية بن قرة (ثم تنجي الذين اتقوا) بفتح الراء، وقرأ ابن أبي ليلى (ثُمَّ). «ثم» ظرف إلا أنه مبهني لأنه غير مُحَصَّلُ فَبُنِيَ كما بُنِيَ «ذا» والهاء يجوز أن تكون لبيان الحركة فتُحذف لأن الحركة في الوصل يَبْنَى، ويجوز أن تكون لثالث البقعة فَتَبْنَى في الوصل تاءً.

﴿... خَيْرٌ مَّقَامًا...﴾ [٧٣]

منصوب على البيان، وكذا (نذياً)، وكذا ﴿أَحْسَنُ اثْنَانِ وَرِثًا﴾ [٧٤] فيه خمسة قراءات: (٢) قرأ أهل المدينة (ورثاً) (٣) بغير همز، وقرأ أهل الكوفة وأبو عمرو (ورثاً) (٤) بالهمز، وحكى يعقوب أن طلحة قرأ (ورثاً) (٥) بياء واحدة مخففة وزوى سفيان عن الأعمش عن أبي ظبيان عن ابن عباس (هم أحسن اثْنَانِ وَرِثًا) (٦) بالزاي فهذه أربع قراءات، قال أبو اسحاق ويجوز (هم أحسن اثْنَانِ وَرِثًا) بياء بعدها همزة. قال أبو جعفر: قراءة أهل المدينة في هذا حسنة، وفيها تقديران: أحدهما أن يكون من رأيت ثم حَقَّقْتُ الهمزة فأبدل منها ياء وأدغمت الياء. وكذا هذا حسناً لِيَتَّفِقَ رُوَسُ الآيات لأنها غير مهموزات وعلى هذا قال ابن عباس: الرِثَى الْمُنْظَرُ. والمعنى هم أحسن اثْنَانِ وَلِبَاسًا، والوجه الثاني أن يكون المعنى أن جلودهم مُرْتَوِيَةٌ من النعمة فلا يجوز الهمز لأنه مصدر من رويت رِثًا. وفي رواية وَرَثٍ وَرِثًا، ومن رواه عنه ورثاً بالهمز فهو يكون على الوجه الأول.

(١) في «فحكى» ثابت ما في ب، دلالتها أقرب.

(٢) في ب، «زيادة» في الوصل.

(٣-٤) كتاب السبعة لابن مجاهد ٤١٩، معاني القراء ١٧١/٢.

(٥) المحتسب ٤٣/٢، معاني القراء ١٧١/٢.

(٦) المحتسب ٤٣/٢، معاني القراء ١٧١/٢.

## شرح إعراب سورة مريم

وقراءة أهل الكوفة وأبي عمرو من رأيت على الأصل وقراءة طليحة بن مُصَرِّف ورياء بباء واحدة مُخَفَّفَةً أَحْسَبُهَا غَلَطًا ، وقد زعم بعض النحويين / ١٣٦ أ / أنه كان أصلها ورياء ثم حذفت الهمزة والزاي الهياة : والقراءة الخامسة على قلب الهمزة . حكى سيبويه راء بمعنى رأى .

﴿ قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا . . ﴾ [٧٥]

قيل : المعنى فليعش ما شاء فإن مصيره إلى الموت والعذاب . ( حتى إذا رَأَوْا ما يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ ) . قال أبو اسحاق : هذا على البدل من « ما » والمعنى حتى إذا رَأَوْا العذاب أو الساعة .

﴿ أَطَّلَعَ الْغَيْبَ . . ﴾ [٧٨]

الف الاستفهام وفيه معنى التوبيخ ، وحذفت ألف الوصل لأنه قد استغني عنها .

﴿ . . وَيَأْتِينَا فَرْدًا ﴾ [٨٠] على الحال .

﴿ لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا . . ﴾ [٨٧]

فيه تقديران : أحدهما أن يكون « مَنْ » في موضع رفع البدل من الواو أي لا يملك الشفاعة إلا مَنْ اتَّخَذَ ، [ والتقدير الآخر أي يكون مَنْ في موضع نصب استثناء ليس من الأول . والمعنى لكن من اتخذ عند الرحمن عهداً بأنه يشفع له ، والمعنى عند الفراء <sup>(١)</sup> لا يملكون الشفاعة إلا لمن اتَّخَذَ <sup>(٢)</sup> عند الرحمن عهداً ،

(١) معاني الفراء ١٧٢/٢ .

(٢) ما بين القومين زيادة من ب ، د .



لَيْسَ أَنَّ اللَّامَ مُضْمَرَةً وَلَكِنَّ الْمَعْنَى عِنْدَهُ عَلَى هَذَا .

قرأ أهل المدينة وأبو عمرو وعاصم ﴿ . وَلَدًا ﴾ [٨٨] بفتح الواو واللام ، وقرأ سائر الكوفيين (وُلِدًا) بضم الواو اسكان اللام . وفرّق أبو عبيد بينهما : فرغم أن الولد يكون للأهل والوُلد جميعاً . قال أبو جعفر : وهذا قول مردود عليه لا يعرفه أحد من أهل اللغة ، ولا يكون الوُلد والوُلد إلا بولد الرجل وولد ولده إلا أن ولدًا أكثر في كلام العرب ، كما قال : <sup>(١)</sup>

٢٨٩ - مَهْلًا فِدَاءَ لَكَ الْأَقْوَامُ كُلُّهُمْ

وَمَا أُنْمَرُ مِنْ مَالٍ وَمَنْ وَلَدٌ <sup>(٢)</sup>

قال أبو جعفر : وسمعت محمد بن الوليد يقول : يجوز أن يكون وَلَدُ جمع ولد ، كما يقال : وُلْنٌ ووُلْنٌ وأسدٌ وأسدٌ ، ويجوز أن يكون وَلَدٌ <sup>(٣)</sup> وُولدٌ جمعاً بمعنى واحد <sup>(٤)</sup> ، كما يقال : عَجَمٌ وعَجَمٌ وعَرَبٌ وعَرَبٌ .

﴿ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا ﴾ [٨٩]

وقرأ أبو عبد الرحمن <sup>(٥)</sup> بفتح الهمزة ، ويجوز « شَيْئًا أَدَا » كما تقول : رَأَدَا يقال : أَدَّ يُوَدُّ أَدًّا فهو أَدٌّ ، والاسم الإَدُّ إذا جاء بشيء عظيم مُنْكَرٍ .

﴿ تَكَادُ السَّمَوَاتُ . . ﴾ [٩٠]

على تأنيث الجماعة ويكاد على تذكير الجمع ( يَنْفَطِرْنَ ) <sup>(٥)</sup> بالياء والنون

(١) في ب ، معزوة للناطقة .

(٢) الشاهد للناطقة الديباني - أنظر ديوانه ٦٨٠ .

(٣ - ٣) في ب ، ده أن يكون المعنى في وولد واحداً .

(٤) في ب ، د زيادة السلمي أدا .

(٥) أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤١٢ .

قراءة أبي عمرو وعاصم وحمزة ، وفراً الأعمش والحسن ونافع والكسائي ( يَنْفَطِرْنَ ) بالياء والتاء والأولى اختيار أبي عبيد ، واحتج بقوله جل وعز « إذا السماء انفطرت »<sup>(١)</sup> ولم يقل : تفتطرت . قال أبو جعفر : يتطرن بالياء والتاء في هذا الموضع أولى لأن فيه معنى التكثير فهو أولى لأنهم كفروا فكادت السموات تمشق فتسقط عليهم عقوبة بما فعلوه ( وتخرُ الجبالُ هداً ) مصدر لأن معنى تخرُ تُهد .

﴿ أَنْ دَعَا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ﴾ [٩١]

( أَنْ ) في موضع نصب عند الفراء<sup>(٢)</sup> بمعنى لِأَنْ دَعَا وَمِنْ أَنْ دَعَا وزعم الفراء أن الكسائي قال : هي في موضع خفض .

﴿ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا . . ﴾ [٩٢]

لأن الله جل وعز لا يشبهه شيء ، وولّد الرجل يشبهه .

﴿ إِنَّ كُلَّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا ﴾ [٩٣]

« آتي » بالياء في الخط والأصل التنوين فحذفت تخفيفاً وأضيف .

﴿ وَكُلُّهُمْ آتِيهِ . . ﴾ [٩٥] على لفظ كل ، وعلى المعنى آتوه .

﴿ . . سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا . . ﴾ [٩٦] ، [٩٧] .

أي في قلوب المؤمنين . ولّد جمع ألذ ، مثل أضمّ وضم .

(١) آية ١ - الانفطار .

(٢) معاني الفراء ١٧٣/٢ .

شرح إعراب سورة مريم

﴿ .. هَلْ تُجِشُّ مُتَهُمَ مِنْ أَحَدٍ .. ﴾ [٩٨]

في موضع نصب ( أو تَمَعُّ لَهُمْ رِكْزاً )<sup>(١)</sup> أي قد ماتوا حصلوا على أعمالهم .

---

(١) في ب ، د زيادة « والركز » والركز الحركة .

## شرح إعراب سورة طه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فراءة أهل المدينة وأبي عمرو بغير إمالة<sup>(١)</sup> ، وقراءة الكوفيين بالامالة<sup>(٢)</sup> إلا عاصماً فإنه روي عنه اختلاف . قال أبو جعفر : لا وجه للإمالة في هذا عند أكثر أهل العربية لعلتين : إحداهما أنه ليس ههنا ياء ولا كسرة فتكون الامالة ، والعلة الأخرى أن الطاء من الحروف الموانع للإمالة فهاتان علتان بيتان<sup>(٣)</sup> . وقد / ١٣٦  
ب/ اختار<sup>(٤)</sup> بعض النحويين الامالة ، فقال أبو اسحاق ابراهيم بن السري : من كَسَرَ طه « أمال الى الكسر لأن المقصور الأغلب عليه الكسر الى الامالة . قال أبو جعفر : وهذا ليس بحجة ، ولا يجوز في كثير من المقصور الإمالة ولكن زعم سيويه<sup>(٥)</sup> أن الإمالة تجوز في حروف المعجم فيقال با ثا ثا لأنها أسماء فيفرق بينها وبين الحروف نحو لا فانها لا تمال لأنها حرف . قال أبو اسحاق : من قرأ ( طه ) ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى<sup>(٦)</sup> فالأصل عنده طأ أي طلم الأرض بقدميك جميعاً في الصلاة . فأبدل من الهمزة هاء ، كما يقال : إياك وجباك وأرقت السماء وهرقت السماء . قال : ويجوز أن يكون على البدل الهمز فيكون الأصل : طه يا هذا ، ثم جاء بالهاء

(١) التيسير ١٥٠ .

(٢) ب ، د : مانعتان .

(٣) ب ، د : احتال . . للإمالة

(٤) الكتاب ٢ / ٢٦٧ .

(٥) قراءة الحسن أنظر مختصر ابن خالويه ٨٧ .

## شرح إعراب سورة طه

لبيان الحركة في الوقف .

﴿ مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ﴾ [٢]

بعض النحويين يقول هذه لام التثني ، وبعضهم يقول لام المحجد . قال أبو جعفر : وسمعت أبا الحسن بن كيسان يقول في مثلها : إنها لام الخفض . والمعنى عنده ما أنزلنا عليك القرآن للشقاء . والشقاء يَمُدُّ وَيُقْصِرُ ، وهو من ذوات الواو .

﴿ إِلَّا تَذَكَّرَ لِمَنْ يَخْشَى ﴾ [٣]

قال أبو اسحاق : هو بدل من يشقى أي ما أنزلناه إلا تذكراً . قال أبو جعفر : وهذا وجه بعيد ، والقريب أنه منصوب على المصدر أو مفعول من أجله .

﴿ تَمْزِيلًا ﴾ [٤]

معناه ( متن خلق الأرض والسَّمَوَاتِ العُلَى ) ولا يجوز عند الخليل . مبهمة أن تأتي مثل هذا إلا بالالف واللام ، وهو قول<sup>(١)</sup> الكوفيين ، وقال :<sup>(٢)</sup> محل سقطت له نيتان عُليَّان لا سُغليَّان لأنه إنما يراد به المعرفة فإن أردت النكية ، ونفضيل شيء على شيء جئت بمن فقلت : سقطت له نية أعلى من كذا .

﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾ [٥]

ويجوز النصب على المدح . قال أبو اسحاق : ويجوز خفض على البدل

(١) ب ، د : وهذا .

(٢) ب ، د : قالوا

## شرح إعراب سورة طه

مِنْ مَنْ ، وقال سعيد بن مسعدة : الرفع بمعنى هو الرحمن . قال أبو جعفر : ويجوز الرفع بالابتداء وعلى البدل من المضممر الذي في خلق .

﴿ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ . . ﴾ [٦]

في موضع رفع بالابتداء ( وما بينهما وما تحَت الثرى ) عطف عليه .

﴿ وَإِنْ تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ . . ﴾ [٧]

مجزوم بالشرط ، والحواب ( فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ) أي وأخفى منه .

﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ . . ﴾ [٨]

مرفوع على البدل مما في يعلم ، أو على ضمائر مبتدأ ، أو بالابتداء . ( لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ) رفع بالابتداء ( الْحُسْنَى ) من نعتها .

قرأ حمزة ﴿ فَقَالَ لِأَهْلِهِ ﴾ (١) اسْكُتُوا . ﴿ [١٠] ﴾ وكذا في القصص (٢) . قال أبو جعفر : وهذا على لغة من قال : مررت بهؤلاء ، فجاء به على الأصل . وهم جائز إلا أن حمزة خالف أصله في هذين الموضعين خاصة .

﴿ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يَا مُوسَى ﴾ [١١]

لأن معنى نُودِيَ قِيلَ لَهُ . قرأ الحسن وأبو جعفر وأبو عمرو ( نُودِيَ يَا مُوسَى أَنِّي ) (٣) بفتح الهمزة بمعنى نُودِيَ بَأَنِّي و « أَنَّ » في موضع نصب ، ومن كسر فالمعنى عنده قال : إني .

(١) بضم الهاء . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤١٧ .

(٢) الآية ٢٩ .

(٣) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤١٧ .

## شرح إعراب سورة طه

وقرأ أهل المدينة وأهل البصرة ﴿١٢﴾ بالوَادِ الْمَقْدَسِ طَوًى ﴿١٢﴾ بغير تنوين ، وقرأ أهل الكوفة (طَوًى) بالتنوين ، قال أبو جعفر : الوجه ترك التنوين ؛ لأنه مثل غمر معدول ، وهو معرفة ، ويجوز أن يكون اسماً للبقعة فلا ينصرف أيضاً ، وعن نون فرعم نيو اسحاق أنه يقدِّره اسماً للمكان غير معدول ، مثل حطيم وحيد . قال : وسن قال : طَوًى فعصره جعله كضلع ، ومعنى على أنه اسم للمكان ، ويجوز ترك صرفه على أنه اسم للبقعة . قال أبو جعفر : من جعل طوى بمعنى ثنى سُن لا غير . يأخذ من ثنيته التي تثنى أي قدس مرتين . وفي الحديث « لا ثنى في الصدقة »<sup>(١)</sup> أي لا ثنى فتؤخذ مرتين .

فقرأ أهل المدينة وأبو عمرو وعاصم والكسائي ﴿١٣﴾ وأنا اخترتك . ﴿١٣﴾ وقرأ سائر الكوفيين (مَآءَا اخْتَرْتُكَ)<sup>(٢)</sup> والمعنى واحد إلا أن « وأنا اخترتك » ههنا أولى من جهتين : إحداهما أنه أشبه بالخط ، والثانية أنه أولى بنسق الكلام لقوله جل وعز « يا موسى إني أنا ربك » وعلى هذا النسق جرت المخاطبة .

## ﴿ . . وأقم الصلاة / ١٣٧ / لِذِكْرِي ﴾ [١٤]

قال أبو اسحاق : فيه قولان يكون المعنى أقم الصلاة لأن تذكرني فيها لأن الصلاة لا تكون إلا بذكر . والقول الآخر أقم الصلاة متى ذكرتها كان ذلك في وقت صلاة . قال أبو جعفر : وفيها قول ثالث يكون المعنى أقم الصلاة لأن أذكرك

(١) انظر الترمذي - الزكاة ١٧٤/٣ « لا تعد في صدقتك » .

(٢) انظر كتاب السنة لابن معاهد ٤١٧ .

## شرح إعراب سورة طه

بالمندح . وقراً أبو عبد الرحمن وأبو رجاء والشعبي ( أقيم الصلاة لذكري )<sup>(١)</sup> وفي هذه القراءة وجهان : أحدهما أن تكون هذه ألف التانيث ، والوجه الآخر أن تكون هذه الألف أبدلت من الياء ، كما يقال : يا غلاماً أقبل ، وفعل ذلك لتتفق رؤوس الآيات .

### ﴿ إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أَخْفِيهَا . . ﴾ [١٥]

آية مشككة . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا شيئاً مما قيل فيها . وعن سعيد بن جبير روايتان : إحداهما ما حدثناه الحسن بن الفرج بغزة قال : حدثنا يوسف بن عدي قال : حدثنا محمد بن سهل الكوفي عن ورقاء وهو ابن إياس عن سعيد بن جبير أنه قرأ ( أكاد أخفيها )<sup>(٢)</sup> افتح الهجزة قال : أظهرها وليس لهذه الرواية طريق غير هذا ، وقد رواها أبو عبيد عن الكسابي عن محمد بن سهل هذا وأجود من هذا الاسناد ما رواه يحيى القطان عن الثوري عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير أنه قرأ ( أكاد أخفيها ) بضم الهجزة . قال أبو جعفر : يقال : خفي الشيء ، يخفيه إذا أظهره . وقد حكى أنه يقال : اخفاه إذا أظهره . وليس بالمعروف . قال أبو جعفر : ورايت علي بن سليمان لما أشكل عليه معنى أخفيها عدل إلى هذا القول ، وقد قال معناه كمعنى أخفيها أي أظهرها . قال أبو جعفر : ليس المعنى على أظهرها ولا سنيما وأخفيها قراءة شاذة . فكيف ترد القراءة الصحيحة الشاذة إلى الشاذة ؟ ومعنى الضم أولى ويكون التقدير أن الساعة آتية أكاد أخفيها . ودل آتية على أي بها ثم قال جل وعز : « أخفيها » على الابتداء . وهذا معنى صحيح لأن الله جل وعز قد أخفى الساعة التي هي يوم القيامة : والساعة التي يموت فيها

(١) انظر معاني الفراء ١٧٦/٢ . مختصر ابن خالويه ٨٧

(٢) معاني الفراء ١٧٦/٢



## شرح إعراب سورة طه

الإنسان ليكون الإنسان يعمل ، والأمر عنده مُبْتَهَمٌ ولا يؤخّر التوبة . وقيل : المعنى أكاد أخفيها أي اقارب ذلك لأنك اذا قلت . كاداً<sup>(١)</sup> زيد يقوم ، يجوز أن يكون قام ، وأن يكون لم يقم ، ودل على أنه قد أخفاها بدلالة غير هذه على هذا الجواب ، وقيل : إن المعنى أن الساعة آتية ( لتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى ) وقيل : المعنى أقم الصلاة لذكرى لتجزي كل نفس بما تسعى .

﴿فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا﴾ [ ١٦ ]

أي عن الإيمان بها ، وبما فيها ، ( من لا يؤمن بها واتبع هواه ) أي في الكفر بها ( فتردى ) من ردى يردى إذا هلك .

﴿وما تلك﴾ [ ١٧ ] ، [ ١٨ ]

ابتداء وخبر ، وفيه معنى التنبيه . وزعم القراء<sup>(٢)</sup> أن تلك ههنا اسم ناقص وصلته بيمينك . قال أبو جعفر : ورأيت أبا إسحاق يميل إلى هذا القول ويقول به ، والسعي عندهما وما التي بيمينك . وسمعت علي بن سليمان يقول : سمعت أبا العباس ينكر هذا القول ، ويقول : لا يجوز أن توصل الأسماء المبهمة . ويقال : ( أهش ) و « أهش » .

﴿فَالْقَاهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ﴾ [ ٢٠ ]

ابتداء وخبر ، ويجوز النصب ، يقال : خرجت فإذا زيد جالس ، وجالسا . على الحال . قال أبو جعفر : وقد شرحناه فيما تقدم . والوقف حية بالهاء .

(١) ب ، د : قارب

(٢) معاني القراء ١٧٧/٢ .

## شرح إعراب سورة طه

﴿ . . سنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى ﴾ [ ٢١ ]

قال أبو جعفر : سمعت علي بن سليمان يقول : التثنية إلى سيرتها ، مثل « واختار موسى قومَهُ »<sup>(١)</sup> قال : ويجوز أن يكون مصدرًا لأن معنى سنُعِيدُهَا سنُسِيرُهَا .

﴿ وَاَضْمَمُ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ . . ﴾ [ ٢٢ ]

ويجوز في غير القرآن ضمٌ يفتح الميم وكسرها وضمها لالتقاء الساكنين ، والفتح أجود لخفته ، والكسر على الأصل ، والضم اتباع . فإن جثت بالالف واللام كان الكسر أجود ، فإن جثت بمضمٍ غائب كان الضم أكثر واظهار التضعيف ، لأن الثاني قد سكن . ويد أصلها / ١٣٧ ب / يَدَيَّ على فَعْل . يدل على ذلك أيّد ، وتصغيرها يُدَيَّة لأنها مؤنثة . ( تَخْرُجُ بِيضَاء ) نصب على الحال ، ولم تنصرف لأن فيها النسيب الثاني لا يزالانها فكان لزومها علة ثانية فلم تنصرف في النكرة وخالفها الهاء لأن الهاء تفارق الاسم ( آية أخرى ) قال الأخفش : على البدل من بيضاء : وهو قول حسن ؛ لأن المعنى في بيضاء مُبَيَّنَّة . قال أبو اسحاق : المعنى آتيناك آية أخرى ، أو نؤتيك آية لأنه لما قال : ( تَخْرُجُ بِيضَاء من غير سُوءٍ ) دل على أنه قد آتاه آية أخرى . قال : ويجوز آية بالرفع بمعنى : هذه آية .

﴿ اذْهَبْ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴾ [ ٢٤ ] أي تجاوز في الكفر .

﴿ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ﴾ [ ٢٥ ] .

أي وسّعهُ وسهّل عليّ أداء ما أمرتني به .

(١) آية ١٥٥ - الأعراف .

﴿وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي﴾ [ ٢٧ ]

ولم يقل : احلل كلماً بلساني ، فلذلك قال فرعون : ولا يكاد يُبين .

﴿يَفْقَهُوا قَوْلِي﴾ [ ٢٨ ] مجزوم لأنه جواب الطلب .

﴿وَاجْعَلْ لِي وَزيراً مِنْ أَهْلِي﴾ [ ٢٩ ] ﴿هَارُونَ أَخِي﴾ [ ٣٠ ] يكون على

التقديم والتأخير ، ويكونان مفعولين ، والأخ نعت ، والتقدير واجعل هارون أخي وزيراً لي ، ويجوز أن يكون هارون بدلاً من وزير لأن المعرفة تبدل من النكرة ، ويجوز الرفع .

﴿أَشْدُّ بِهِ أِزْرِي﴾ [ ٣١ ] ﴿وَأَشْرِكُهُ فِي أَمْرِي﴾ [ ٣٢ ] على الدعاء ، وعن

الحسن وابن أبي اسحاق أنهما<sup>(١)</sup> قرأ (أشدُّ)<sup>(٢)</sup> بفتح الهمزة وضم الدال الأولى واسكن الثانية (وأشركه)<sup>(٣)</sup> بضم الهمزة واسكن الكاف يجعلان الفعلين في موضع جزم جواباً لقوله : اجعل لي وزيراً من أهلي . وهذه القراءة شاذة بعيدة ؛ لأن جواب مثل هذا إنما ينجز بمعنى الشرط والمجازاة فيكون المعنى إن تجعل لي وزيراً من أهلي أشد به أزري وأشركه في أمري . وأمره النبوة والرسالة ، وليس هذا إليه <sup>يحيى</sup> فيخبر به ، وإنما يسأل الله جل وعز أن يُشركه معه في النبوة . وعن ابن عباس «أشدُّ به أزري» أي قوني ، وعنه أي فنهني . قال أبو جعفر : وهو مشتق من الإزار ، لأنه يُشدُّ به . وقد يقال للظهر : أزرُ لما فيه من القوة . وأزره قواه وليس وزير من هذا ، إنما هو مشتق من الوزر ، وهو الجبل .

﴿تَحِيَّ نُسَبِّحُكَ كَثِيراً﴾ [ ٣٣ ]

(١) ب : أنه .

(٢ - ٣) انظر معاني الفراء ٣ / ١٧٨ .

[ نعت لمصدر أي تسبيحاً كثيراً <sup>(١)</sup> ويجوز أن يكون نعتاً لوقت ، والادغام حسن . وكذا ﴿ وَتَذَكَّرْ كَثِيراً ﴾ [ ٣٤ ] سدغم ، وكذا ﴿ إِنَّكَ كُنتَ بِنَا بَصِيرًا ﴾ [ ٣٥ ] لأن الحرفين من كلمتين « يصيراً » أي عليماً بما يصلحنا .

﴿ أَنْ أَقْذِفَ فِي النَّبُوتِ أَقْذِيفَةً . . ﴾ [ ٣٩ ] الضمير للنبوت ( فليلقه اليم بالسَّاحِلِ ) أمر قال الفراء : <sup>(٢)</sup> وفيه معنى المجازاة أي أقذفيه يُلقِه اليم . وكذا عنده « اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ » <sup>(٣)</sup> . ( وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي ) أي على علمي بك . والادغام جائز ليس في حسن الأول لبعدها حروف الحلق .

﴿ . . ثُمَّ جِئْتُ عَلَى قَدَرٍ يَا مُوسَى ﴾ [ ٤٠ ]

في الوقت الذي أراد الله جل وعز أن يرسله .  
﴿ وَاصْطَلَعْتَ لِنَفْسِي ﴾ [ ٤١ ] أي قويتك وعلمتك لتبلغ عبادي أمري ونهي .

﴿ أَذْهَبَ أَنْتَ وَأَخُوكَ . . ﴾ [ ٤٢ ] عطف على المضمر ، وحسن العطف عليه لما وكَّدته .

﴿ . . إِنَّهُ يَطْفِئُ ﴾ [ ٤٣ ] أي تجاوز في الكفر .

﴿ . . لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ﴾ [ ٤٤ ] قال أبو جعفر : قد ذكرناه <sup>(٤)</sup>

﴿ قَالَا رَبَّنَا إِنَّنَا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْفِئَ ﴾ [ ٤٥ ]

قال الضحاك : يفرط يعجل ، قال : ويطفي يعتدي . قال أبو جعفر :

(١) زيادة من ج ، د

(٢) معاني الفراء ١٧٩/٢ .

(٣) آية ١٢ - العنكبوت .

(٤) ذكر في إعراب الآية ١٥٢ - الأنعام .

التقدير نخاف أن يفترط علينا منه أمرٌ أي يبدر أمر . قال الفراء : يقال فَرَطَ منه أمر ،  
 قال : وأفَرَطَ أسرف ، قال : وفَرَطَ ترك . قال أبو اسحاق : أصله كلُّه من  
 التقديم<sup>(١)</sup> .

﴿ .. إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى ﴾ [٤٦]

أي أسمع كلامه ، وأرى فعله ، ولا أخلي بينه وبينكما .

﴿ .. وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى ﴾ [٤٧]

قال أبو اسحاق : أي من اتبع الهدى سليم من سخط الله جل وعز وعذابه<sup>(٢)</sup>  
 قال : وليس بتحية ، قال : والدليل على ذلك إنه ليس بابتداء لقاء ، ولا خطاب ،  
 وروى زائدة / ١٣٨ / أ / عن الأعمش أنه قرأ ﴿ .. الَّذِي أُعْطِيَ كُلَّ شَيْءٍ  
 خَلْقَهُ .. ﴾<sup>(٣)</sup> [٥٠] بفتح اللام .

﴿ قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى ﴾ [٥١]

قال : كيف يحيون ويُجَارُونَ أي إن هذا بعيد ، فأجابه موسى ﷺ بأن الله  
 جل وعز يعلمها . ﴿ قَالَ عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ .. ﴾ [٥٢] وفي معناه قولان :  
 أحدهما أنه تمثيل مجاز ، والآخر أنه<sup>(٤)</sup> حقيقة وإن ذلك مكتوب تقرأه الملائكة  
 فتستدل به على قدرة الله جل وعز وعلى عظمته . ( لا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى ) في  
 معناه ثلاثة أقوال : ذكر أبو اسحاق منها واحداً أنه نعت لكتاب أي لا يضلُّه ربي ولا

(١) ب ، د : التقديم .

(٢) ب ، د : عقابه .

(٣) قراءة أبي نهيك ونصير عن الكسائي أيضاً . انظر مختصر ابن خالويه ٨٧ .

(٤) ب ، د : في ذلك .

## شرح إعراب سورة طه

ينسأه ، والقول الثاني انه قد تمّ الكلام ثم ابتداء فقال : لا يُضِلُّ ربي أي لا يهلك من قوله : انذا ضللنا في الأرض ولا ينسى شيئاً ، والقول الثالث أشبهها بالمعنى أخبر الله جل وعز أنه لا يحتاج الى كتاب ، فالمعنى لا يضل عنه علم شيء من الأشياء ، ولا معرفتها ، ولا ينسى علمه منها . وقرأ الحسن وقتادة وعيسى وعاصم الجحدري ( في كتاب لا يُضِلُّ ربي )<sup>(١)</sup> أي لا يُضِيعُهُ ربي ولا ينسأه :

﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهَادًا<sup>(٢)</sup>﴾ . [ ٥٣ ]

وقرأ الكوفيون ( مَهْدًا ) ومهاداً ههنا أولى ؛ لأن مهذا مصدر وليس هذا موضع مصدر إلا على حذف أي ذات مهد . ( وسلك لكم فيها سُبُلًا ) مجاز أي جعل لكم فيها السبل . ( وانزل من السماء ماء ) أي من نواحيها .

﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ﴾ . [ ٥٥ ]

أي من الأرض . قال أبو اسحاق : لأن آدم عليه السلام خُلِقَ من الأرض ، وقال غير أبي اسحاق : التطفة مخلوقة من التراب ، يدل على هذا ظاهر القرآن .

﴿وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا﴾ . [ ٥٦ ]

المعنى ولقد أرينا فرعون آياتنا التي أعطينا لموسى عليه السلام كلها . والفائدة في هذا أن فرعون رأى الآيات كلها عياناً لا خيراً ( فَكَذَّبَ وَأَبَى ) أن يؤمن .

﴿فَجَعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا

سَوًى<sup>(٣)</sup>﴾ . [ ٥٨ ]

(١) انظر مختصر ابن خالويه ٨٧

(٢) قراءة ابن كثير ونافع وأبي عمرو وابن عامر . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤١٨

(٣) قراءة ابن كثير ونافع وأبي عمرو والكسائي . كتاب السبعة لابن مجاهد ٤١٨ .

## شرح إعراب سورة طه

وقرأ الكوفيون (سَوَّى) بضم السين ، والكسر أشهر وأعرف . قيل : معناه سوى ذلك المكان . وأهل التفسير على أن معنى سَوَّى نصفَ وعدُل ، وهو قول حسن ، وأصله من قولك : جلسَ في سواءِ الدار ، أي في وسطها وفي سواها . ووسط كل شيء أعد له . وفي الحديث عن النبي ﷺ « وكذلك جعلناكم أمةً وسطاً » (١) أي عدلاً . قال زهير :

٢٩٠ - أرونا خُطَّةً لا ضِمْ فِيهَا  
يَسَوَّى بَيْنَنَا فِيهَا السَّوَاءُ (٢)

﴿ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ . . ﴾ [ ٥٩ ]

مبتدا وخبره . قال أبو اسحاق : المعنى وقت مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ . وقرأ الحسن ( مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ ) (٣) على الظرف . قال أبو اسحاق : أي يقع يوم الزينة ( وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ ضَحَى ) ( أَنْ ) في موضع رفع . يعني على قراءة من قرأ « يَوْمَ الزَّيْنَةِ » ظرف و « أَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ » بمعنى المصدر ، فلا يعطف أحدهما على صاحبه إلا على حذف بمعنى وَيَوْمَ أَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ ، وأولى من هذا أن تكون « أَنْ » في موضع خفض عطفاً على الزينة ، و « الضحى » مؤنثة تصغرُها العرب بغير هاء لئلا يشبه تصغيرها تصغير ضحوة .

﴿ قَالَ لَهُمْ مُوسَى وَيْلَكُمْ . . ﴾ [ ٦١ ]

بمعنى المصدر . قال أبو اسحاق : أي الزمهمُ الله جل وعز ويلاً ، قال :

(١) آية ١٤٣ - البقرة .

(٢) انظر : شرح ديوان زهير ٨٤ « أرونا شئاً لا عيب فيها » .

(٣) انظر البحر المحيط ٢٥٢/٦

## شرح إعراب سورة طه

ويجوز أن يكون نداءً مضافاً ( فَيَسْحَتَكُمْ بِعَذَابٍ )<sup>(١)</sup> جواب النهي ، وقرأ الكوفيون ( فَيَسْحَتَكُمْ ) والأولى لغة أهل الحجاز ، وهذه لغة بني تميم ، قال الفرزدق :

٢٩١ - وَعَظْ زَمَانٍ يَا ابْنَ مَرْوَانَ لِمَ يَذْعُ  
مِنَ الْمَالِ إِلَّا مُسَحّاً أَوْ مُجْلَفًا<sup>(٢)</sup>  
ومعنى « لا تغشوا على الملء كذبا » لا تقولوا : إن الذي أجي ، يد من الراهن سحر  
(وقد خاب من افتري) أي خاب من الرحمة والثواب . / ١٣٨ ب / .

﴿فَتَنَازَعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ وَأَسْرُوا النَّجْوَى﴾ [ ٦٢ ]

﴿قَالُوا إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرَآءٌ ۖ﴾ [ ٦٣ ]

فيه ست قراءات قرأ المدنيون والكوفيون ( إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرَآءٌ )<sup>(٣)</sup> وقرأ أبو عمرو ( إِنَّ هَٰذِينَ لَسَاحِرَآءٌ )<sup>(٤)</sup> وهذه القراءة مروية عن الحسن وسعيد بن جبيرة وإبراهيم التخعي وعيسى بن عمر وعاصم الجحدري ، وقرأ الزهري وإسماعيل بن قسطنطين والخليل بن أحمد وعاصم في إحدى الروايتين ( إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرَآءٌ ) بتخفيف الـ . فهذه ثلاث قراءات . فدرأوها الجماعة عن الأئمة . وروي عن عبد الله بن مسعود ( إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرَآءٌ )<sup>(٥)</sup> وقال الكسائي : في قراءة عبد الله ( أَنَّ هَٰذَا لَسَاحِرَآءٌ )<sup>(٦)</sup> بغير لام ، وقال الفراء<sup>(٧)</sup> : في حرف أبي ( إِنَّ ذَا لَسَاحِرَآءٌ ) فهذه ثلاث قراءات أخرى<sup>(٨)</sup> ، تحمل على التفسير ، لا أنها جائز أن

(١) قراءة ابن كثير ونافع وعاصم في رواية أبي بكر وأبي عمرو ابن عامر . كتاب السبعة لابن مجاهد ٤١٩ .

(٢) مر الشاهد ٤٣٢ .

(٣-٤) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤١٩ ، معاني الفراء ١٨٣/٢ .

(٥) في البحر المحيط ٢٥٥/٦ ( ان ذَا لَسَاحِرَآءٌ ) .

(٦) انظر معاني الفراء ١٨٤/٢ ، البحر المحيط ٢٥٥/٦ .

(٧) ب ، د : آخر .



يقرأ بها لمخالفتها المصحف . قال أبو جعفر : القراءة الأولى للعلماء فيها ستة أقوال : منها أن يكونَ إن بمعنى نعم ، كما حكى الكسائي عن عاصم قال العرب : تأتي بإن بمعنى نعم ، وحكى سيبويه : أن « إن » تأتي بمعنى أجل ، وإلى هذا القول كان محمد بن يزيد واسماعيل بن اسحاق يذهبان . قال أبو جعفر : ورايتُ أبا اسحاق وأبا الحسن علي بن سليمان يذهبان إليه<sup>(١)</sup> . وحدثنا علي بن سليمان قال : حدثنا عبد الله بن أحمد بن عبد السلام النيسابوري ثم لقيت عبد الله بن أحمد هذا فحدثني قال : حدثنا عمير بن المتوكل قال : حدثنا محمد ابن موسى النورعلي من ولد حارث بن عبد المطلب قال : حدثنا عمرو بن جُمع الكوفي عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي وهو علي بن الحسين عن أبيه عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، قال : لا أحصي كم سمعتُ رسول الله ﷺ على منبره يقول<sup>(٢)</sup> « إن الحمد لله نحمده ونستعينه ثم يقول : أنا أفصح قُرَيش كلُّها وأفصحها بعدي أبان بن سعيد بن العاص » . قال أبو محمد : قال عمير : إعرابه عند أهل العربية في<sup>(٣)</sup> ان نحو إن الحمد لله بالنصب إلا أن العرب تجعل « إن » في معنى نعم كأنه أراد : نعم الحمد لله ، وذلك أن خطباء الجاهلية كانت تفتح في خطبتها بنعم ، وقال الشاعر في معنى نعم .

٢٩٢ - قَالُوا غَدَرْتَ فَقُلْتَ إِنْ وَرُبَّمَا

نال العُلى وشفى الغليل الغادر<sup>(٤)</sup>

(١) ب ، د : إلى هذا

(٢) تفسير الطبري ٢١٨/١١ .

(٣) ب ، د : و .

(٤) ذكر الشاهد غير منسوب في شرح المفصل لابن يعيش ١٣٠/٣ ، معجم شواهد العربية ١٦٨ .

وقال ابن قيس الرقيات : (١)

٢٩٣ - بَكَرَ الْعَوَاضِلُ فِي الصُّبُوحِ يَلْمِنِي وَالْوَهْنَةُ (٢)

وَيُقَلِّلُ شَيْبَ قَدْ عَلَاكَ وَقَدْ كَبُرْتَ فَقُلْتُ إِنَّهُ فَعَلَنِي هَذَا جَائِزٌ أَنْ يَكُونَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : «إِنَّ هَذَا لَسَاحِرَانِ» بِمَضْيِ نَعَمْ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : أَنْشَدَنِي دَاوُدُ بْنُ الْهَيْثَمِ قَالَ : أَنْشَدَنِي ثَعْلَبُ :

٢٩٤ - لَيْتَ شِعْرِي هَلْ لِلْمُجِبِّ شِفَاءُ

مِنْ جَوَى حُبِّهِنَّ إِنَّ الْإِلْقَاءَ (٣)

أَيُّ نَعَمْ ، فِهَذَا قَوْلُ . وَقَالَ أَبُو زَيْدٍ وَالْكَسَائِيُّ وَالْأَخْفَشُ وَالْفَرَاءُ : هَذَا عَلَى لُغَةِ بَنِي الْحَارِثِ بْنِ كَعْبٍ . قَالَ الْفَرَاءُ : يَقُولُونَ : رَأَيْتُ الزَّيْدَانَ ، وَمَرَرْتُ بِالزَّيْدَانِ وَأَنْشَدَ :

٢٩٥ - فَاطْرَقَ إِطْرَاقَ الشَّجَاعِ وَلَوْ يَرَى

مَسَاعاً لِنَابِءِ الشَّجَاعِ لَصُمًّا (٤)

وَحَكَى أَبُو الْخَطَّابِ (٥) أَنَّ هَذِهِ لُغَةُ بَنِي كِنَانَةَ ، وَلِلْفَرَاءِ قَوْلٌ آخَرُ قَالَ : وَجَدْتُ الْأَلْفَ دُعَامَةً لَيْسَتْ بِلَامٍ الْفَعْلُ فَزِدْتُ عَلَيْهَا نُونًا وَلَمْ أُغَيِّرْهَا ، كَمَا قُلْتُ : الَّذِي ، ثُمَّ زِدْتُ عَلَيْهَا نُونًا فَقُلْتُ : جَاءَنِي الَّذِينَ عِنْدَكَ ، وَرَأَيْتُ الَّذِينَ (٦) عِنْدَكَ . قَالَ أَبُو

(١) انظر : ديوان عبيد الله بن قيس الرقيات ٦٦ شرح الشواهد للششتري ٢٧٩/٢ (اثنائي) ، الخزائن ٤٨٥/٤ ، ٤٨٧ وورد غير منسوب في الكتاب ٤٧٥/١ ، ٢٧٩/٢ .

(٢) في الديوان « بكرت علي عواذلي يلحينني » وفي ب « في الصباح » .

(٣) لم أعثر له على ذكر .

(٤) ذكر أن الشاهد لبعض بني الحارث انظر : معاني القرآن للفراء ١٨٤/٢ . « المستقصى في أمثال العرب للزمخشري ٢٢١/١ ونسب للمتلبي في اللسان (صمم) » .

(٥) في ب : وحكى أبو عبيدة عن أبي الخطاب الأخفش واسمه عبد الحميد بن عمرو .

(٦) في ب : مررت بالذي .

جعفر: وقيل: شَبَّهَتِ الألفُ في قولك: هذان بالألفِ في يفعلان، فلم تغيّر. قال أبو إسحاق: النحويون القدساء يقولون: الهاء ههنا مضمرة، والمعنى: إِنَّهُ هذان لساحران. فهذه خمسة أقوال، قال أبو جعفر: وسألت أبا الحسن بن كيسان عن هذه الآية فقال: إن شئتُ أجبتك بجواب النحويين، وإن شئتُ أجبتك بقولي فقلت: بقولك، فقال: سألتني إسماعيل بن إسحاق عنها فقلت: القول/١٣٩ أ/عندي أنه لما كان يقال: هذا في موضع الرفع والنصب والخفض<sup>(١)</sup> على حال واحدة. وكانت التثنية بحب أن لا يُغيّرَ إليها الواحد أُجريت التثنية مجرى الواحد، فقال: ما أحسنَ هذا لو تقدمك بالقول به حتى يؤنس به فقلت: فيقول القاضي به حتى يؤنس به فتبسم، قال أبو جعفر: القول الأول أحسنٌ إلّا أن فيه شيئاً لأنه إنما قال: إنما يقال: نعم زيد خارج، ولا يكاد يقع اللام ههنا، وإن كان النحويون قد تكلموا في ذلك فقالوا: اللام ينوي بها التقديم. وقال أبو إسحاق: المعنى: إن هذان لهما ساحران، ثم حذف المبتدأ كما قال:

٢٩٦ - أمّ الحليس لعجوز شهيرة<sup>(٢)</sup>

والقول الثاني من أحسن ما حُمِلَتْ عليه الآية إذ كانت هذه اللغة معروفة، وقد حكّاها من يرتضى علمه وصدقته وأمانته، منهم أبو زيد الأنصاري، وهو الذي يقول إذا قال سيبويه: حدثني من أثق به فإنه يعني بي. وأبو الخطاب الأحمسي، وهو رئيس من رؤساء أهل اللغة. روى عنه سيبويه وغيره. ومن بين ما في هذا قول سيبويه: واعلم، إنك إذا شئت الواحد زدت عليه زائدين، الأولى منهما حرف مد.

(١) ب، د: الجر.

(٢) ورد الشاهد غير منسوب في: معني اللب رقم ٣٧٧ - أوضح المسالك رقم ٧٣ شرح ابن عثيمين رقم ١٠١، المقاصد النحوية ٢/٢٥١، وعجزه: «نرضى من اللحم بعظم الرقبة».

## شرح إعراب سورة طه

ولين، وهو حرف الإعراب. قال أبو جعفر: فقول سيبويه: وهو حرف الإعراب،  
يوجب أن الأصل أن لا يتغير إنَّ هذان، جاء على أصله لِيُعْلَمَ ذلك وقد قال الله  
جل وعز: «استحود عليهم الشيطان»<sup>(١)</sup> ولم يقل: استحاذ، فجاء على هذا البدل  
على الأصل إذ كان الأئمة قد رووها وتبين أنها الأصل. وهذا بين جداً (ويذهبها  
بطريقتهنَّ المثلث) تأنيث أمثل، كما يقال: الأفضَلُ والفضلي، وإنَّثِ البطريقَةُ  
على اللفظ، وإنَّ كان يراد بها الرجال، ويجوز أن يكون التأنيث على معنى  
الجماعة.

﴿فَاجْمَعُوا كَيْدَكُمْ﴾ [٦٤].

قراءة أهل الأمصار إلا أبا عمرو فإنه قرأ (فَاجْمَعُوا)<sup>(٢)</sup> بالوصل وفتح الميم،  
واحتج بقوله جل وعز: «فجمع كيدَهُ ثم أتى»<sup>(٣)</sup> وفيما حكى عن محمد بن يزيد أنه  
قال: يجب على أبي عمرو ومن بحجته أن يقرأ بخلاف قراءته هذه، وهي القراءة  
التي عليها أكثر الناس، قال: لأنه احتج بجمع وقوله جل وعز: «فجمع كيدَهُ» فد  
ثبت هذا فيبعد أن يكون بعده فاجمعوا، ويقرب أن يكون بعده فاجمعوا أي اعرفوا  
وجدوا لما تقدم ذلك وجب أن يكون هذا بخلاف معناه. يقال: أمرٌ مُجمِعٌ عليه.  
وقال أبو جعفر: تصحيح قراءة أبي عمرو فاجمعوا كل كيد وكل حيلة فضموا مع  
أخيه (ثم أثبتوا صفًا) منصوب بوقوع الفعل عليه. وقول أبي عبيدة قال: يقال: أثبت  
الصفَّ أي المصلى، فالمعنى عنده أتوا الموضع الذي تجتمعون فيه يوم العيد.  
وزعم أبو إسحاق أنه يجوز أن يكون منصوباً على الحال.

(١) آية ١٩ - المجادلة .

(٢) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤١٩ .

(٣) آية ٦٠ - طه .

## شرح إعراب سورة طه

قال هارون القاري: لغني تميم ﴿عَصِيَّتُمْ﴾<sup>(١)</sup> [٦٦] وبها يأخذ الحسن .  
قال أبو جعفر: من كسر العين أتبع الكسرة الكسرة وقد ذكرناه<sup>(٢)</sup> (يُخِيلُ إِلَيْهِ مَنْ  
سَحَرَهُمْ أَنَّهُ تَسْعَى) قال أبو إسحاق: «إن» في موضع رفع أي يخيّل إليه سعيها ،  
وزعم الفراء: «أن» موضعها موضع نصب أي بأنها ثم حذف الباء . وقرأ الحسن  
(تُخِيلُ)<sup>(٣)</sup> بالياء . قال أبو عبيد: أراد الجبال . قال أبو إسحاق: من قرأ بالياء جعل  
«أن» في موضع نصب أي تخيّل إليه ذات سعي . قال: ويجوز أن تكون في موضع  
رفع على البدل ، بدل الاشتغال ، كما حكى سيبويه: مالي بهم علم أسرفهم . أي  
مالي بامرهم علم . قال: وأنشد:

٢٩٧ - وَذَكَرْتَ تَقْتَدُ بَرْدَ مَائِهَا<sup>(٤)</sup>

أي ذكرت برد ماء تقتد .

﴿فَأَوْحَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةَ مُوسَى﴾ . [٦٧] .

يقال: إنه خاف أن يفتن الناس لما/ ١٣٩ ب/ ألقى السحرة جبالهم  
وعصيتهم ، وكانوا بالبعد من الناس في ناحية ، وفرعون وجنوده في ناحية ،  
وموسى وهارون صلى الله عليهما في ناحية . فخاف موسى ﷺ أن يشبه على  
الناس إذ كانوا يتخيّلون أن الجبال والعصي تسعى ، وأنها حيات فيتوهمون أنهم قد  
ساوا موسى ﷺ فيما جاء به ، ويقال: إن موسى ﷺ إنما خاف لأنه أبطأ عليه

(١) وبها قرأ عيسى بن عمر . مختصر ابن خالويه ٨٨ ، الاتعاف ١٨٦ .

(٢) انظر إعراب الآية ١١ - النساء ص ٢٠٩ .

(٣) انظر معاني الفراء ١٨٢/٢ ، مختصر ابن خالويه ٨٨ .

(٤) نسب الشاهد لأبي وجزة السعدي في: المقاصد النحوية ١٨٣/٤ ، وورد غير منسوب في:

الكتاب ٧٥/١ ، شرح أبيات سيبويه للحسن ص ٦١ «تقتد وهو اسم موضع» (اللسان) (١) .

الأمر بالنقاء العصافأوحى الله جل وعز إليه . لا تخف إنك أنت الأعلى ﴿ ٦٨ ﴾ [ ٦٨ ]  
أي لا تخف الشبهة فإننا سنبين أمرك حتى تعلو عليهم بالبرهان .

﴿ وألق ما في يمينك تلقف ما صنعوا . . ﴾ [ ٦٩ ]

فألقى العصا فتلقفت جبالهم وعصيتهم ، وكانت جمل ثلاثمائة يعير ، ثم  
عادت عصاً لا يعلم أحد أين ذهبت الجبال والعصي إلا الله جل وعز . قال أبو  
اسحاق : الأصل في « خيفة » خوفاً أبداً من الواو ياء لانكسار ما قبلها . قال :  
« ويجوز » ( تلقف ما صنعوا ) بالرفع يكون فعلاً مستقلاً في موضع الحال السقارة .  
قال : « ويجوز » أن ما صنعوا « بفتح الهمزة . أي لأن ما . ( كَيْدٌ سَاجِرٌ ) بالرفع  
على خبر إن ، ؛ و « ما » بمعنى الذي ، والنصب على أن تكون ما كافة . وقرأ  
الكوفيون إلا عاصماً ( كَيْدٌ سَاجِرٌ )<sup>(١)</sup> على إضافة النوع والجنس ، كما تقول :  
نوب خمر .

﴿ . . إنه لكبيركم الذي علمكم السحر . . ﴾ [ ٧١ ]

الضمير عائد على موسى عليه السلام . احتال فرعون في التشبيه على الناس بهذا .  
فقال للسحرة : إن موسى كبيركم أي هو أحذق منكم بالسحر فواطأكم على هذا ،  
وعلمكم إياه . فقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف ، وصلبهم حتى ساقوا .  
( ولتعلمن أننا أشد عذاباً وأبقى ) قال أبو اسحاق : رفعت أيلاً لأن لفظها لفظ  
الاستفهام فلم يعمل فيها ما قبلها لأنه خبر .

﴿ قالوا لمن نُؤثرُك على ما جاءنا من البينات والذي فطرنا . . ﴾ [ ٧٢ ]

قال أبو اسحاق : « الذي » في موضع خفض على العطف . والمعنى لمن

(١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٢٠ .

نؤثرك على ما جاءنا من البينات وعلى الله جل وعز قال : ويجوز أن يكون في موضع حذف على القسم . ( فاقض ما أنت قاضٍ ) بحذف الياء في الوصل نسكونها وسكون التنوين ، وتحذف في الوقف دلالة على أنها في الوصل بغيرياء واختار سيوريه إثباتها في الوقف لأنه قد زالت علامة التقاء الساكنين ( إنما تقضي هذه الحياة الدنيا ) منصوبة على الظرف . والمعنى إنما تقضي في متاع هذه الحياة الدنيا . وأجاز الفراء<sup>(١)</sup> الرفع على أن يجعل « ما » بمعنى الذي .

﴿لَيَغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السَّحْرِ﴾ . . . [ ٧٣ ]

( ما ) في موضع نصب معطوفة على الخطايا ، وقيل لا موضع نها وهي نافية أي ليغفر لنا خطايانا من السحر وما أكرهتنا عليه . والأول أولى .

﴿إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا﴾ . . . [ ٧٤ ]

الهاء كناية عن الحديث والجملة خبر إن

﴿... أَنْ أَسْرَ﴾ . . . [ ٧٧ ]

من أسرى ، وإن أسر من سرى . لغتان فصيحتان . ( فاضرب لهم طريقاً في البحر يساً لا تخاف ذركاً ) قراءة أهل الحرمين وأبي عمرو وعاصم والكسائي وقرأ الأعمش وحضرة ( لا تخف ذركاً )<sup>(٢)</sup> والقراءة الأولى أبين لأنه بعده ( ولا تخشى ) منجمع عليه بلا جزم . فالقراءة الأولى فيها ثلاث تقديرات : يكون في موضع الحال ، وفي موضع النعت لطريق على حذف فيه ، ومقطوعة من الأول . والقراءة الثانية فيها تقديران : أحدهما الجزم على النهي ، والآخر الجزم على جواب الأمر وهو فاضرب . فاما « ولا تخشى » إذا جزم لا تخف فللنحويين فيه

(١) معاني الفراء ٢ / ١٨٧ .

(٢) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٢١

## شرح إعراب سورة طه

تقديران : أحدهما وهو الذي لا يجوز غيره أن يكون مقطوعاً من الأول ، مثل «يُؤْتِكُمُ الْأَدْبَارَ ثُمَّ لَا يُنصَرُونَ»<sup>(١)</sup> ، والتقدير الآخر ، ذكره الفراء<sup>(٢)</sup> ، أن يكون «ولا تخشى» يُنَوَّى به الجزم وتُثَبِّتُ فيه / ١٤٠ / أ / الياء . زعم كما قال الشاعر :

٢٩٨ - هَجَوْتُ زَيْنَانَ ثُمَّ جِئْتُ مُعْتَبِراً  
مَنْ سَبَّ زَيْنَانَ ثُمَّ تَهَجَّبُوا وَلَمْ تَدْعُ<sup>(٣)</sup>

وأنشد :

٢٩٩ - أَلَمْ يَأْتِيكَ وَالْأَنْبِيَاءُ تُنْشِئِي  
بِمَا لَاقَتْ لُبُونُ بَنِي زَيْدٍ<sup>(٤)</sup>

قال أبو جعفر : هذا من أقيح الغلط أن يحمل كتاب الله جل وعز على شذوذ من الشعر . وأيضاً فإن الذي جاء به من الشعر لا يشبه من الآية شيئاً ؛ لأن الواو والياء مخالفتان للألف لأنهما تتحركان والألف لا تتحرك فللشاعر إذا اضطر أن يقدِّرهما منحركتين ثم يحذف الحركة للجزم ، وهذا محال في الألف . وأيضاً فليس في البيتين اضطرابٌ بوجوب هذا لأنهما إذا رُويَا بحذف الواو والياء كانا وزناً صحيحاً من البسيط والوفر . يسمى الخليل الأول مطوياً<sup>(٥)</sup> والثاني منقوصاً<sup>(٦)</sup> .

(١) آية ١١١ - آل عمران

(٢) معاني الفراء ٢ / ١٨٧

(٣) استشهد بالبيت غير منسوب في . معاني القرآن للفراء ١ / ١٦٢ ، شرح أبيات سيبويه لأبن الحسن من ٣٨ ، . . . هجوريان ، شرح القصائد السبع لأبن الأثيري ٧٨ ، شرح ديوان الحماسة لفسر زمراني

١٧٧١ ، الخزائن ٣ / ٥٣٣ ، المقاصد النحوية ١ / ٢٣٤ .

(٤) نسب الشاعر لنفسه من زهير عيسى الظفر . شرح الشاهد لفسر ٢ / ٥٩ . شرح القصائد السبع

٧٨ ، ٤٥٩ ، الخزائن ٣ / ٥٣٤ . ورد غير منسوب في . معاني الفراء للفراء ١ / ١٦١ ، ٢ / ١٨٨ .

النوادر لأبي زيد ٢٠٣ ، الإيضاح في عمل النحو لفسر جاجي ١٠٤

(٥) الذي : هو حذف لأربع الساكن من فعلة ( مستعملان ) انظر في تخطيط شعري ٧٠

(٦) النقص : هو حذف السامع لساكن من فعلة ، في ( مفاتيح ) ما سبخر الحمص . انظر شرح

تحفة الخليل ١٥١ .



## شرح إعراب سورة طه

﴿ فَاتَّبَعْنَاهُمْ فِرْعَوْنُ، يَجْثُودُهُ فَغَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ ۖ ۞ [ ٧٨ ] ﴾

على معنى التعظيم والمعرفة بالأمر .

﴿ وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَى ۖ ۞ [ ٧٩ ] ﴾

أي أضلهم عن الرشد ، وما هداهم إلى خير ولا نجاة لأنه قدّر أن موسى ﷺ ومن تبعه لا يفتنونّه لأن بين أيديهم البحر ، فلما ضرب موسى ﷺ البحر بعصاه انقلب منه اثنا عشر طريقاً ، وثبت الطرق الماء قائماً كالجبال . فأتخذ كل سبط طريقاً فلما أقبل فرعون ورأى الطرق في البحر والماء قائماً أوهمهم أن البحر فعل ذلك ليهيئته فدخل هو وأصحابه فانطبق البحر عليهم .

﴿ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ قَدْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ عَذْوِكُمْ وَوَعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ ۖ ۞ [ ٨٠ ] ﴾

أي أمرنا موسى ﷺ أن يأمركم بالخروج معه ليكلّمه بحضرتكم فتسمعوا الكلام ( ونزلنا عليكم المنّ والمسنّى ) أي في البرية .

﴿ كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ ۖ ۞ [ ٨١ ] ﴾

أي لا تحسبكم السعة والعافية أن تعصوا ، لأن الطغيان : التجاوز إلى ما لا يجب . ( فيحن عليكم غضبي ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى ) وأكثر الكافرين يقرأ ( يحلل ) <sup>(١)</sup> حكى أبو عبيد وغيره أنه يقال : حل يحل إذا وجب ، وحل يحل إذا نزل . والمعنيان متقاربان إلا أن الكسر أولى لأنهم قد أسمعوا على قوله :

(١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٢٢ .

## شرح إعراب سورة طه

« وَيَجْلُ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّهِمٌ »<sup>(١)</sup> قال أبو اسحاق : « فقد هوى » فقد هلك صار إلى الهاوية وهي قعر النار .

قالوكيع عن سفيان كنت سمع في قوله عز وجل : « إني لفتار لمن تاب . » [ ٨٢ ] أي من الشرك ( وامن ) أي بعد الشرك ( وعجل صالحاً ) صلى وصام ثم اهتدى مات على ذلك . وهذا أحسن ما قيل في الآية ، وقال الفراء :<sup>(٢)</sup> « ثم اهتدى » علم أن لذلك ثواباً وعليه عقاباً .

﴿وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَى . .﴾ [ ٨٣ ]

الآية أمر أن يأنز قومه بالخروج معه ليسمعوا كلام الله جل وعز .

﴿قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ عَلَى أَثَرِي . .﴾ [ ٨٤ ]

أي هم قريباً مني . قال أبو حاتم : قال عيسى : بنو تميم يقولون : « هم أولى » رسالة مقصورة ، وأهل الحجاز يقولون : « أولاء » ممدودة ، وحكى الفراء « هم ألاي » عنى أثري<sup>(٣)</sup> وزعم أبو اسحاق أن هذا لا وجه له ، وهو كما قال : لأن هذا ليس مما يضاف فيكون مثل هداي ، ولا يخلو من إحدى جهتين : إما أن يكون اسماً مبهماً فاصافته محال ، وإما أن يكون بمعنى الذي فلا يضاف أيضاً ؛ لأن ما بعده من تمامه وهو معرفة . وقرأ عيسى ( هم أولاء على أثري )<sup>(٤)</sup> وهو بسعى أثر ( وعجلت إليك رب لترضى ) أي عجلت بالمصير إلى الموضع الذي

(١) آية ٤١ - الزمر

(٢) انظر معاني الفراء ١٨٨/٢ .

(٣) المصدر السابق .

(٤) انظر مختصر ابن خالويه ٨٨ .

## شرح إعراب سورة طه

أمرتني بالمصير إليه ليرضى عني .

﴿قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ . . ﴾ [ ٨٥ ]

أي اختبرناهم وامتحانهم بأن يستدلوا على الله ( وَأَصْلُهُمُ السَّامِرِيُّ ) أي دعاهم إلى الضلالة فاتبعوه .

﴿فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا . . ﴾ [ ٨٦ ]

على الحال ( قال يا قوم أنتم يعدّونكم ربكم وعداً حسناً ) وعدهم جل وعز الجنة إذا قاموا على طاعته ، ووعدهم أنه يسمعهم كلامه . ( أفضال عليكم العهد ) أي أفضال عليكم / ١٤٠ ب / الوقت الذي ينجر لكم فيه وعده فتوهبتم أنه لا ينجزه . حقيقته في النحر أفضال عليكم اتجاز العهد ( فأخلفتم موعدني ) لأنهم وعدوه أنهم يقيمون على إطاعة الله جل وعز .

﴿قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا . . ﴾ [ ٨٧ ]

أي قيل : هذا عام يُراد به الخاص أي قال : الذين ثبتوا على طاعة الله ما أخلفنا موعدك بملكنا أي لم نملك رذهم عن عبادة العجل ( وَلَكِنَّا جَمَلْنَا لُؤْلُؤًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَدْنَاهَا ) أي ثقل علينا حمل ما كان معنا من الحلي ففقدناه في النار ليدوب ( فكذلك ألغى السامري ) الكاف في موضع نصب أي فالغى السامري إلقاء مثل ذلك .

﴿فَأَخْرَجَ لَهُمْ جِسْدًا . . ﴾ [ ٨٨ ]

قيل : معناه متجسداً عظيماً ، وقيل : معناه جسد لا روح فيه ( لَهُ خَوَارٌ ) لأنه خرقة وثقبه ليحتال في اخراج الصوت منه .

﴿ أَفَلَا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا ۖ ﴾ [ ٨٩ ]

بمعنى انه لا يرجع إليهم . قال أبو اسحاق : ويجوز « أَلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا »  
بالنصب على أَنْ تَنْصِبَ بِهِ الرُّفْعَ أَوَّلِي وَقَدْ ذَكَرْنَاهُ .

﴿ وَإِنْ رَبُّكُمْ الرَّحْمَنُ ۖ ﴾ [ ٩٠ ] اسم إن وخبرها .

﴿ لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ ۖ ﴾ [ ٩١ ]

خبر نبرح ، وعلى الحال ( حتى يرجع إلينا موسى ) نصب بحتى ، ولا يجوز  
الرفع لأنه مستقل لا خبر .

﴿ قَالَ يَا هَازُونَ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ۖ ﴾ [ ٩٢ ] ﴿ أَلَا تَتَّبِعُنَّ ۖ ﴾

[ ٩٣ ]

أي أَلَّا تَلْحَقُ بِي ( أَفَغَضِبْتَ أَمْرِي ) لأنه كان أمره أن يلحق بهم معهم .

﴿ قَالَ يَا ابْنَ أُمِّ ۖ ﴾ [ ٩٤ ]

بالفتح يجعل الاسمين اسماً واحداً ، وبالحذف على الإضافة . قال أبو  
اسحاق : ويجوز في غير القرآن « يا ابن أُمِّي » بالياء ( لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي )  
أي لا تفعل هذا فيتوهموا أنه منك استخفاف وعقوبة ، وقد قيل : إن موسى عليه  
السلام إنما فعل هذا على غير استخفاف ولا عقوبة كما يأخذ الإنسان بلحية  
نفسه ، والله أعلم بما أراد نبيه ﷺ . ( إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي  
إِسْرَآئِيلَ ) إِنِّي خَشِيتُ أَنْ أَخْرَجَ وَأَتْرَكَهُمْ وَقَدْ أَمَرْتَنِي أَنْ أَخْرَجَ مَعَهُمْ ، فَتَقُولَ :  
فَرَّقْتَ بَيْنَهُمْ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي لَأَنْتَ أَمَرْتَنِي بِأَنْ أَكُونَ مَعَهُمْ .

﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ﴾ [ ٩٥ ]

قال أبو اسحاق أي ما أمرك الذي تخاطب به .

﴿قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ﴾ [ ٩٦ ]

وكان بَصُرَ بجبرئيل عليه السلام حين نزل إلى موسى عليه السلام فظن أن له بذلك فضلاً عليهم فأخذ قبضةً من أثر دابة جبرئيل عليه السلام وبيدها في العجل ، وإنما فعل هذا ليؤهمهم أنه يجب أن يعظم العجل لهذا قال أبو اسحاق : ويجوز قبضة مثل غرفة . والقبضة مقدار ملء الكف . والقبضة بالفتح ملء الكف كلها . وقرا الحسن ( فقبضت قبضة )<sup>(١)</sup> وفسرها بأطراف الأصابع .

﴿قَالَ فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ﴾ [ ٩٧ ]

على التبرية قال هارون : ولغة العرب « لا مَسَاس » بكسر السين وفتح الميم . وقد تكلم النحويين في هذا . فأما سيويه<sup>(٢)</sup> فيذهب إلى أنه مبني على الكسر ، كما يقال : اضرب الرجل ، وشرح هذا أبو اسحاق فقال : لا مَسَاسٍ نفياً وكسرت السين لأن الكسر من علامة المؤنث . تقول فعلت يا امرأة ، وسمعت علي بن سليمان يقول : سمعت محمد بن يزيد يقول : إذا اعتل الشيء من ثلاث جهات وجب أن يُبنى وإذا اعتل من جهتين وجب أن لا يُصرف لأنه ليس بعد ترك الصرف إلا البناء فَمَسَاسٍ وذراك اعتل من ثلاث جهات : منها أنه معدول ، ومنها أنه مؤنث ، وأنه معرفة . فلما وجب البناء فيها وكانت الألف قبل السين ساكنة كسرت السين لالتقاء الساكنين ، كما يقال : اضرب الرجل . قال أبو

(١) انظر مختصر ابن خالويه ٨٩ .

(٢) انظر ذلك في الكتاب ٢٧٥/٧ .

## شرح إعراب سورة طه

جعفر : ورأيت أبا إسحاق يذهب إلى أن هذا القول خطأ ، وأنزله أبا العباس إذا  
سُمي امرأة فرعون أن يبينه ولا يقول هذا أحد . وقرأ البصريون ( وإن لك موعداً  
لن تُخلفه )<sup>(١)</sup> بكسر اللام فيحتمل معنيين : أحدهما لن تجده مُخلفاً ، كما  
يقال : أحسدتُه أي وجدته محموداً ، والمعنى الآخر على التهديد أي لا بد  
لك / ١٤١ / من أن نصير إليه ، وفي قراءة ابن مسعود رحمة الله عليه ( الذي  
ظننتُ )<sup>(٢)</sup> بكسر الظاء . ويقال : ظننتُ أفعلُ ذلك إذا فعلته نهياراً ، وظننتُ  
وظننتُ : فمن قال : ضللتُ خدفتُ اللام تخفيفاً ، ومن قال : ظننتُ أثنى حركة  
اللام على الظاء ( عاكفاً ) خبر . يروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه  
( نُحْرِقُهُ )<sup>(٣)</sup> وكذلك يروى عن أبي جعفر ، وقرأ الحسن ( نُحْرِقُهُ )<sup>(٤)</sup> ، وعن  
سائر الناس ( لِنُحْرِقُهُ ) . يقال : حرقهُ يُحْرِقُهُ ، ويحرقُهُ إذا نَحَنَّهُ بسرد أو غيره ،  
وأحرقهُ يُحْرِقُهُ بالنار وحرقهُ يُحْرِقُهُ يكون منهما جميعاً على التكرير .

ويروى عن قتادة أنه قرأ : **وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْماً**<sup>(٥)</sup> [ ٩٨ ] أي ملأه .

﴿ كذلك نُقْضُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ ﴾ [ ٩٩ ]

الكاف في موضع نصب والمعنى نقضُ عليك كما قصصنا عليك قصة  
موسى عليه السلام وفرعون والسماري . ( وقد آتيناك من لَدُنَّا ذِكْراً ) وهو القرآن .

(١) هي أيضاً قراءة ابن كثير . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٢٤

(٢) انظر مختصر ابن خالويه ٨٩ .

(٣) انظر معاني الفراء ١٩١/٢ .

(٤) انظر مختصر ابن خالويه ٨٩ .

(٥) انظر مختصر ابن خالويه ٨٩ .

﴿ مِنْ أَعْرَضَ عَنْهُ .. ﴾ [١٠٠] أي فلم يتدبره ولم يؤمن به .

﴿ .. حَمَلًا ﴾ [١٠١] على البيان و ﴿ .. زُرْقًا ﴾ [١٠٢] على الحال، وكذا

﴿ .. قَاعًا صَفْصَفًا ﴾ [١٠٦] و ﴿ .. عَشْرًا ﴾ [١٠٣] منصوب بلبثتم ، والكوفيون يقولون في المعنى ما لبثتم إلا عشراً .

﴿ .. إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ .. ﴾ [١٠٩]

« من » في موضع نصب على الاستثناء الخارج من الأول .

﴿ وَعَنْتَ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ .. ﴾ [١١١]

[ في معناه قولان : أحدهما أن هذا في الآخرة ، وروى عكرمة عن ابن عباس « وعنت الوجوه للحَيِّ القيوم » [١] قال : الركوع والسجود . ومعنى عنت في اللغة خضعت وأطاعت ، ومنه فُتِحَتِ البلادُ عَنْوَةً أي غلبةً .

﴿ .. فَلَا يُخْرِجَنَّكُمَا .. ﴾ [١١٧]

مجاز أي لا تقبلا منه فيكون سبباً لخروجكما ( فتشقى ) ولم يقل : فتشقىا ؛ لأن المعنى معروف ، وادم ﷺ هو المخاطب والمقصود . قال الحسن : في قوله ( فَلَا يُخْرِجَنَّكُمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى ) قال : بعني شقاء الدنيا لا ترى ابن آدم إلا ناصباً . قال الفراء (٢) : هو أن يأكل من كد يديه .

﴿ إِنْ لَكَ إِلَّا تَجْوَعُ فِيهَا وَلَا تَعْرِى ﴾ [١١٨] وَاِنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا

تَفْضَحُ ﴿ [١١٩]

(١) ما بين القوسين زيادة من ب ، د .

(٢) ما بين القوسين زيادة من ب ، د .

قراءة أبي عمرو وأبي جعفر والأعمش وحزمة والكسائي ، وقرأ عاصم ونافع (وَأَنْتَ) <sup>(١)</sup> بكسر الهمزة . فالفتح على أن تكون « أَنْ » اسماً في موضع نصب عطفاً على « أَنْ » والمعنى وَإِنَّكَ أَنْتَ لَا تَظْلَمُ فِيهَا ، ويجوز أن يكون في موضع رفع عطفاً على الموضع . والمعنى ذَلِكَ أَنْتَ لَا تَظْلَمُ فِيهَا ، والكسر على الاستئناف وعلى العطف على « إِنَّ لَكَ » .

قال الفراء <sup>(٢)</sup> ﴿ . . . وَطَفِقَا . . . ﴾ [١٢١]

في العربية أقبلا : وقيل : جَعَلَا يُلْصِقَانِ عَلَيْهِمَا الْوَرَقَ وَرَقَ التِّينِ .

قال أبو إسحاق : ﴿ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ . ﴾ [١١٠] من أمر الآخرة وجميع ما يكون (وَمَا خَلَقْتُهُمْ) ما فاد وقع من أعمالهم ، وقال غيره : معنى (وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْماً) وَلَا يُحِيطُونَ بِمَا ذُكِّرْنَا . والله أعلم .

﴿ . . . وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ﴾ [١٢١] قلبت الباء ألفاً لِتُحَرِّكَهَا وَتُحَرِّكَ مَا قَبْلَهَا ، ولهذا <sup>(٣)</sup> كَتَبَهُ الْكُوفِيُّونَ بِالْبَاءِ لِيَذْكُرُوا عَلَى أَصْلِهِ .

﴿ ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ . . . ﴾ [١٢٢]

أي اختاره (فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى) أي وهده للثبوت وَرَوَى حَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي قَوْلِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ ﴿ . . . فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً . . . ﴾ [١٢٤] قال عذاب القبر .

(١) انظر كتاب السبعة لأبن مجاهد ٤٢٤ .

(٢) انظر معاني الفراء ١٩٤/٢ .

(٣) ب ، ص ، وإذا .



﴿ أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ . . ﴾ [١٢٨]

أي يبين لهم . وهذه قراءة أبي عبد الرحمن وقتادة بالياء . وقد تكلم النحويون فيه لأنه مُشْكَلٌ من أجل الفاعل ليهدي . فقال بعضهم : « كم » الفاعل ، وهذا خطأ لأن كم استفهام فلا يعمل فيها ما قبلها ، وقال أبو اسحاق : السعنى : أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمُ الأمر باهلاكنا من اهلكناه . قال : وحقيقة « أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ » أفلم يبين لهم بياناً يهتدون به لأنهم كانوا يَمُرُّون على منازل عادٍ وقُصُودٍ فلذلك قال جل وعز : ( يَمْشُونَ فِي مَسَاكِينِهِمْ ) وفي مسكنهم على أنه مصدر . وقال محمد بن يزيد . فيما حكاه لنا عنه علي بن سليمان ، وهذا معنى كلامه ، قال : يهدي يدل على الهُدى ، فالفاعل هو الهدي . قال أبو اسحاق : « كم » في موضع نصب باهلكنا . روى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ( إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النُّهَى ) قال : لأولي التقي .

قال : ﴿ . . لَكَانَ لِرِزَامَا . ﴾ [١٢٩] ، [١٣٠] أي موتاً/ ١١٤ ب/ ( وأجلٌ مُسمى ) معطوف على « كلمة » . وواحد الاناء إني . لا يعرف البصريون غيره ، وحكى الثراء في (١) واحد الاناء إني (٢) مقصورة واحد الآتية إنا ممدود ، وللفراء في هذا الباب في كتاب « المقصور والممدود » (٣) أشياء قد جاء بها على أنها فيها مقصور وممدود ، مثل الإناء ولإني ، والوزاء والوزى ، قد أنكرت عليه ورواها الاصمعي وابن السكيت والمتفنون من أهل اللغة على خلاف ما روي ، والذي يقال في هذا أنه مأمون على ما رواه غير أن سماع الكوفيين أكثره عن غير الفصحاء .

(١) ب : ان .

(٢) في ب زيادة « مثل معي » .

(٣) طبع الكتاب بعنوان المقوص والممدود - دار المعارف - القاهرة . انظر ص ١٢ ، ١٩ .

﴿ وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ ۖ ﴾ [١٣١]

وهم الأغنياء أي لا تنظر إلى ما أعطيت الكفار في الدنيا . وقرأ عيسى بن عمر وعاصم الجحدري ( زهرة )<sup>(١)</sup> بفتح الهاء . قال أبو اسحاق « زهرة » منصوبة بمعنى متعنا ، لأن معناه جعلنا لهم الحياة الدنيا زهرة ( لِفَيْئَتِهِمْ فِيهِ ) أي لتخبرهم ، ونشدّد التعبّد عليهم : لأن<sup>(٢)</sup> الأغنياء يشتدّ عليهم<sup>(٣)</sup> التواضع ، والمحنة عليهم أشدّ . ( وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى ) قال الفراء :<sup>(٤)</sup> أي ثواب ربك . وحكى الكسائي ﴿ . أَوْ لَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى ﴾ [١٣٣] قال ويجوز على هذا ( بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى ) قال أبو جعفر : إذا تَوَثَّ بَيِّنَةٌ ورفعت جعلت « ما » بدلاً منها ، وإذا نصبتها على الحال . والمعنى أَوْ لَمْ يَأْتِهِمْ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى مُبَيَّنًا . .

﴿ وَلَوْ أَنَا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ ۖ ﴾ [١٣٤]

قيل : من قبل التنزيل ، وقال الفراء : من قبل الرسول . ( فَتَتَّبِعْ آيَاتِكَ )  
جواب لولا .

قال أبو اسحاق : ﴿ . فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحَابُ ۖ ﴾ [١٣٥] « مَنْ » في موضع رفع ، وقال الفراء :<sup>(٥)</sup> يجوز أن يكون في موضع نصب ، مثل « وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمَغْضُوبَ مِنْ الْمُصْلِحِ »<sup>(٦)</sup> . قال أبو اسحاق : وهذا خطأ لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله

(١) هي أيضاً قراءة الحسن ، مختصر ابن خالويه ٩٠ .

(٢-٣) ساقط من ب ، د ، هـ .

(٣) معاني الفراء ٢/١٩٦ .

(٤) أنظر معاني الفراء ٢/١٩٧ .

(٥) آية ٢٢٠ - البقرة

## شرح إعراب سورة طه

ومن ههنا استفهام ؛ لأن المعنى فستعلمون أصحاب الصراط نحن أم أنتم ، وقرا يحيى بن يعمر وعاصم الجحدري ( فستعلمون من أصحاب الصراط السوء )<sup>(١)</sup> على فُعْلَى بغير همز ، وتأنيت الصراط شاذ قليل . قال الله جل وعز « اهْدِنَا الصراط المستقيم »<sup>(٢)</sup> فجاء مذكراً في هذا وفي غيره . وقد ردّ هذا أبو حاتم فقال : إن كان من السوء وجب أن يكون السوءى ، وإن كان من السواء وجب أن يقول : السئى بكسر السين ، والأصل السؤنا . قال أبو جعفر : جواز قراءة يحيى بن يعمر والجحدري أن يكون الأصل السوءى ، والساكن ليس بحاجة حصين فكأنه قلب الهمزة ضمة فأبدل منها ، والساكن ليس بحاجة ألفاً إذا انفتح ما قبلها . ( ومن اهتدى معطوف على « من » الأولى . والفراء<sup>(٣)</sup> يذهب إلى أن معنى من أصحاب الصراط السوءى من لم يضل ، وإلى أن معنى « ومن اهتدى » من ضل ثم اهتدى .

(١) أنظر البحر المحيط ٢٩٢/٦

(٢) آية ٦ - القاتحة .

(٣) معاني الفراء ١٩٧/٢ .

## شَرْحُ إِعْرَابِ سُورَةِ الْأَنْبِيَاءِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ.

﴿ اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ . . ﴾ [١]

ولا يجوز في الكلام اقترَبَ حسابُهُم للناسِ لثلاثا يتقدَّم مُضمَرٌ على المُظهر لا يجوز أن ينرى به التأخير ( وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُعْرِضُونَ )<sup>(١)</sup> ابتداء وخير ، ويجوز النصب في غير القرآن على الحال . والمعنى وهم في غفلة مُعْرِضُونَ<sup>(٢)</sup> عن التأهب للحساب .

﴿ مَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ مُّحَدَّثٍ . . ﴾ [٢]

نعت للذكر ، وأجاز الكسائي والفراء : مُحدثاً بمعنى ما ياتيهم مُحدثاً ، وأجاز الفراء<sup>(٣)</sup> رفع مُحدث على تأويل ذكراً لأنك لو حذف «مَنْ» رفعت ذكراً ( إِلَّا اسْتَمْعَوْهُ ) .

﴿ لَا هِيَ قُلُوبُهُمْ . . ﴾ [٣]

قال<sup>(٤)</sup> الكسائي : أي إلا استمعوه / ١٤٢ / لا هية قلوبهم<sup>(٥)</sup> ، وأجاز الفراء<sup>(٦)</sup> أن يكون مُخْرَجاً من المُضمَر الذي في يلعبون ، وأجاز هو والكسائي ( لَا هِيَ قُلُوبُهُمْ )<sup>(٧)</sup> بالرفع بمعنى قلوبهم لا هية . وأجاز غيرهم الرفع على أن

(١ - ١) ساقط من ب ، د .

(٢) انظر معاني الفراء ١٩٧/٢ .

(٣ - ٣) ساقط من ب ، د . (٤) معاني الفراء ١٩٧/٢ . (٥) السابق .

## شرح إعراب سورة الأنبياء

يكون خبراً بعد خبر أو على إضمار مبتدأ . ( وأسروا النجوى الذين ظلموا ) ولم يثنى : وأسروا النجوى ، والفعل متقدم لأن الفعل إذا تقدمت الأسماء وحده ، وإذا تأخر ثني وجمع للتفسير الذي فيه ، فكيف جاء هذا متقدماً مجسوماً ؟ ففيه ستة أقوال : يكون بدلاً من الواو ، وعلى إضمار مبتدأ ، ونصباً بمعنى أعني ، وأجاز القراء أن يكون خفضاً بمعنى اقترب للناس الذين ظلموا حسابهم ، وأجاز الأخفش أن يكون على لغة من قال : « أكلوني البراغيث » ، والجواب السادس أحسنها وهو أن يكون التقدير بقول الذين ظلموا . وحذف القول مثل « والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم »<sup>(١)</sup> فالدليل على صحة هذا الجواب أن بعده ( هل هذا إلا بشر مثلكم ) فهذا الذي قالوه والمعنى هل هذا إلا بشر مثلكم . وقد بين الله جل وعز أنه لا يجوز أن يرسل إليهم بشراً لينهسوا عنه ويعلمهم . ثم قال ( أفأتأتون السحر ) والسحر في اللغة كل منوره لا حقيقة له ولا صحة ( وأنتم تبصرون ) قيل : معناه وأنتم تبصرون أنه إنسان مثلكم ، وقيل : وأنتم تعقلون لأن العقل هو البصر بالأشياء .

﴿ قُلْ (٢) رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ . ﴾ [٤]

وفي مصاحف أهل الكوفة ( قَالَ رَبِّي ) فقيل : إن القراء الأولى أظهر وأولى ؛ لأنهم أسروا هذا القول فظهر الله عليه نبوة وأمره أن يقول لهم هذا . قال أبو جعفر : والقراءتان صحيحتان ، وهما بمنزلة الآيتين ، وفيهما من الفائدة أنه ﷺ أمر وأنه قال كما أمر .

(١) آية ٢٣ - الرعد .

(٢) قراءة السبعة سوى حمزة والكسائي . أنظر تفسير الداني ١٥٤ .

﴿ بَلْ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ .. ﴾ [٥]

قال أبو اسحاق : أي بَلْ قالوا الذي يأتي به أضغاث أحلام ، وقال غيره : هو أحلام اختلاط . والمعنى كالأحلام المختلفة فلما رأوا أن الأمر ليس كما قالوا انتقلوا عن ذلك فقالوا : ( بل افتراء ) ثم انتقلوا عن ذلك فقالوا : ( بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَأْتِنَا بِآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ ) أي كما أرسل موسى عليه السلام بالعصا وغيرها من الآيات ، وكان هذا منهم تعنتا إذ كان الله جل وعز قد أعطاه من الآيات ما فيه كفاية ، ويبين الله جل وعز أنهم لو كانوا يؤمنون لأعطاهم ما سألوا كقوله ، ولو علم الله فيهم خيراً لأسمعهم ولو أسمعهم لتولوا وهم معرضون <sup>(١)</sup> .

﴿ مَا آمَنْتَ قَبْلَهُمْ مِنْ قُرْيَةٍ .. ﴾ [٦] أي من أهل قرية و « مِنْ » زائدة للتوكيد .

﴿ ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ .. ﴾ [٩] أي بإنجائهم ونصرهم ، وإهلاك مكذبيهم .

﴿ .. فِيهِ ذَكْرُكُمْ .. ﴾ [١٠]

رفع بالابتداء والجملة في موضع نصب لأنها نعت لكتاب ثم تبيينهم بالاستفهام الذي معناه التوقف فقال جل وعز : ( أفلا تعقلون ) .

﴿ وَكَمْ قَصَمْنَا .. ﴾ [١١]

« كَمْ » في موضع نصب بقصمنا ( مِنْ قُرْيَةٍ ) لو حذفت « مِنْ » لجاز الخفض لأن « كم » ههنا للخبر ، والعرب تقول : « كَمْ قُرْيَةٍ قَدْ دَخَلَتْهَا » .

(١) آية ٢٣ - الأنفال .

## شرح إعراب سورة الأنبياء

فتحذف . وفيه تقديران . أحدهما أن تكسر « ثم » بسنة ثلاثة من العدد ، والفراء<sup>(١)</sup> يقول بإضمار « مِنْ » فإذا فرقت جاز الخفض والنصب ، وأنشد السجويون :

٣١٠ - كَمْ بِجُودٍ مُّكْرَفًا نَالِ الْعُلَى  
وَكَيْبًا تَخْلُهُ قَدْ وَضَعَهُ<sup>(٢)</sup>

وأجود اللغات فيه إذا فرقت أن تأتي بمن ، وبها جاء القرآن في هذا الموضع وغيره .

﴿ قَالُوا يَا وَيْلَنَا . . ﴾ [١٤] نداء مضاف .

﴿ فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ . . ﴾ [١٥]

« تلك » في موضع رفع إن جعلت دعواهم خبراً ، وفي موضع نصب إن جعلت دعواهم الاسم .

﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ . . ﴾ [١٦]

أي ما خلقنا السماء والأرض ليظلم الناس بعضاً ويكفر بعضهم ويخالق بعضهم ما أمر به ثم يموتوا فلا يُجازوا بأفعالهم ، ولا يؤمروا في الدنيا بحسن ، ولا يُنهبوا عن قبيح . وهذا اللعب المنفي عن الحكيم وضد الحكمة .

﴿ لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهَوًا لَّاتَّخَذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا . . ﴾ [١٧]

(١) معاني الفراء ١/ ١٢٥ .

(٢) مر الشاهد ٤٥ .

## شرح إعراب سورة الأنبياء

لأنهم / ١٤٥ ب / نسبوا إلى الله جل وعز الولد<sup>(١)</sup> ، والصاحبة . فالمعنى لو أردنا أن نتخذ ولداً أو صاحبة لما اتخذناه من البشر الذين تلحقهم الآفات ، والحجارة التي لا تعقل فبين به الله عز وجل جهلهم بنسبهم إليه<sup>(٢)</sup> مثل هذا بلا حجة ولا شبهة .

﴿ بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ . . ﴾ [١٨]

أي بالحجج والبراهين ( على الباطل ) وهو قولهم<sup>(٣)</sup> ( فإذا هو زاهق ) حكى أهل اللغة زَهَقَ زَهَقًا وَزُهُوقًا إذا انكسر واضمحل .

﴿ يَتَّبِعُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ . . ﴾ [٢٠] طرفان .

﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا . . ﴾ [٢٢]

التقدير عند سيبويه والكمائي « غَيْرُ اللَّهِ » فَلَمَّا جُعِلَتْ إِلَّا فِي مَوْضِعٍ غَيْرِ أُعْرِبَ الْأَسْمُ الَّذِي بَعْدَهَا بِإِعْرَابِ غَيْرٍ ، كما قال :

٣٠١ - وَكُلُّ أَخٍ مُفَارِقُهُ أَخُوهُ  
لَعَمْرُ أَبِيكَ إِلَّا الْفُرْقَدَانِ<sup>(٤)</sup>

(١) ب ، د : إلى الله تعالى عن ذلك .

(٢) ب ، د : إلى الله تعالى .

(٣) ب ، د : قوله .

(٤) مر الشاهد ٣٠٥ .



## شرح إعراب سورة الأنبياء

وحكى سيبويه لو كان معنا رجلٌ ألا زيدَ لهلكنا ، وقال القراء :<sup>(١)</sup> إلا ههنا هي موضع سبوى ، والمعنى لو كان فيهما آلهةٌ سبوى الله لفسد أهلها ، وقال غيره : أي لو كان فيهما الهان لفسد التدبير ؛ لأن أحدهما إذا أراد شيئاً أراد الآخر ضده كان أحدهما عاجزاً .

وحكى أبو حاتم أن يحيى بن يعمر وطلحة قرأ ﴿ . . هذا ذكركم<sup>(٢)</sup> ﴾ من معي وذكر من قبلي . . ﴾ [٢٤] فزعم أنه لا وجه لهذا ، وقال أبو اسحاق في هذه القراءة : المعنى هذا ذكر مما أنزل إليّ ومما هو معي ، وذكر من قبلي ، وقال غيره : التقدير فيها هذا ذكر ذكر من معي مثل «واسأل الثرية» . وروي عن الحسن أنه قرأ (الحق فهم معرّضون)<sup>(٣)</sup> بالرفع بمعنى هو الحق وهذا الحق .

﴿ . . سبحانه بل عباد مكرمون ﴾ [٢٦]

قال أبو اسحاق : المعنى بل هم عباد مكرمون يعني الملائكة وعيسى عليهم السلام . قال : ويجوز في غير القرآن بل عباداً مكرمين بمعنى بل اتخذ عباداً مكرمين ، وأجازه القراء<sup>(٤)</sup> أيضاً على أن تروى على ولد أي لم نتخذهم ولداً بل اتخذناهم عباداً مكرمين .

﴿ . . وهم من خشيته مشفقون ﴾ [٢٨]

أي لا يفعلون شيئاً إلا بإذنه ثم خفف بحكمه جل وعز في كل أحد فقال :

(١) انظر معاني القراء ٢/٢٠٠ .

(٢) انظر مختصر ابن خالويه ٩١ .

(٣) وهي أيضاً قراءة ابن محيصن . المحتسب ٦١/٢ ، مختصر ابن خالويه ٩١ .

(٤) انظر معاني القراء ٢/٢٠١ .

﴿وَمَنْ يَثُلَ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهُ مَنْ ذُوهُ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الْفَالَسِينَ﴾  
[٢٩] الكاف في موضع نصب .

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا . . .﴾ [٣٠]

قال الأخفش : قال : كانتا لأنهما صنفان كما تقول العرب : هُما إلفاحان أسودان ، وكما قال جل وعز « إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا »<sup>(١)</sup> قال أبو اسحاق : كانتا لأنه يُعبر عن السموات بلفظ الواحد بسماء ولأن السموات كانت سماء واحدة ، وكذا الأرضون . قال : وقال : رتقا ولم يقل رتقين لأنه مصدر والمعنى كانتا ذواتي رتقي ، قال أبو جعفر : وزوي عن الحسن أنه قرأ ( كانتا رَتْقًا )<sup>(٢)</sup> قال عيسى : هو صواب وهي لغة ، ( وجعلنا من الماء كُلَّ شيءٍ حَيٍّ ) نعت لشيء ، وأجاز الفراء : ( كُلَّ شيءٍ حَيًّا بمعنى وجعلنا كُلَّ شيءٍ حَيًّا من الماء .

﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا . . .﴾ [٣٢]

نعت لسقف ، ولو كان محفوظة على أن يكون نعتاً للسماء لجاز .

﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ [٣٣]

فيه من النحر أنه لم يقل : يَسْبَحْنَ ولا يَسْبَحُ . ومذهب سيويه<sup>(٤)</sup> أنه لما

(١) آية ٤١ - فاطر .

(٢) وهي أيضاً قراءة عيسى الثقفي وأبي حنيفة . المحاسب ٢/٦٢ ، مختصر ابن خالويه ٩١

(٣) أنظر معاني الفراء ٢/٢٠١ .

(٤) الكتاب ١/٢٤٠

## شرح إعراب سورة الأنبياء

خَبَّرَ بِفَعْلٍ مَنْ بَعَثَ وَجَعَلَهُنَّ فِي الطَّاعَةِ بِمَنْزِلَةِ مَنْ يَعْمَلُ خَيْرَ عَمَلٍ بِالْوَاوِ وَالنُّونِ ،  
وَقَالَ الْفَرَاءُ : (١) لَمَّا خَبَّرَ عَنْهُنَّ بِأَفْعَالِ الْأَدْمِيِّينَ قَالَ : يَسْبَحُونَ ، وَقَالَ الْكَسَائِيُّ  
يَسْبَحُونَ لِأَنَّهُ رَأْسُ آيَةٍ ، كَمَا قَالَ « نَحْنُ جَمِيعٌ مُتَبَصِّرُونَ » (٢) ، وَلَمْ يَقُلْ مُتَبَصِّرُونَ .

﴿ . . أَفَإِنْ مِتُّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ ﴾ [٣٤]

جِيءَ بِالْفَاءِ الَّتِي فِي فَهُمْ عِنْدَ الْفَرَاءِ (٣) لِمُتَدَلٍّ عَلَى الشَّرْطِ لِأَنَّهُ جَوَابُ  
قَوْلِهِمْ : سَتَمُوتُ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ جِيءَ بِهَا لِأَنَّ التَّقْدِيرَ فِيهَا أَفَهُمُ الْخَالِدُونَ إِنْ  
مِتُّ . قَالَ الْفَرَاءُ : وَيَجُوزُ حَذْفُ الْفَاءِ وَاضْمَارُهَا لِأَنَّ هُمَ لَا يَتَّبِعُونَ فِيهَا الْإِعْرَابَ ،  
أَوْ لِأَنَّ الْمَعْنَى أَهْمُ الْخَالِدُونَ إِنْ مِتُّ .

﴿ . . وَبَلَّوْكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً . . ﴾ [٣٥]

قَالَ الْكَسَائِيُّ : وَالْمَصْدَرُ بِلَاءٌ .

﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ [٣٨]

« مَتَى » عِنْدَ الْكُوفِيِّينَ فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ وَكَذَا الْجَوَابُ عَنْهُمْ فِي الْمَعْرِفَةِ إِذَا  
قِيلَ : مَتَى وَعْدُكَ قِيلَ : يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَإِنْ كَانَ نَكْرَةً رَفَعَتْ فَقُلْتُ / ١٤٣ / :  
مَوْعِدُكَ يَوْمَ قَرِيبٌ ، وَكَذَا ظُرُوفُ الْمَكَانِ ، وَحَكَى الْفَرَاءُ : (٤) اجْتَمَعَ الْجَيْشَانِ  
فَالْمُسْلِمُونَ جَانِبٌ وَالْكَفَّارُ جَانِبٌ صَاحِبِهِمْ . الثَّانِي مَنْصُوبٌ لِأَنَّهُ مَعْرِفَةٌ وَالْأَوَّلُ  
مَرْفُوعٌ لِأَنَّهُ نَكْرَةٌ فَاعْتَلَّ فِي النَّصْبِ ، مَعَ الْمَعْرِفَةِ لِأَنَّ الْخَبَرَ مُسْتَدَلٌّ بِهَا لِأَنَّهَا مَعْرِفَةٌ ،

(١) المصدر السابق .

(٢) آية ٤٤ - القمر .

(٣) معاني القرآن ٢٠٣ / ٢٠٤ .

(٤) انظر معاني القرآن ٢٠٣ / ٢٠٤ . والمعارة فيه « ومثله اجتمع الجيشان فالمسلمون جانب والكفار جانب » فإذا أضفت نصبت فقلت : المسلمون جانب صَاحِبِهِمْ وَالْكَفَّارُ جَانِبٌ صَاحِبِهِمْ .

## شرح إعراب سورة الأنبياء

فَحَسَّبَتِ الضُّفَّةُ ، وَبَنُوا الْمَسَاجِدَ عَلَى هَذَا فَتَقُولُ : عَبْدُ اللَّهِ جَانِبَ الْمَسْجِدِ ، وَزَيْدُ جَانِبٍ مِنْهُ . وَأَمَّا الْبَصَرِيُّونَ فَالرَّفْعُ عِنْدَهُمُ الْوَجْهَ إِذَا كَانَ الظَّرْفُ مَتَمَكِّنًا . قَالَ سَيِّبِيَّةٌ <sup>(١)</sup> وَتَقُولُ : مَوْعِدُكَ غَدَاةٌ وَبِكْرَةٌ وَمَوْعِدُكَ بَكْرًا لِأَنَّهُ بَكْرًا لَا يَتَمَكَّنُ . وَالذَّلِيلُ عَلَى صِحَّةِ قَوْلِ الْبَصَرِيِّينَ قِرَاءَةُ الْقِرَاءِ ، إِلَّا مَنْ شَكَّ مِنْهُمْ قَالَ : « مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ » <sup>(٢)</sup> . وَحَكَى الْقِرَاءَ <sup>(٣)</sup> فِي النُّكْرَةِ : إِنَّمَا الْبَرْدُ شَهْرَانِ ، وَإِنَّمَا الصَّيْفُ شَهْرَانِ ، وَزَيْدٌ ذُوٌّ مِنَ الرِّجَالِ ، وَهُوَ ذُوٌّكَ بِالنَّصْبِ فِي الْمَعْرِفَةِ .

﴿ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴾ [٤٠]

(هُمْ) فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ بِالْإِبْتِدَاءِ وَلَا تَعْمَلُ إِلَّا فِي مَعْرِفَةٍ (يُنْظَرُونَ) فِي مَوْضِعِ الْخَبَرِ .

﴿ قُلْ مَنْ يَكْلَأُكُمْ ﴾ . . . ﴿ [٤٢] ، [٤٥]

فَإِنْ خَفَّفَتِ الْهَمْزَةُ جَعَلَتْهَا بَيْنَ الْهَمْزَةِ وَالْوَاوِ ، وَلِهَذَا كَتَبْتُ وَآوًا وَحَكَى الْكَسَاوِيُّ وَالْقِرَاءُ <sup>(١)</sup> فِي التَّخْفِيفِ وَجْهَيْنِ الْخَرِينِ : « قُلْ مَنْ يَكْلَأُكُمْ » فَتُفْتَحُ اللَّامُ وَأَسْكَانُ الْوَاوِ ، وَحَكَى « مَنْ يَكْلَأُكُمْ » قَالَ : فَأَمَّا « يَكْلَأُكُمْ » فَخَطَأٌ مِنْ جِهَتَيْنِ إِحْدَاهُمَا أَنَّ بَذَلَ الْهَمْزَةِ إِنَّمَا يَجُوزُ فِي الشَّعْرِ ، وَالْجِهَةُ الْأُخْرَى أَنَّهُمَا يَتَوَلَّانِ فِي الْمَاضِي : كَلَيْتُهُ فَيَنْقَلِبُ الْمَعْنَى ؛ لِأَنَّ الْمَعْنَى كَلَيْتُهُ أَوْجَعْتُ كَلَيْتُهُ ، وَمَنْ قَالَ لِرَجُلٍ : كَلَاكَ اللَّهُ ، فَقَدْ دَعَا عَلَيْهِ بِأَنْ يُصِيبَهُ اللَّهُ بِوَجَعٍ فِي كَلَيْتِهِ ، وَالذَّلِيلُ عَلَى هَذَا أَنَّهُ لَا يَقَالُ : رَجُلٌ مُكَلَّبِي إِلَّا مِنْ هَذَا ، هَكَذَا السَّمَاعُ ، وَلَا تَنْفَعُ إِلَى سَمَاعٍ لَا

(١) الْكِتَابُ ١/١١٢ .

(٢) آيَةُ ٥٩ - طه .

(٣) مَعَانِي الْقِرَاءِ ٢/٢٠٣ .

(٤) مَعَانِي الْقِرَاءِ ٢/٢٠٤ .

## شرح إعراب سورة الأنبياء

يَصْخَ . واما « يَكَلُّوْكُمْ » فقد حكى مثله سيبويه<sup>(١)</sup> في آخر الكلمة إنَّ من العرب من يقول : هو الوُثُو<sup>(٢)</sup> فَيُبْدَلُ من الهمزة واواً حرصاً على تبيينها ، وفي الخفض من الوُثِي ، وهو الكَلُّو ، ومن الكَلِي ، وأخذت الكَلَا . قال الفراء :<sup>(٣)</sup> ومن قال : يَكَلُّوْهُمْ قال في الماضي : كَلَّاتُ فترك الشرة .

قرأ أبو عبد الرحمن السلسي ﴿ . وَلَا تَسْمَعْ الصَّمَّ الدُّعَاءَ . ﴾ [٤٥]<sup>(٤)</sup> فجعلتهما مفعولين فردَّ عليه بعض أهل اللغة وقال : كان يجب على قوله إذا ما تذرهم . قال أبو جعفر : وذلك جائز لأنه قد عُرِفَ المعنى .

﴿ . . وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ . . ﴾ [٤٧]

اسم كان ولا خبر لها ؛ لأنها بمعنى وقع ، ويجوز النصب على أن تضمم فيها اسمها .

وزوي عن ابن عباس وعكرمة<sup>(٥)</sup> ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً ﴾ [٤٨] بغير واو ، وزعم الفراء<sup>(٦)</sup> أن حذف الواو والمجيء بها واحد . كما قال جل وعز : « وحفظاً »<sup>(٧)</sup> وردَّ عليه هذا القول أبو إسحاق ؛ لأن الواو تجيء بمعنى فلا تزداد . قال : وتفسير الفرقان التوراة لأنَّ فيها الفرق بين الحلال

(١) الكتاب ٢/ ٢٨٦ .

(٢) الوثو . الوهن .

(٣) أنظر معاني الفراء ٢/ ٢٠٥ .

(٤) السبي .

(٥) نافع يضم اللام والباثون ينصبها . انظر تيسير الداني ١٥٥ .

(٦) ب ؛ وغيره .

(٧) أنظر المحنث ٢/ ٦٤ .

(٨) معاني الفراء ٢/ ٢٠٥ .

(٩) ٧٠٦ . اختلافات ، أثاريت السبعة ، الداني ، في اللغة ، ص ٧٠٦ .

## شرح إعراب سورة الأنبياء

والحرام . قال : « وضياء » مثل « فيه هُلَي ونور<sup>(١)</sup> » ، وأجاز الفراء<sup>(٢)</sup> ﴿ وهذا ذكرُ مباركاً أنزلناه . . ﴾ [٥٠] بمعنى أنزلناه مباركاً .

﴿ ولقد آتينا إبراهيمُ رشده . . ﴾ [٥١] مفعولان<sup>(٣)</sup> . قال الفراء : « رشده »<sup>(٤)</sup> هذه .

﴿ إذ قال لأبيه وقومي . . ﴾ [٥٢]

قال أبو اسحاق « إذ » في موضع نصب أي آتينا رشده في ذلك الوقت .

﴿ فجعلهمُ جذاً . . ﴾ [٥٨]

فجاء مذكراً لأنهم جعلوا الأصنام بمنزلة ما يعقل في عبادتهم إياها ( إلا كبيراً لهم ) على الاستثناء .

﴿ قالوا سمعنا فتى يذكرهم يقال له إبراهيمُ ﴾ [٦٠]

قال أبو اسحاق إبراهيم : يرتفع من جهتين على معنى هو إبراهيم والمعروف به إبراهيم وعلى النداء . قال أبو جعفر : واسم ما لم يُسم فاعله على مذهب الخليل رحمه الله وسيبويه له ، كما تقول : سَيَرِيه . وعلى مذهب محمد ابن يزيد اسم ما لم يُسم فاعله مَضْمَرُ أي يقال له القول واحتيج إلى الاضمار لأن إبراهيم لا يجوز أن يكون اسم ما لم يسم فاعله بل ذلك فحائض على كل قول : لأنه

(١) آية ٤٦ - المائدة .

(٢) أنظر معاني الفراء ٢/ ٢٠٦ .

(٣ - ٣) ساقط من ب ، د .

## شرح إعراب سورة الأنبياء

من قال : قلتُ زيداً مطلقاً ، على اللغة الشاذة لم يقل : كَلِمَتُهُ فقلتُ له إبراهيم ولم يقل هذا إلا بالرفع ، وإن كانت تلك اللغة شاذة لا يتكلم بها في كتاب الله عز وجل لشدودها وخروجها على القياس ولولا أن هذا القول لم يقده أحد من العلماء علمناه لزدنا في الشرح ولكن<sup>(١)</sup> غنيا عن ذلك بما تقدم وبما وصفناه ، وأنه يلزم من رفع ١٤٣ ب / هذا على أنه اسم ما لم يسم فاعله أن يقول : قلتُ زيداً ، كما أنه إذا قال : يضرب زيداً قال : ضربتُ زيداً ، ولا يقول أحد : قلتُ زيداً ، ولأنه معنى ، ويلزمه أن يقرأ : سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةً<sup>(٢)</sup> بالنصب ، فإذا لزمه ما لا يقوله أحد استغنى عن الزيادة . ولو لم يكن في هذا إلا أن النحويين يَعْلَمُونَ الْمُتَعَلِّمُ أَنَّ مَا بَعْدَ الْقَوْلِ مُحْكَمٌ ، فيقولون : قلتُ له زيداً خارج . وكذا قيل له ، لا فرق بين الفعلين في الحكاية .

قال أبو إسحاق : ﴿ أَفَّ<sup>(٣)</sup> لَكُمْ . . ﴾ [٦٧] وَأَفَّ وَأَفَّ لَكُمْ . وَيُنَوِّنُ فِي اللُّغَاتِ الثَّلَاثِ ، ويقال : أَفَّهْ وَمَنْ كَسَرَ لالتقاء الساكنين قال : الأصوات أكثرها مَبْنِيٌّ عَلَى الْكسْرِ وَالْفَتْحِ ؛ لأنه خفيف والضم اتباع ، والتنوين فرق بين المعرفة والنكرة .

﴿ وَنَجِّنَاهُ وَلُوطًا . . ﴾ [٧١]

عطف على الهاء ( إلى الأرض التي بَارَكْنَا فِيهَا ) لأن الأرض مؤنثة . فاما قول الشاعر :

(١) في ب ، هـ : الشئ ولكننا تحريف .

(٢) آية هـ - الكهف .

(٣) هذه قراءة عاصم في رواية أبي بكر وأبي عمرو وحمزة والكسائي ويثبتون قوا نافع وحفص عن

عاصم - تيسير الداني ١٣٩ ، ١٥٥ .

٣٠٢ - فَلَا مُزْنَهُ وَدَقَّتْ وَدَقَّهَا

ولا أرض أبقل إبقأها<sup>(١)</sup>

فرواه أبو حاتم « ولا أرض أبقلت إبقأها » . كره تذكير الأرض . قال أبو جعفر : وما<sup>(٢)</sup> في هذا ما ينكر لأنه تأنيث حقيقي . قال محمد بن يزيد : لو قلت : هديم ذارك لجاز ، والكوفيون يقولون : يجوز التذكير لأنه لا علاقة فيه للتأنيث .

﴿ .. وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ .. ﴾ [٧٣]

الاصل أقوام فألقيت حركة الواو على القاف فانقلبت الواو ألفاً وحذفت لالتقاء الساكنين . فإن أفردت الحفت الهاء وقُح حذفت لانها عوض مما حُذِف .

﴿ وَلَوْطًا أَتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا .. ﴾ [٧٤]

بمعنى واذكر لوطاً ، أو بمعنى وأتينا لوطاً ﴿ ونوحاً ﴾ [٧٦] .

﴿ وَدَاوُدَ وَسَلِيمَانَ .. ﴾ [٧٨]

بمعنى واذكروا . ولم يتصرف « داود » لأنه اسم عجمي<sup>(٣)</sup> لا يحسن فيه الألف واللام ، ولم يتصرف « سليمان » لأن في آخره ألفاً ونوناً زائدتين .

﴿ فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ .. ﴾ [٧٩]

قال أبو اسحاق : أي فهَّمنا القِصَّةَ ( وسَخَرنا مَعَ داوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحُونَ وَالطَّيْرَ ) معطوف على الجبال ، ويجوز أن يكون بمعنى مع الطير ، كما

(١) مر الشاهد ١٥٢ .

(٢) ب ، د : وليس .

(٣) ب ، د : أعجمي .



## شرح إعراب سورة الأنبياء

تقول : التَّقَى الماء والخشبة . قال أبو اسحاق : ويجوز « الطير » بالرفع بمعنى يَسِيحَن جُرَّ والطير . قال ( وَكُنَّا فَاعِلِينَ ) أي نقدر على ما نريد ، وقال غيره : المعنى وكنا فاعلين للأنبياء صلوات الله عليهم مثل هذه الآيات .

### ﴿ وَلِسَلِيمَانَ الرِّيحُ غَاصِفَةٌ . . ﴾ [٨١]

معطوف أي وسخرنا لسليمان الريح ، وقرا عبد الرحمن الأعرج ( وسليمان الريح )<sup>(١)</sup> بالرفع قطعه من الأول ، ورفع بالابتداء ، كما تقول : أعطيتُ زيداً درهماً ولعمري ديناراً .

### ﴿ وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَن يَغُوصُونَ لَهُ . . ﴾ [٨٢]

( مَن ) في موضع نصب إن نصبت الريح ، ويجوز الرفع<sup>(٢)</sup> بالابتداء وإن رفعت الريح فَمَنْ في موضع رفع عطوف عليها ، وإن شئت<sup>(٣)</sup> بالابتداء أيضاً . « يغوصون » على معنى « مَن » ، ولو كان في غير القرآن لجاز يغوص على اللفظ .

﴿ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ . . ﴾ [ ٨٤ ] ( وَأَتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُم مِّثْلَهُمْ ) لأهل التفسير في معناه قولان عن مجاهد وعكرمة باسنادين صحيحين قالوا : قيل لأيوب عليه السلام ، قد أتيناك أهلك في الجنة ، فإن شئت تركناهم لك في الآخرة ، وإن شئت أتيناك هم في الدنيا . قال مجاهد : فتركهم الله جل وعز له في الجنة وأعطاه مثلهم في الدنيا . وقال عكرمة : فاختر أن يكونوا له في الجنة ويؤتي مثلهم في الدنيا ، وقال الضحاك : قال عبد الله بن مسعود : كان أهل أيوب عليه السلام قد ماتوا إلا

(١) انظر مختصر ابن خالويه ٩٢ .

(٢-٣) ساقط من ب ، د .

## شرح إعراب سورة الأنبياء

امرأته فأحياهم الله جل وعز له وإناهم مثلهم معهم ، وعن ابن عباس رحمه الله عليه قال : كان بنوه قد ماتوا ، فأحيوا له وولّد لهم مثلهم معهم .

﴿وإسماعيل وإدريس وذا الكفل . . ﴾ [ ٨٥ ] بمعنى واذكر كذا .

﴿وذا النون إذ ذهب مغاضباً . . ﴾ [ ٨٧ ]

قال أبو جعفر : قد ذكرنا عن سعيد بن جبیر أنه قال : مغاضباً لربه جل وعز . وربما أنكر هذا من لا يعرف اللغة ، وهذا<sup>(١)</sup> قول صحيح / ١٤٤ / أ . والمعنى مغاضباً من أجل ربه ، كما تقول : غَضِبْتُ لَكَ أَي من أجلك . والمؤمن يعضب لله جل وعز إذا غَضِيَ . وأكثر أهل اللغة يذهب إلى أن قول النبي ﷺ لعائشة رضي الله عنها : « اشترطي لهم الولاء »<sup>(٢)</sup> من هذا . وقال الضحاك « إذ ذَهَبَ مغاضباً » أي لقومه فيكون معنى هذا إنه غاضبهم لعصيانهم . وقال الأخفش : إنما غاضب بعض الملوك . وقرأ الحسن ( فَظَنَ أَنْ لَنْ يُقَدَّرَ عَلَيْهِ )<sup>(٣)</sup> وقرأ يعقوب القاريء ( فَظَنَ أَنْ لَنْ يُقَدَّرَ عَلَيْهِ )<sup>(٤)</sup> .

﴿وذكر ياء . . ﴾ [ ٨٩ ] بمعنى واذكر .

وقد ذكرنا أن معنى ﴿ . . وأصلحنا لفرجه ﴾ . ﴿ [ ٩٠ ] أنها كانت سيئة الخلق ، وقال سعيد بن جبیر : إنها كانت لا تلد . قال أبو اسحاق : ( وَبَدَعُونَا رَغَبًا ) على أنه مصدر ورَغَبًا بُخْلًا ، ورَغَبًا مِثْلُ بُخْلًا .

(١) ب ، د ، هـ ، و هو .

(٢) مر تخريجه مر ٦٠٧ .

(٣) انظر البحر المحيط ٢٣٥ / ٦ .

(٤) المصدر السابق .

﴿وَالَّتِي أَحْضَنْتَ فَرْجَهَا﴾ [ ٩١ ]

في موضع نصب بمعنى واذكر ( وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ) ولم يقل : آيتين . قال أبو اسحاق : لأن الآية فيهما واحدة لأنها وَلَدَتْهُ من غير فحل . وعلى مذهب سيويه أن التقدير وجعلناها آيةً للعالمين ، وجعلنا ابنها آيةً للعالمين ثم حذف ، وعلى مذهب محمد بن يزيد أن المعنى وجعلناها آيةً للعالمين وابنها مثل ، واللّه ورسوله أحق أن يرضوه <sup>(١)</sup> . وفي قصة ذي النون حرفٌ مُشْكِلٌ لـإعراب على قراءة عاصم ﴿ . وكذلك نَجِّي الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [ ٨٨ ] بنون واحدة لأنها في المصحف كذا . وتكلم النحويون في هذا فقال بعضهم : هو لحن لأنه نصب اسم ما لم يسم فاعله . وكان أبو اسحاق يذهب إلى هذا القول . وذهب الفراء <sup>(٢)</sup> وأبو عبيد إلى أن المعنى وكذلك نَجِّي النجاء المؤمنين . قال أبو اسحاق : هذا خطأ لا يجوز ضرب زيداً . المعنى الضرب زيدا ؛ لأنه لا فائدة فيه إذ كان ضرب يدل على القسرب . ولأبي عبيد فيه قول آخر وهو أنه أدغم النون في الجيم . وهذا القول لا يجوز عند أحد من النحويين علمناه لبعد النون من الجيم ، فلا تدغم فيها ، ولا يجوز في « من جاء بالحسنة » <sup>(٣)</sup> مجاء بالحسنة . قال أبو جعفر : ولم أسمع في هذا أحسن من شيء سمعته من علي بن سليمان قال : الأصل نَجِّي فحذف إحدى التونين لاجتماعيهما ، كما يحذف إحدى التاءين لاجتماعيهما نحو قول الله جل وعز « ولا تفرّقوا » <sup>(٤)</sup> الأصل تفرّقوا . والدليل على صحة ما قال أن عاصماً يقرأ ( نَجِّي ) بأسكان الباء ، ولو كان على ما تأوله من ذكرناه لكان مفتوحاً <sup>(٥)</sup> .

(١) آية ٦٢ - التوبة .

(٢) انظر معاني الفراء ٢ / ٢١٠ ، كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٣٠ .

(٣) معاني الفراء ٢ / ٢١٠ .

(٤) آية ١٦١ - الأنعام .

(٥) آية ١٠٣ - الأنعام .

(٦) ب ، د : لكانت مفتوحة .

## شرح إعراب سورة الأنبياء

﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً . . .﴾ [ ٩٢ ] على الحال . قال أبو اسحاق :  
 أي إن هذه أمتكم في حال اجتماعها فإذا تفرقت لم تدخل في ذلك . قال : ويجوز  
 إن هذه أمتكم أمةً واحدةً ، تجعل أمتكم بدلاً من هذه ، وفيه معنى التوكيد . قال  
 أبو جعفر : وقرأ ابن أبي اسحاق ( وإن هذه أمتكم أمةً واحدةً )<sup>(١)</sup> « أمتكم » خبر  
 إن « وأمةً واحدةً » خبر بعد خبر ، وإن شئت على ضمائر مبتدأ ، وإن شئت على  
 بدل النكرة من المعرفة .

قال الكسائي : وفي حرف ابن مسعود ﴿ . . . فلا كفرَ لِتَعْبِهِ . . .﴾ [ ٩٤ ]  
 وكفر وكفران وكفور بمعنى واحد .

## ﴿وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ . . .﴾ [ ٩٥ ]

قراءة زيد بن ثابت وأهل المدينة ، وعن علي وابن مسعود وابن عباس  
 ( وَحَرِّمُ عَلَى قَرْيَةٍ )<sup>(٢)</sup> ، وقلة زوي عن ابن عباس أنه قرأ ( وَحَرِّمُ عَلَى قَرْيَةٍ )<sup>(٣)</sup>  
 بفتح الحاء والميم وكسر الراء ، وزوي عنه بضم الراء وفتح الحاء والميم . والاية  
 مشككة ، وقد ذكرنا فيها أقوالاً : فمن أحسن ما قيل فيها وأجله ما رواه ابن عيسى  
 وابن عليّ وهشيم وابن ادريس ومحمد بن فضيل وسليمان بن حيّان ومُعَلَّى عن داود  
 ابن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس رحمه الله في قوله جل وعز ( وَحَرَامٌ عَلَى  
 قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا ) قال : وجب ( أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ) قال : لا ينوبون . قال أبو  
 جعفر : واشتقاق هذا يَبَيِّنُ من<sup>(٤)</sup> اللغة . وشرحه أن معنى / ١٤٤ ب / حَرِّمُ الشَّيْءَ  
 حَظَرَ وَنَهَى عَنْهُ . كما أن معنى أحل أباح ولم يمنع منه . فإذا كان حراماً وحرم

(١) وهي أيضاً قراءة الحسن . معاني الفراء ١٠/٢ مختصر ابن خالويه ٩٣ ، المحتسب ٦٥/٢ .

(٢) انظر معاني الفراء ٢١١/٢ .

(٣) قرأ بها أيضاً عكرمة وابن المسيب وقناة . المحتسب ٦٥/٢ ، البحر المحيط ٣٣٨/٦ .

(٤) ب ، د : في .

## شرح إعراب سورة الأنبياء

سعى واحد<sup>(١)</sup> فمعناه أنه قد ضيق الخروج منه ومنع فقد دخل في باب المحذور بهذا . فأما قول أبي عبيد : إن « لا » زائدة فقد رده عليه جماعة ؛ لأنها لا تزد في مثل هذا الموضع ، ولا فيما<sup>(٢)</sup> يقع فيه إشكال ، ولو كانت زائدة لكان التأويل بعيداً أيضاً ، لأنه إن أراد وحرام على قرية أهلكتها أنهم يرجعون إلى الدنيا ، فهذا ما لا فائدة فيه ، وإن أراد التوبة فالتوبة لا تحرم .

﴿ حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ ﴾ . [ ٩٦ ]

وقرأ عاصم والأعرج ( يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ )<sup>(٣)</sup> بأنهمز . قال أبو إسحاق : هما مشتقان من أجرة الحريق ، ومن ملح أجاج . ولا يصرف ، تجعلهما اسماً للقبيلتين على فاعول ومشعول ، ومن ثم يهمز جعلهما أعجميين على قول أكثر النحويين . قال الأخفش : يَأْجُوجُ : من يَجَّجْتُ ، وَمَأْجُوجُ : من مَجَّجْتُ . وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ( وَهُمْ مِنْ كُلِّ خَدْبٍ يَنْبُلُونَ ) قال : من كل شرف يقبلون . والتقدير في العربية حتى إذا فتح سد ياجوج وماجوج ، مثل « واسأل القرية » ، فأما جواب إذا ففيه ثلاثة أقوال : قال الكسائي والفرء : « حَتَّىٰ »<sup>(٤)</sup> إذا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ « اقترب الوعد الحق والواو عندهما زائدة ، وأنشد الفرء :

٣٠٣ - فَلَمَّا أَجْرْنَا سَاحَةَ الْحَيِّ وَانْتَحَىٰ

بنا بطن خبث ذي قفاف عقتل<sup>(٥)</sup>

(١) في ب ، ١٥ واجب ، تحريف .

(٢) قراءة السبعة دون همز سوى عاصم . كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٣٩ .

(٣) معاني الفرء ٢/٢١١ .

(٤) الشاهد لأمرى القيس انظر ديوانه ١٥ و بنا بطن حقت ذي ركام عقتل « معاني الفرء ٢/٢١١ ،

شرح القصائد السبع لابن الأنباري ٥٤ .

(٥) الخبث : المتسع من بطن الأرض . القفاف : جمع القف هو ما ارتفع من الأرض . العقتل :

المتعقد المتداخل .

## شرح إعراب سورة الأنبياء

المعنى عنده انتهى . وأجاز الكسائي أن يكون جساوب إذا . . . فإذا هي شاخصة أبصار الذين كفروا . . . ﴿ ٩٧ ﴾ ، والقول الثالث أن المعنى قالوا ( يا ويلنا ) ثم حذف قالوا . وهذا قول أبي اسحاق ، وهو قول حسن . قال الله جل وعز : « الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ » (١) المعنى قالوا . وحذف القول كثير .

﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصْبُ جَهَنَّمَ . . ﴾ [ ٩٨ ]

المعنى إنكم والأوثان التي تعبدونها من دون الله . ولا يدخل في هذا عيسى ﷺ ، ولا عزيز ، ولا الملائكة ؛ لأن « ما » لغير آدميين . والمعنى لأن أوثانهم تدخل معهم النار ليُعَذِّبُوهم بها إما بأن تُحسَى وتُلصَق بهم ، وإما يُكْتَبُ بعبادتها ، و « ما » في موضع نصبٍ عطفاً على اسم ان والخبر « حَصْبُ جَهَنَّمَ » أي يُرْمَى بالحصباء .

﴿ . . وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ [ ٩٩ ] ابتداء وخبر ، ويجوز نصب خالدين في غير القرآن .

﴿ لَهُمْ فِيهَا زُفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ ﴾ [ ١٠٠ ]

قيل : في الكلام حذف ، والمعنى - والله أعلم - وهم فيها لا يسمعون شيئاً يَسْرُهُمْ لأنهم صم .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى . . ﴾ [ ١٠١ ]

قيل : يعني بها الجنة ، وقيل : يعني بها الوعد ، ( أولئك عنها مُبْعَدُونَ )

(١) آية ٣ - الزمر .

## شرح إعراب سورة الأنبياء

ابتداء وخبر في موضع خبر إن .

﴿لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَتَهَا . .﴾ [ ١٠٢ ]

قال أبو عثمان النهدي : على الصراط حياتٌ تلسع أهل النار فيقولون :  
حسنٌ حسنٌ .

﴿لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَرَقُ الْأَكْبَرُ . .﴾ [ ١٠٣ ]

على لغة من قال : حَزَنٌ يُحْزَنُ ، وهي أفصح اللغتين ، وبها قرأ الكوفيون  
في جميع القرآن وقرأ ابن سحيص بلغة من قال : أَحْزَنٌ يُحْزَنُ في جميع القرآن .  
وبها قرأ نافع إلا في هذا الحرف ، وبها<sup>١١</sup> قرأ أبو جعفر في هذا الحرف<sup>١٢</sup>  
خاصة ، وقرأ كل ما في القرآن من نظائرها على لغة من قال حَزَنٌ يُحْزَنُ .

﴿ . . كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ . .﴾ [ ١٠٤ ]

قال سفيان عن سلمة بن كهيل عن أبي الزعراء عن عبد الله بن مسعود قال :  
يُرْسِلُ الله مَاءً مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ كَمَنِيَّ الرَّجَالِ فَتَنْبُتُ مِنْهُ نَحْمًا مِنْهُمْ وَجِسْمَانِهِمْ  
كَمَا تَنْبُتُ الْأَرْضُ بِالثَرَى ، وقرأ « كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ » . قال أبو جعفر : في  
قوله جل وعز : ( وَعَدْنَا عَلَيْنَا ) حذف والمعنى - والله اعلم - علينا انجازه والوفاء به  
ثم أكد ذلك بقوله جل وعز ( إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ) قال أبو إسحاق : معنى « إِنَّا كُنَّا  
فاعِلِينَ » انا كنا قادرين على فعل ما نشاء .

﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي ١٤٥ / أ / الزَّبُورِ . .﴾ [ ١٠٥ ]

والزبور والكتاب واحد . فلذلك جاز أن يقال للتوراة والانجيل : زبور ، من

(١ - ٢) ساقط من ب ، د .

## شرح إعراب سورة الأنبياء

زُيِّرَتْ أَيِ كُتِبَتْ ، وَجَسَّعَهُ زُيِّرَ ، وَمَنْ قَالَ : زُيِّرُوا جَعَلَهُ جَمِيعَ زُيِّرَ ( أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ) أَحْسَنَ مَا قِيلَ بِهِ أَنَّهُ يَرَادُ بِهَا أَرْضُ الْجَنَّةِ لِأَنَّ الْأَرْضَ الَّتِي فِي الدُّنْيَا قَدْ وَرَثَهَا الصَّالِحُونَ وَغَيْرُهُمْ .

﴿إِنْ فِي هَذَا لَبَلَاغٌ لِّقَوْمٍ غَابِدِينَ﴾ [ ١٠٦ ]

قال سفيان : بلغني أنهم أهل الصلوات الخمس

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [ ١٠٧ ]

قال سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : كان محمد عليه السلام رحمة لجميع الناس فمن آمن به وصلِّق به سَعِدَ ومن لم يؤمن به سَلِمَ مما لحق الأمم من الخسف والغرق .

﴿قُلْ إِنَّمَا يُوحِي إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ . .﴾ [ ١٠٨ ]

يجوز أن يكون « إِنَّمَا » بالكسر ، لأن معنى يوحى إليّ : يقال إليّ .

﴿وَإِنْ أَدْرِي . .﴾ [ ١٠٩ ]

بمعنى ما أدري . وأدري في موضع رفع لأنه فعل مستقبل لم يقع عليه ناصب ولا جازم ، وحذفت الضمة من الياء لثقل الضمة فيها ( أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدُ مَا تُوعَدُونَ ) قيل : يعني القيامة .

﴿وَإِنْ أَدْرِي لَعَلَّه فِتْنَةٌ لَّكُمْ . .﴾ [ ١١١ ]

قيل : يعني وما أدري لعلّ الامهال فتنة لكم أي اختبار وتشديد في العبادة ( وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ) إلى انقضاء المدة .



﴿قُلْ<sup>(١)</sup> رَبُّ أَحْكَمُ بِالْحَقِّ . . ﴿ [ ١١٢ ]

في موضع نصب ؛ لأنه نداء مضاف ، ومن قرأ ( أَحْكَمُ بِالْحَقِّ )<sup>(٢)</sup> فهو ابتداء وخبر ، وعن أبي جعفر أنه قرأ ( رَبُّ أَحْكَمُ بِالْحَقِّ )<sup>(٣)</sup> وهذا عند النحويين لَحْنٌ . لا يجوز عندهم : رَجُلٌ أَقْبَلُ ، حَتَّى تَقُولَ : يَا رَجُلُ ، أَوْ مَا أَشَبَّهُهُ : ( وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ) أي على ما تصفونه من الكفر .

(١) قراءة السبعة سوي عاصم فإنه قرأ « قال ، بالالف » . كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٣١ ، ٤٣٢ .

(٢) قراءة ابن عباس ويحيى بن يعمر والجدري والضحاك وابن محيصن . مختصر ابن خاتويه ٩٣ ، المحتسب ٣١/٢ .

(٣) انظر مختصر ابن خاتويه ٩٣ ، المحتسب ٦٩/٢ .

## شَرْحُ إِعْرَابِ سُورَةِ الْحَجِّ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ . . ﴾ [ ١ ]

« الناس » مرفوعون على النعت لأي ، وأجاز المازني النصب على الموضع كما تقول : يا زيدَ الكَرِيمِ أَقْبَلْ . قال أبو اسحاق : هذا غلط من المازني ، لأن زيدا يجوز الوقف والاقتصار عليه ، ولا يجوز يا أَيُّهَا والناس هم المقصودون . والسعنى يا ناس اتقوا ربكم ( إن زلزلة الساعة ) وهي شئانها . ورجفة الأرض ، والآيات الباهرة .

﴿ يَوْمَ تَرَوْنها تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ . . ﴾ [ ٢ ]

قال أبو اسحاق : تَذْهَلُ تَحْبِيرٌ وترك . مرضعة جارئة على الفعل ؛ لأن بعدها ( أَرْضَعْتُ ) والكوفيون يقولون : <sup>(١)</sup> ما كان مخصوصاً به المؤنث لم تدخل الهاء فيه نحو حائض وطالق وما أشبههما . قال علي بن سليمان : الدليل على أن هذا القول غلط إثبات الهاء في موضعه . ( وتُرى الناس سُكَّارَى وما هُمْ بِسُكَّارَى ) أي هي لشدة الهول وخفقان القلب . وقرأ أبو هريرة ( وتُرى الناس سُكَّارَى ) <sup>(٢)</sup>

(١) معاني الفراء ٢/ ٢١٤ .

(٢) انظر معاني الفراء ٢/ ٢١٥ ، مختصر ابن خالويه ٩٤ .

## شرح إعراب سورة الحج

يكونان مفعولين . قال سيبويه<sup>(١)</sup> يقال : سَكَرَى وَسَكَرَى قال : وقوم يقولون : سَكَرَى شَبْهُهُ بِسَوْسَى ؛ لأنه آفة<sup>(٢)</sup> تدخل على العقل كالحرض . قال أبو جعفر : قول سيبويه : وقوم يقولون : سَكَرَى يدلّ على أنّ غير هذه اللغة أشهر منها .

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ . . .﴾ [ ٣ ]

« مَنْ » في موضع رفع بالابتداء ، ويجادل على اللفظ ، ويجوز في غير القرآن يجادلون على المعنى ( وَتَبَعَ كُلُّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ ) يقال : مرید ومارد للمتجاوز في الشر<sup>(٣)</sup> القويّ فيه ، وصخرة مرءاء أي ملاء ، ومنه قيل : أمرؤ .

﴿كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مِنْ تَوَلَّاهُ . . .﴾ [ ٤ ]

( أَنْ ) في موضع رفع ( فَإِنَّهُ يُضِلُّهُ ) عطف عليه ومذهب سيبويه ١٤٥ / ب أن « أَنْ » الثانية مكررة للتوكيد ، وأن المعنى كُتِبَ عليه أنه من تَوَلَّاهُ يُضِلُّهُ . قال أبو جعفر : وسمعتُ علي بن سليمان يقول : التقدير كُتِبَ عليه أنه من تَوَلَّاهُ فإنَّ واجب أن يُضِلُّهُ بفتح الهمزة . ومن زعم أن « أَنْ » في موضع رفع بالابتداء فقد أخطأ ، لأن سيبويه منع أن يُبتدأ بأن المفتوحة ، وأجاز سيبويه كُتِبَ عليه أنه من تَوَلَّاهُ فَإِنَّهُ يُضِلُّهُ بكسر الهمزة لأن الفاء جواب الشرط فببيل ما بعدها أن يكون مبتدأ ، والابتداء بأن يكون مكسوراً . ( وَيَهْدِيهِ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ ) مجاز لما كان يأمره بما يؤديه إلى النار قام ذلك مقام الهداية إليها .

(١) الكتاب ٢ / ٢١٢ - ٢١٤

(٢) ب ٥ : لأنها .

(٣) في ب ٥ : الشيء ، تحريف

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ كُتُبَكُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ الْبَعْثِ ۖ﴾ [ ٥ ]

وحكى النحويون : من البعث ، وأجاز الكوفيون في كل ما كان ثانية<sup>(١)</sup> حرفاً من حروف الحلق أن تُسَكَّنَ وتُفْتَحَ نَحْوُ نَعْلٍ ، وَنَعْلٍ وَثُخْلٍ وَبُخْلٍ . قال أبو إسحاق : هذا خطأ وإنما يرجع في هذا إلى اللغة فيقال : لِفُلَانٍ عَلِيٌّ وَعَدُوٌّ وَلَا يُقَالُ : وَعَدُوٌّ ، ولا فرق بين حروف الحلق وغيرها في هذا ، وإنما هذا مثل قَدَرٍ وَقَدَرٍ . قال أبو عبيد : العَلَقَةُ الدَّمُ إِذَا اشْتَدَّتْ حُمُرَتُهُ . قال الكسائي : ويجوز (مُخَلَّقَةٌ)<sup>(٢)</sup> بالنصب (وغير مُخَلَّقَةٍ) على الفعل والقض (لَيْبِنٌ لَكُمْ) أي لَيْبِنٌ لكم قدرتنا على تصويرنا ما نشاء . وروى أبو حاتم عن أبي زيد عن المفضل عن عاصم (لَيْبِنٌ لَكُمْ وَنَقَرٌ<sup>(٣)</sup>) في الأرحام ما نشاء (بالنصب) إلى أجلٍ تُسَمَّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً) . قال أبو حاتم : النصب على العطف . قال أبو إسحاق : (وَنَقَرٌ) بالرفع لا غير ؛ لأنه ليس المعنى فعلنا ذلك لِنَقَرُ في الأرحام ما نشاء لأن الله جل وعز لم يخلق<sup>(٤)</sup> الأنام ليقر في الأرحام ما نشاء ، وإنما خلفهم ليدلهم على الرشيد والصلاح . قال : وطفل بمعنى أطفال قال : ودل على ذلك لفظ الجميع قال : وفيه معنى ويُخْرِجُ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْكُمْ طِفْلاً . ومن قرأ (ومنكم من يتوفى)<sup>(٥)</sup> فمعناه عنده يستوفي أجله . (ومنكم من يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ) أي إلى الكبر ؛ لأنه لا يرجو قوة ولا طول عسر فهو في أَرْدَلِ الْعُمُرِ (لكي لا يعلم من بعد علم شيئاً) مذهب الفراء<sup>(٦)</sup> لكي لا يعقل من بعد عقله الأول شيئاً . (مَنْ كُلُّ زَوْجٍ يَهْجِي) قال الكسائي : يقال : يَهْجِي يَهْجَةً وَيَهْجَاةً .

(١) ب ، د ، و .

(٢) انظر معاني الفراء ٢٠١٥/٢ ، على الحال .

(٣) انظر مختصر ابن خالويه ٩٤ ، وقرء البحر المحيط ٣٥٢/٦ .

(٤) ب ، د : لم يخلقكم .

(٥) حكاه أبو حاتم . انظر مختصر ابن خالويه ٩٤ .

(٦) معاني الفراء ٢٠١٦/٢ .

﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ . . .﴾ [ ٦ ]

موضع « ذلك » رفع بمعنى الأمر ذلك . قال أبو اسحاق : يجوز أن يكون في موضع نصب على معنى فعل الله ذلك لأنه (١) الحق .

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ . . .﴾ [ ٨ ] في موضع رفع بالابتداء .

﴿ثَانِي عِطْفِهِ . . .﴾ [ ٩ ]

نصب على الحال . ويتأول على معنيين : أحدهما أنه زوي عن ابن عباس أنه قال : هو النضر بن الحارث لوى عُنْفَهُ مَرَحاً وَتَعْظُماً ، والمعنى الآخر ، وهو قول الفراء : (٢) أن التقدير : ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ثاني عطفه أي معرضاً عن الذكر .

﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ . . .﴾ [ ١٠ ]

قال أبو اسحاق : « ذلك » في موضع رفع بالابتداء وخبره « بما قدمت يداك » ( وأن الله ) في موضع خفض عطفاً على الأول ، ويجوز أن يكون في موضع رفع على معنى والأمر أن الله ليس بظلام للعبيد . قال : ويجوز الكسر « وإن الله » .

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّبِعُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ . . .﴾ [ ١١ ]

في موضع رفع بالابتداء ، والتمام ( انقلب على وجهه ) على قراءة من قرأ

(١) ب ، د : بانه .

(٢) انظر معاني الفراء ٢ / ٢١٦ .

## شرح إعراب سورة الحج

(خسر) وقرأ مجاهد وحسيد (خاسر الدنيا والاخرة) <sup>(١)</sup> نصيباً على الحال خسر الدنيا بدم الله جل وعز إياه وأمره بلعنه وان لا حظ له في غنيمته ولا ثناء <sup>(٢)</sup> وخسر الآخرة بأن لا ثواب له فيها .

﴿ . . ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ﴾ [ ١٢ ] قال الفراء : أي الطويل .

﴿يَدْعُو لَمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ . . ﴾ [ ١٣ ]

قد ذكرنا فيه أقوالاً : منها قول الكسائي إن اللام في غير موضعها ، وإن التقدير يدعو مَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ / ١٤٦ / من نفعه . قال أبو جعفر : وليس للام من التصرف ما يوجب أن يجوز فيها تقديم وتأخير . وحكى لنا علي بن سليمان عن محمد بن يزيد قال : في الكلام حذف ، والمعنى يدعو لَمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ إِلَيْهَا . قال : وأحسب هذا القول غلط على محمد بن يزيد ؛ لأنه لا معنى له لأن ما بعد اللام مبتدأ فلا يجوز نصب إليه ، وما أحسب مذهب محمد بن يزيد إلا قول الأخفش سعيد ، وهو أحسن ما قيل في الآية عندي ، والله أعلم . قال : « يدعو » بمعنى يقول و « مَنْ » مبتدأ وخبره محذوف ، والمعنى يقول لَمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ إِلَيْهَا ، ولو كانت اللام مكسورة لكان المعنى يدعو إلى مَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ . وقال الله جل وعز : « بَأْنِ رَبِّكَ أَوْحَىٰ لَهَا » <sup>(٣)</sup> أي إِلَيْهَا . ( لبس العولي ) في موضع رفع بيش . وقد شرحنا مثل هذا <sup>(٤)</sup> .

(١) انظر المحاسب ٧٥/٢ .

(٢) ب : فداء .

(٣) آية ٥ - الزلزلة .

(٤) مر ذكره في اعراب آية ١٥١ من آل عمران

﴿مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ بَنَصِرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمِذْهُ بِسَبَبٍ إِلَى

السَّمَاءِ . . ﴿ [ ١٥ ]

قد تكلم النحويون في معنى هذه الآية وفي بيان ما أشكل منها . فمن أحسن ما قيل فيها أنَّ المعنى من كان يظنُّ أنَّ ينصر الله جل وعز محمداً ﷺ ، وأنه يتهيأ له أن يقطع النصر الذي أوتيه ، فليمذِّد بسببٍ إلى السماء أي فليطلب حينئذٍ يصل بها إلى السماء ( ثُمَّ لَيَقْطَعْ ) أي ثم ليقطع النصر إن تهيأ له ( فَلْيَنْظُرْ هَلْ يَذْهَبَ كَيْدُهُ ) وحيلته ما يغيظه من نصر النبي ﷺ والفائدة في الكلام أنه إذا لم يتهيأ له التكيد والحيلة بأن يفعل مثل هذا لم يصل إلى قطع النصر . وقراً أهل الكوفة بإسكان اللام . وهذا بعيد في العربية : لأنَّ ثُمَّ ليست مثل الواو والفاء لأنها يُوقَفُ عليها وتنفرد .

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا . . ﴿ [ ١٧ ]

خير » ان » ( ان الله بفصل بينهم ) قال الفراء <sup>(١)</sup> ولا يجوز في الكلام : إنَّ زيدا إنَّ أخاه منطلق ، فزعم أنه إنما جاز في الآية لأن في الكلام معنى المحاذرة أي من آمن ، ومن تهوّد ، أو تنصر ، أو صبأ فنصل ما بينهم وحسابهم على الله عز وجل ، ورد أبو اسحاق على الفراء هذا واستفتح قوله : إنَّ زيدا إنَّ أخاه منطلق . قال : لأنه لا فرق بين زيد وبين الذي ، وإن تدخل على كل مبتدأ فتقول : إنَّ زيدا هو منطلق ، ثم تأتي بإن فتقول : إنَّ زيدا إنَّه منطلق .

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ . . ﴿

[ ١٨ ]

(١) انظر معاني الفراء ٢/٢١٨ .

## شرح إعراب سورة الحج

معطوفة على « مَنْ » وكذا ( وَالْقَمَرُ وَالشُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالْدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ ) ثم قال جل وعز : ( وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ) وهذا مشكل من الاعراب . فيقال : كيف لم يتصب ليعطف ما عمل فيه الفعل على ما عمل فيه الفعل مثل (١) « وَالظَّالِمِينَ أَعْدَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا » (٢) فزعم الكسائي والفراء (٣) أنه لم يتصب لكان حسناً . ولكن اختير الرفع لأن المعنى وكثير أبي السجود ، وفي رفعه قول آخر . يكون معطوفاً على الأول داخل في السجود : لأن السجود ههنا إنشائي الانقياد لتدبير الله جل وعز من ضَعْفٍ وَقُوَّةٍ وَصِحَّةٍ وَسَقَمٍ وَحَسَنِ وَقَبِيحٍ ، وهذا يدخل فيه كل شيء . وحكى الكسائي والأخفش والفراء (٤) ومن يهين الله فما له من مُكْرَمٍ (٥) أي من إكرام .

قرأ ابن كثير وشبل ﴿ هَذَا ﴾ (٥) خَصْمَانِ . [١٩] بتشديد النون ، وفي ذلك قولان : أحدهما أن تشديدها عوض مما حذف من هذين ، والآخر على أنها غير ساقطة في الإضافة . وتناول الفراء (٦) الخصمين على أنهما فريقان أهل دينين ، وزعم أن الخصم الواحد المسلمون ، والآخر اليهود والنصارى ، اختصموا في دين ربهم . قال : فقال : اختصموا لأنهم جميع . قال : ولو قال اختصموا لجاز . قال أبو جعفر : وهذا تأويل من لا دُرْبَةٌ له بالحديث (٧) ، ولا يكتب أهل التفسير ، لأن الحديث في هذه الآية مشهور رواه سفيان الثوري وغيره عن أبي هاشم عن أبي

(١) في ب ، د زيادة « قوله جل وعز »

(٢) آية ٣٩ - الإنسان .

(٣) معاني الفراء ٢/٢١٩ .

(٤) قراءة ابن أبي عبيدة انظر الفراء ٢/٢١٩ ، البحر المحيط ٦/٣٥٩ .

(٥) تيسر الداني ٩٤ ، ٩٥ .

(٦) انظر معاني الفراء ٢/٢١٩ .

(٧) في أ ، بالجواب « فأثبت ما في ب ، د لأنه أقرب



## شرح إعراب سورة الحج

مُجَلِّزٌ عَنْ فَيْسِ بْنِ عِبَادٍ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا ذَرٍّ يَقْسِمُ قَسْماً إِنَّ هَذِهِ / ١٤٦ ب / الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي حِمْرَةِ وَعْلِيِّ وَغُبَيْدَةَ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَعُتْبَةَ وَشَيْبَةَ ابْنَيْ رِبْعَةَ وَالْوَلِيدَ بْنَ عَتْبَةَ ، وَهَكَذَا رَوَى أَبُو عَمْرٍو بْنُ الْعَلَاءِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ <sup>(١)</sup> .

﴿بُصِّهْرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ . . .﴾ [ ٢٠ ]

رفع بفعل ما لم يسم فاعله ( والجُلُودُ ) عطف على ما قال الكسائي .  
يقال : صَهْرَتُهُ أَنْصَجَتْهُ . والكوفيون يقولون : معنى والجلود وجلودهم .

قال أبو اسحاق: وَيُقْرَأُ ﴿ . . وَيُحْلُونَ <sup>(٢)</sup> فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ . . ﴾ [ ٢٣ ] عَلَى فَوْكٍ : حَلِيٍّ يَحْلِي إِذَا صَارَ ذَا حَلِيٍّ . قال : ( وَلَوْلُوا ) بمعنى وَيُحْلُونَ لَوْلُوا ، قال : و « لَوْلُوا » بمعنى وَمِنْ لَوْلُوا . قال : وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ خَلْطاً مِنْهُمَا .

﴿وَهْدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ . . .﴾ [ ٢٤ ]

فيه ثلاثة أوجه : يكون في اللغة على العموم ، وقيل : الطيب من القول البشارات الحسنة ، وقيل : هو قولهم : « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ » <sup>(٣)</sup> .

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا . . .﴾ [ ٢٥ ]

اسم « إِنَّ » و ( كفروا ) صلتها ( وَيَصْدُدُونَ ) عطف على الذين كفروا . فإن قيل : كيف يعطف مستقبل على ماضٍ ؟ ففيه ثلاثة أوجه : منها أن يكون عطف جملة على جملة ، ومنها أن يكون في موضع الحال ، كما تقول : كَلَّمْتُ زَيْدًا

(١) انظر ذلك في البحر المحيط ٦ / ٣٦٠ .

(٢) قراءة ابن عباس . مختصر ابن خالويه ٩٤ ، المحتسب ٧٧ / ٢ .

(٣) آية ٣٤ - فاطر .

## شرح إعراب سورة الحج

وهو خالس ، وقال أبو إسحاق : هو معطوف على المعنى لأن المعنى إن الكافرين والصادقين عن المسجد الحرام . وفي خبر « إن » ثلاثة أوجه : أصحها أن يكون محذوفاً ، ويكون المعنى إن الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله هلكوا ، وقيل : المعنى إن الذين كفروا يصدون عن سبيل الله والواو مقحمة . قال أبو جعفر : في كتابي عن أبي إسحاق قال : وجائز أن يكون ، وهو وجه ، الخبر ( نُذِقَهُ مِنْ عَذَابِ أليم ) . قال أبو جعفر : هذا غلط ، ولست أعرف ما الوجه فيه ؛ لأنه جاء بخبر إن جزماً ، وأيضاً فإنه جواب الشرط ، ولو كان خبراً لبقى الشرط بلا جواب « بلا سبيل » والفعل الذي للشرط مستقبل فلا بد له من جواب . ( الذي جعلناه للناس سواء العاكف فيه والبادي )<sup>(١)</sup> فيه ثلاثة أوجه من القراءات : قراءة العامة برفع سواء والعاكف والبادي ، وعن أبي الأسود اللؤلؤي أنه قرأ ( سواء العاكف فيه والبادي ) بنصب سواء ورفع العاكف والبادي ، وتروى هذه القراءة عن الأعمش باختلاف عنه . والوجه الثالث ( الذي جعلناه للناس سواء )<sup>(٢)</sup> منصوبة منونة ( العاكف ) فيه بالخفض . فالقراءة الأولى فيها ثلاثة أوجه : يكون الذي جعلناه للناس من تمام الكلام ثم تقول سواء فترفعه بالابتداء ، وخبره العاكف فيه والبادي ، والوجه الثاني أن ترفع سواء على خبر العاكف ، وتنوي به التأخير أي العاكف فيه والبادي سواء ، والوجه الثالث أن تكون الهاء التي في جعلناه مفعولاً أولاً وسواء العاكف فيه والبادي في موضع المفعول الثاني ، كما تقول : ظننت زيدا أبوه خارجاً ، ومن هذا الوجه نخرج قراءة من قرأ بالنصب « سواء » يجعله مفعولاً ثانياً ، ويكون العاكف فيه رفعاً إلا أن الاختبار في مثل هذا عند سيبويه الرفع ؛ لأنه ليس جارياً على الفعل ، والقراءة الثالثة على أن ينصب « سواءاً » لأنه مفعول ثانٍ ويخفض

(١) قراءة السبعة سوى عاصم في رواية حفص ، كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٣٥ .

(٢) هذه قراءة فرقة منهم الأعمش . انظر البحر المحيط ٦/٣٦٣ .

## شرح إعراب سورة الحج

« العاكف » لأنه نعت للناس ، والتقدير الذي جعلناه للناس العاكف فيه والبادي سواء ( ومن يُردّ فيه بالحاج بظلم ) شرط ؛ وجوابه ( نُدَقَةٌ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ) . وروى عني بن أبي طلحة عن ابن عباس « ومن يُردّ فيه بالحاج بظلم » قال الشُّرك . وقال عطاء : الشرك والقتل . وقد ذكرنا هذه الآية .

### ﴿ وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ . . ﴾ [ ٢٦ ]

في دخول اللام ثلاثة أوجه : لأنه يقال : بَوَّأْتُ زَيْدًا مَنْزِلًا ، فأخذ الثلاثة الأوجه أن تحمله على معنى جعلنا لإبراهيم مكان البيت مُبَوَّأً ، والوجه الثاني أن تكون اللام متعلقة بالمصدر مثل « ومن يُردّ فيه بالحاج » ، والوجه الثالث أن تكون اللام زائدة ، وهذا قول الفراء <sup>(١)</sup> . قال : مثل « رَدِفَ لَكُمْ » <sup>(٢)</sup> ( أن لا تُشْرِكَ بِي شَيْئًا ) في « أَنْ » ثلاثة أوجه : قال / ١٤٧ أ / الكسائي : في المعنى « بَأَنَّ لَا » ، والوجه الثاني أن تكون « أَنْ » بمعنى أي مثل « وانطلقوا السلا منهم أن امشوا » <sup>(٣)</sup> ، والوجه الثالث تكون « أَنْ » زائدة تُوكِّد مثل « فلما أن جاء البشير » <sup>(٤)</sup> وفي قوله ( لا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا ) وفي ﴿ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ ﴾ [ ٢٧ ] وما بينهما من المخاطبة ثلاثة أوجه كتبها عن العلماء : فأما قول المتقدمين فإن هذا كله مخاطبة لإبراهيم عليه السلام . كما روى حماد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس قال لإبراهيم عليه السلام : « أذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ » فجعل لا يصر بقوم إلا قال : إنه قد بُنِيَ لَكُمْ بَيْتٌ فَحُجُّوهُ فَأَجَابَهُ كُلُّ شَيْءٍ مِنْ صَخْرَةٍ وَشَجَرَةٍ وَغَيْرِهَا بِلَيْتِكَ اَللَّهُمَّ لُبَيْكَ . وروى حماد بن سلمة عن أبي عاصم

(١) انظر معاني الفراء ٢/ ٢٢٣ .

(٢) آية ٧٢ - النمل .

(٣) آية ٦ - ص .

(٤) آية ٦٩ - يوسف .

## شرح إعراب سورة الحج

الغثوي عن أبي الطفيل قال : قال ابن عباس : أتدري ما كان أصل التلبية قلت : لا ، قال : لما أمر إبراهيم عليه السلام أن يؤذن في الناس بالحج خففت الجبال رؤوسها له ، ورفعت له القرى ، فتأذى في الناس بالحج فاجابه كل شيء بلبيك اللهم ليك ، فهذا وجه . وقيل : « أن لا تُشرك بي شيئاً وطهر بيتي للطائفين » لابراهيم عليه السلام . وتم الكلام . ثم خاطب الله جل وعز محمداً عليه السلام فقال : « وأذن في الناس بالحج » أي أعلمهم أن عليهم الحج ، والوجد الثالث أن هذا كله مخاطبة للنبي ﷺ وهذا قول أهل النظر : لأن القرآن أنزل على النبي عليه السلام فكل ما فيه من المخاطبة فهي له إلا أن يدل دليل قاطع على غير ذلك . وهذا دليل آخر يدل على أن المخاطبة للنبي عليه السلام وهو « أن لا تُشرك » بالثناء ، وهذا مخاطبة لمشاهد ، وإبراهيم عليه السلام غائب . فالمعنى على هذا وإذ برأنا لإبراهيم مكان البيت فجعلنا لك الدلائل على توحيد الله جل وعز ، وعلى أن إبراهيم كان يعبد الله وحده فلا تُشرك بي شيئاً ، وطهر بيتي للطائفين والتائبين والركع السجود وأذن في الناس بالحج . قيل : السعي أعلمهم أنك تحج حجة الوداع ليحجوا ( بأئوك رجالاً ) نصب على الحال . ( وعلى كل ضامر يأتين ) فيه ثلاثة أوجه : « يأتين » لأن معنى ضامر معنى (١) ضوامر ، فنغته يأتين ، وفي بعض القراءات ( يأتون ) (٢) يكون للناس . قال الفراء : ويجوز يأتي على اللفظ .

﴿ ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ ۚ ۞ [٢٩]

وقرأ أهل الكوفة بإسكان اللام (٣) ، وهو وجه يعيد في العربية لأن ثم يوقف

(١) ب ، د : بمعنى .

(٢) هي قراءة ابن مسعود . مختصر ابن خالويه ٩٥ .

(٣) قرأ بالسكون أهل المدينة وعاصم والأعمش . معاني الفراء ٢/٢٢٤ .

## شرح إعراب سورة الحج

عليها ، ولا يجوز أن يُبتدأ بساكن وجوازه على نعت « ثُمَّ » عاطفة كالواو والفاء ،  
وفُتحت الميم من ثُمَّ لالتقاء الساكنين ، ولا يجوز ضمها ولا كسرهما ، لأنها لا  
تنصرف . والتقدير في العربية ثم ليفضوا أجل نفثهم ، مثل « واسأل القرية »  
( وَلْيُؤْفُوا نُذُورَهُمْ ) فيه ثلاثة أوجه : كسر اللام على الأصل ، واسكانها لثقل  
الكسرة ، والوجه الثالث أن عاصماً قرأ ( وَلْيُؤْفُوا نُذُورَهُمْ ) .

﴿ ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَاتِ اللَّهِ . . ﴾ [٣٠]

أي الأمر ذلك من الفروض والمعنى ومن يعظم عنده فعل الحرام تعظيماً لله  
جل وعز وخوفاً منه ( فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ ) ابتداء وخير . ( إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ ) في موضع  
نصب على الاستثناء ( فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ ) ( مِنْ ) عند التحويين لبيان  
الجنس إلا أن الاختشاع زعم أنها تتبع بعض أي فاجتنبوا الرجس الذي هو من الأوثان  
أي عبادتها . وهو قول غريب حسن .

﴿ حُتْفَاءَ . . ﴾ [٣١]

نصب على الحال وكذا ( غَيْرُ مُشْرِكِينَ ) . ( وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ  
السَّمَاءِ ) أي هو يوم القيامة لا يملك لنفسه نفعا ، ولا يدفع عن نفسه عذاباً بمنزلة  
من خَرَّ من السماء فهو لا يقدر أن يدفع عن نفسه ما هو فيه ( فَتُخَطَّفَةُ الْفَلِيزِ )  
أي تُقَطَّعُ بمخالبها . ولا يمكن دفعها عن نفسه . وفي « تخطفه » ثلاثة أوجه  
سوى هذا . قرأ الأعرج ( فَتُخَطَّفَةُ )<sup>(١)</sup> بفتح التاء والخاء وتشديد الطاء ، وقرأ أبو  
رجاء ( فَتُخَطَّفَةُ )<sup>(٢)</sup> بفتح التاء وكسر الخاء وتشديد الطاء . وتروى هذه القراءة عن  
الحسن ، والوجه الثالث / ١٤٧ ب / يروى عن الحسن ( فَتُخَطَّفَةُ )<sup>(٣)</sup> بكسر التاء

(١) هي قراءة نافع . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٣٦ .

(٢) انظر مختصر ابن خالويه ٩٥ .

(٣) المصدر السابق ، البحر المحيط ٣٦٦/٦ .

## شرح إعرابه سورة الحج

والحاء وتشديد الطاء . فقراءة الأعرج الأصل فيها فتختطفه ثم ادغم التاء في الطاء  
والقى حركة التاء على الخاء . وقراءة أبي رجاء على أنه كسر الخاء لالتقاء  
الساكنين . والقراءة الأخرى على هذا إلا أنه كسر التاء على لغة من قال : أنت  
تضرب . والسحيق : البعيد .

### ﴿ ذَلِكَ . . ﴾ [٣٢]

فيه ثلاثة أوجه : يكون في موضع رفع بالابتداء أي ذلك أمر الله جل وعز ،  
ويجوز أن يكون في موضع رفع على خبر مبتدأ محذوف ، ويجوز أن يكون في  
موضع نصب أي أتبعوا ذلك من أمر الله جل وعز في الحج . ( ومن يعظم شعائر  
الله ) أحسن ما قيل فيه أن السعنى ومن يعظم ما أمر به في الحج . سمي شعائر ؛  
لأن الله جل وعز أشعر به أي أعلم به وتعظيمه إياه أن لا يعصى الله جل وعز فيه  
( فإنها من تقوى القلوب ) أي من تقوى الإنسان ربة بقلبه . وهو مجاز .

### ﴿ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْشَكًا . . ﴾ [٣٤]

قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم وقرأ الكوفيون إلا عاصم  
( منشكاً )<sup>(١)</sup> بكسر السين . قال : وفي كتابي عن أبي اسحاق منشك بفتح السين  
مصدر بمعنى الشُّك والشُّوك ، ومنشك أي مكان نُشك مثل مجلس . قال أبو  
جعفر : وهذا غلط قبيح إنما يكون هذا في فعل يفعل نحو جلس يجلس والمصدر  
مجلس والموضع مجلس فأما فعل يفعل فلا يكون منه مفعول اسماً للمكان ، ولا  
مصدراً إلا أن يُسَمَّع شيء فيؤدَّى على ما سمع ، على أن الكثير في كلام العرب  
منشك . وهو القياس ، والباب ، ومنشك يقع في كلام العرب على ثلاثة أوجه :

(١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٣٦ .

## شرح إعراب سورة الحج

يكون مصدراً ، ولظرف الزمان ، ولظرف المكان . قال الفراء<sup>(١)</sup> : المَسْكُ في كلام العرب الموضع المعتاد في خير أو شر . وقيل : مناسك الحج لترداد الناس إليها . ( فإِنَّكُمْ إِلَهَ وَاحِدٌ ) أي لا تدكروا على ذبائحكم اسم غيره ( ونُسِرَ الْمُخْبِتِينَ ) عن أهل التفسير فيه ثلاثة أقوال : قال عسرة بن أوس : الْمُخْبِتُ الذي لا يظلمُ وادَّأظلمَ لم ينتهز . وقال الوليد بن عبد الله : الْمُخْبِتُونَ : الْمُخْلِصُونَ لله جل وعز . وقال مجاهد : هم الْمُطِئُونَ بأمر الله جل وعز . قال أبو جعفر : الْحَبْتُ من الأرض : المكان المطمئن المنخفض ، فاشتقاقه من هذا .

﴿ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ . . ﴾ [٣٥]

أن يعصوه فيعاقبوا ( والصَّابِرِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ ) أي يصبرون على الشدائد في الطاعة والنهي عن المنكر ( وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ ) فيه ثلاثة أوجه : ( ١ ) والمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ : بالخفض على الإضافة وتحذف النون منها ، ويجوز النصب مع حذف النون لأن الألف واللام بمعنى الذي . هذا قول سيبويه<sup>(٢)</sup> . وقال أحمد بن يحيى : جار النصب مع حذف النون بحرية محذوف الواحد ؛ لأنك في الواحد تنصبه فتقول : هو الأخذ درهمًا ، والوجه الثالث في الكلام والمقيمِينَ الصَّلَاةَ على الأصل .

﴿ وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ . . ﴾ [٣٦]

منصوبة باضممار فعل مثل الثاني ، وقرأ ابن أبي إسحاق ( وَالْبُدْنَ )<sup>(٣)</sup> بضم الباء والدال ، وكذا روي عن عيسى والحسن وأبي جعفر . وحكى الفراء أنه يقال

(١) أنظر معاني الفراء ٢/ ٢٣٠ .

(٢) أنظر كتاب ١/ ٩٣ ، ٩٥ .

(٣) أنظر مختصر ابن خالويه ٩٥ .

## شرح إعراب سورة الحج

لِلوَاحِدَةِ بَدَنَةٌ وَبَدَنٌ . قال أبو جعفر : فَبَدَنٌ وَبَدَنٌ مِثْلُ وَثْنٍ وَوُثْنٌ ، وَبَدَنٌ يُقَالُ : إِنَّهُ جَمَعَ الْجَمْعُ أَي بَدَنَةٌ وَبَدَانٌ وَبَدَنٌ . فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ : فَلِمَ صَارَ بَدَنَةٌ وَبَدَنٌ أَفْصَحَ ، وَخَشْبَةٌ وَخَشَبٌ أَفْصَحَ . وَالْوِزْنُ وَاحِدٌ ؟ فَالْجَوَابُ أَنَّ بَدَنَةً فِي الْأَصْلِ نَعْتٌ مِنْ الْبَدَانَةِ ، وَهِيَ السَّمَنُ ، وَخَشْبَةٌ لَيْسَتْ <sup>(١)</sup> نَعْتٌ وَالنَّعْتُ أَوْلَى بِالتَّسْكِينِ ، وَفَالَيْسَ بِنَعْتٍ أَوْلَى بِالْحَرَكَةِ . أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِمْ : خَذَلْتُهُ وَخَذَلَاتٌ ، وَخَلَوْتُ وَخَلَوَاتٌ ، وَجَنَدَةٌ وَجَفَنَاتٌ ، وَظُلْمَةٌ وَظُلُمَاتٌ . ( فَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٌ ) فِيهِ ثَلَاثَةٌ أَوْجَدَ قَدْ قُرِئَ بِهَا : قِرَاءَةُ الْعَامَّةِ ( صَوَافٌ ) ، وَعَنِ الْحَسَنِ وَالْأَعْرَجِ ( صَوَافِي فَإِذَا ) <sup>(٢)</sup> جَمَعَ صَافِيَةٌ ، / ١٤٨ / أ / الْخَالِصَةُ . وَعَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ ( صَوَافِي ) <sup>(٣)</sup> جَمَعَ صَافَةٌ . قَالَ الْفَرَاءُ : <sup>(٤)</sup> الصَّافَةُ الْقَائِمَةُ ، وَحَكِيَ غَيْرُهُ أَنَّهَا الْقَائِمَةُ عَلَى ثَلَاثٍ ، وَحَكِيَ أَبُو عُبَيْدَةَ أَنَّ الصَّافَةَ الَّتِي قَدْ جَمِعَتْ رَجُلَيْهَا وَرَفَعَتْ سُبُكْهَا . وَقَالَ أَبُو عَمْرِو الْجَرْمِيُّ : الصَّافِي عَرَقٌ فِي مَقْدَمِ الرَّجُلِ فَإِذَا ضَرَبَ عَلَى الْفَرَسِ رَفَعَ رَجُلَيْهِ ( فَإِذَا وَجِبَتْ جُنُوبُهَا ) قَالَ يَقْسَمُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : فَإِذَا وَقَعَتْ عَلَى جُنُوبِهَا .

﴿ لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا . . ﴾ [٣٧]

على تذكير الجمع ، ويقال على تأنيث الجماعة ( وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى ) لِأَنَّ التَّقْوَى وَالتَّقَى وَاحِدٌ . وَيَنَالُهُ عَلَى لَفْظِ التَّقْوَى . ( وَيُبَشِّرُ الْمُحْسِنِينَ ) أَي الَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي آدَاءِ مَا عَلَيْهِمْ .

(١) ب زيادة : بمعنى هـ .

(٢) انظر معاني الفراء ٢ / ٢٢٦ ، محضر ابن جالويه ٩٥ ، وفي ب بعدها زيادة فلا هو .

(٣-٤) انظر معاني الفراء ٢ / ٢٢٦ .



﴿ أَذِّنْ لِلَّذِينَ يِقَاتِلُونَ . . ﴾ [٣٩]

فيه ثلاثة أوجه من القراءات : هذه التي ذكرناها قراءة أهل المدينة ، وقرأ أبو عمرو وعاصم ( أَذِّنْ ) كما قرأ أهل المدينة وقرأ ( يُقَاتِلُونَ ) بكسر (١) التاء ، وقرأ الكوفيون إلا عاصم ( أَذِّنْ ) (٢) بفتح الهيمزة والذين ( يُقَاتِلُونَ ) بكسر التاء والمعاني في هذا متقاربة لأنهم قد قاتلوا وقوتلوا إلا أن قراءة أهل المدينة في هذا أصحُّ معني ، وأبين من وجهين : أحدهما أنه قد صحَّ عن ابن عباس أنها أول آية نزلت في القتال . قال أبو جعفر : كما حدَّثنا أبو الحسن محمد بن محمد قال : حدَّثنا محمد بن حماد الطهراني قال : أخبرنا عبد الرزاق عن الثوري عن الأعمش عن مسلم عن سعيد عن ابن عباس أنه يقرأها « أَذِّنْ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ » وقال : هي أول آية أنزلت في القتال . قال الطهراني : لا أثري كيف القراءة فإذا كانت أول آية أنزلت في القتال فهم لم يقاتلوا بعد . فيبعد أن يكون « أَذِّنْ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ » وكان يُقَاتِلُونَ يَبْنِ ، والجهة الأخرى أن بعده « بَأَنَّهُمْ ظَلَمُوا » ، وبعده « الَّذِينَ أُخْرِجُوا » فوجب أيضا أن يكون « يُقَاتِلُونَ » بَأَنَّهُمْ ظَلَمُوا ولأنهم ظلموا واحدا ، كما نقول : جَزَيْتُهُ بِغِيهِ وَلَبَغِيهِ . قال أبو إسحاق : ولا يجوز : وَأَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ . بفتح الهيمزة لأنَّ إذا كانت مَعَهَا اللام لم يجز فتحها (٣) .

﴿ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ . . ﴾ [٤٠]

في موضع خفض بدلا من الذين ( إلا أن يقولوا ربنا الله ) في موضع نصب على مذهب سيبويه استثناء ليس من الأول ، وقال الفراء (٤) : يجوز أن تكون

(١) أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٣٧ .

(٢) المصدر . سلك .

(٣) ب ، د : فيها الفتح .

(٤) أنظر معاني الفراء ٢٢٧/٢ .

## شرح إعراب سورة الحج

« أَنْ » في موضع خفض يقدِّرها مرددة على الباء ، وهو قول أبي إسحاق ، والمعنى عنده الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلَّا بأن يقولوا : ربنا الله أي أخرجوا بتوحيدهم . أخرجهم أهل الأوثان . ( ولولا دفعُ الله الناس بعضهم ببعض ) روي عن أبي الدرداء أنه قال : لولا أن الله جل وعز يدفع بمن في المساجد عمن ليس في المساجد ، ويمن يغزو عمن لا يغزو لأراهم العذاب ، وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد : لولا أن الله جل وعز يدفع بأخذ الحقوق بالشهادات ( لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد ) ولم يتصرف ، صوامع ومساجد ، لأنهما جمعان ، وهما نهاية الجموع فتقلا فنبعا الصرف . وكذلك كل جمع ثالث حروفه ألف وبعد الألف حرفان أو ثلاثة . وقوله جل وعز ( يُذكرُ فيها اسمُ الله كثيراً ) الذي يجب في كلام العرب على حقيقة النظر أن يكون يُذكرُ فيها اسمُ الله<sup>(١)</sup> عائدا على المساجد لا على غيرها لأن الضمير يليها . ويجوز أن يكون يعود على صوامع وما بعدها . ويكون المعنى في وقت شرائعهم واقامتهم الحدود والحق .

## ﴿ الَّذِينَ إِنْ مَكَانَهُمْ فِي الْأَرْضِ .. ﴾ [٤١]

قال أبو إسحاق : « الذين » في موضع نصب رداً على « مَنْ يعني في » وليُنصَرَّنَ الله مَنْ يَنْصُرُهُ » ، وقال غيره : « الذين » في موضع خفض رداً على قوله « أذن للذين يقاتلون » ، ويكون « الذين إِنْ مَكَانَهُمْ فِي الْأَرْضِ » لأربعة من أصحاب رسول الله ﷺ ، لم يُمكن في الأرض غيرهم من الذين قيل فيهم : « أذن للذين يقاتلون » / ١٤٨ ب / وهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم . وبهذه الآية يحتج في إمامة أبي بكر وعمر وغيرها من الأي . قال أبو جعفر : وقد

(١) في ب ، د زيادة ، كثيراً .

## شرح إعراب سورة الحج

ذكرنا<sup>(١)</sup> ما في ﴿... تَمُودُ﴾ [٤٢] من الصرف وتركه<sup>(٢)</sup>.

﴿... وَبِشْرٍ مُعْطَلَةٍ...﴾ [٤٥]

قال الضحاك : أي متروكة : وقرا الجحدري ( وبشْرٍ مُعْطَلَةٍ )<sup>(٣)</sup> وإن المعنى واحد . وفي هذا أعظم انموصلة<sup>(٤)</sup> . وعطفهم الله جل وعز بقوم قد أهلكتهم وبقيت آثارهم يعرفونها . قال الأحمسي : سألت نافع بن أبي نعيم أنهمز البشر والذئب فقال : إذن كانت العرب تهمزها فاهمزها . وأكثر الروايات عن نافع بهمزها إلا ورشا فإن روايته عنه بغير همز فيهما . والأصل الهمز . قال أحمد بن يحيى : الذئب مشتق من ثذأة<sup>(٥)</sup> الريح ، إذا جاءت من وجوه كثيرة ، وكذلك الذئب . قال أبو جعفر : فإذا حذف الهمة ، وهي ساكنة لم يكن بعد السكون إلا قلبها إلى ما أشبه ما قبلها . والنقراء يذهب إلى أن « وبشْرٍ » معطوفة على عروضها . وأبو اسحاق يذهب إلى أنها معطوفة من « قرية » أي ومن بشر . ثم قال : « أخذتها وإلى المصير » . قال أبو اسحاق : أي بالعذاب ، ثم حذف : لأن قبله ما يدل عليه ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ...﴾ [٤٧]

﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أميته...﴾ [٥٢]

هذه آية مشكلة من جهتين : إحداهما أن قسماً يروون أن الأنبياء فيهم

(١) مر في إعراب آية ٧٣ من سورة الأعراف .

(٢) ب : غيره .

(٣) أنظر مختصر ابن خالويه ٩٦ .

(٤) ب : المعطلة .

## شرح إعراب سورة الحج

مُرْسَلُونَ وَغَيْرُ<sup>(١)</sup> مَرْسَلِينَ ، صَدَرَتْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ . وَغَيْرُهُمْ يَذْهَبُ إِلَى أَنَّهُ لَا يَجُوزُ<sup>(٢)</sup> ، أَنْ يَقَالَ : نَبِيٌّ حَتَّى يَكُونَ مَرْسَلًا . وَالِدَلِيلُ عَلَى صِحَّةِ هَذَا قَوْلُهُ جَل وَعَزُ : « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ » فَأَوْجِبَ لِلنَّبِيِّ الرِّسَالَةَ . وَإِنَّ مَعْنَى نَبِيٍّ أَنْبَأَ عَنْ اللَّهِ جَل وَعَزُ ، وَمَعْنَى أَنْبَأَ عَنْ اللَّهِ جَل وَعَزُ هُوَ الْإِرْسَالُ بِعَيْنِهِ . وَالْجِهَةُ الْأُخْرَى الَّتِي فِيهَا الْإِشْكَالُ الْحَدِيثُ الْمَرْوِيُّ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَقَدْ ذَكَرْنَاهُ بِإِسْنَادِهِ<sup>(٣)</sup> ، وَهُوَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَرَأَ « أَفْرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ فَإِنْ شَفَاعَتُهُمْ تَرْتَجَىٰ »<sup>(٤)</sup> . وَسَهَا كَذَا فِي رَوَايَةِ الزُّهْرِيِّ . وَفِي رَوَايَةِ غَيْرِهِ « فَأَنْتَهُنَّ الْغَرَانِيقُ الْعُلَىٰ » . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَهَذَا يَجِبُ أَنْ يُؤَقَفَ عَلَى مَعْنَاهُ مِنْ جِهَةِ النَّبِيِّ لِقَطْعِهِ مِنْ طَعْنٍ فِيهِ مِنَ الْمَلْحَدِينَ . فَأُولَٰئِكَ أَنَّ الْحَدِيثَ لَيْسَ بِمُتَّصِلٍ بِالسَّنَادِ ، وَلَوْ اتَّصَلَ إِسْنَادُهُ وَصَحَّ لَكَانَ الْمَعْنَى فِيهِ مُصَحَّحًا . فَأَمَّا مَعْنَى « وَسَهَا » فَإِنَّ<sup>(٥)</sup> مَعْنَاهُ وَأَسْقَطَ . وَيَكُونُ تَقْدِيرُهُ أَفْرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ وَشَمَّ الْكَلَامَ ، ثُمَّ أَسْقَطَ وَالْغَرَانِيقُ الْعُلَىٰ ، بِعَنْيِ الْمَلَائِكَةِ فَإِنْ شَفَاعَتُهُمْ ، يَعُودُ الضَّمِيرُ عَلَى الْمَلَائِكَةِ . فَأَمَّا مَنْ رَوَى « فَأَنْتَهُنَّ الْغَرَانِيقُ الْعُلَىٰ » فَفِي رَوَايَتِهِ أَجْوَدُ عَنْهَا أَنَّ يَكُونُ الْقَوْلُ مُحذُوفًا كَمَا نَسْتَعِينُ الْعَرَبُ فِي أَشْيَاءَ كَثِيرَةٍ . وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بَغْيِيرَ حَذْفٍ ، وَيَكُونُ تَوْبِيخًا ؛ لِأَنَّ قَوْلَهُ أَفْرَأَيْتُمْ فَيَكُونُ هَذَا احْتِجَاجًا عَلَيْهِمْ . فَإِنْ كَانَ فِي الصَّلَاةِ فَقَدْ كَانَ الْكَلَامُ مُبَاحًا فِي الصَّلَاةِ . وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الضَّمِيرُ لِلْمَلَائِكَةِ كَمَا يُضْمَرُ مَا يُعْرَفُ بِمَعْنَاهُ فَيَنْسَخُ اللَّهُ جَل وَعَزُ ذَلِكَ لِمَا فِيهِ مِنَ الصَّلَاحِ . وَالَّذِي فِيهِ مِنَ الصَّلَاحِ إِزَالَةُ التَّمْوِيهِ أَنْ يُقَوِّهَ عَلَى قَوْمٍ فَيَقَالَ لَهُمْ : هَذَا الضَّمِيرُ لِلَّاتِ وَالْعُزَّىٰ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ جَل وَعَزُ « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى الْفَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي

(١-٢) في ب ، ٥٣ ، وَلَهُمْ غَيْرُ مَرْسَلِينَ وَغَيْرُهُمْ يَقُولُ لَا يَجُوزُ .

(٢) ذَكَرَهُ فِي كِتَابِهِ مَعَانِي الْقُرْآنِ .

(٣) انْظُرْ ذَلِكَ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْطُبِيِّ ١٢ / ٨٠ ، ٨١ .

(٤) ب ، ٥ : فَيَكُونُ .

الشيطان هـ . وفي الآية قولان أحدهما أن يكون المعنى لساناً تلاً هـ أفرايتهم  
اللائم والعزى هـ قال رجل ألقى الشيطان على لسانه : فإنهن الغرائق العلى هـ ،  
والقول الآخر أن علي بن أبي طلحة روى عن ابن عباس في قول الله جل وعز :  
« إلا إذا تمنى هـ » قال : إذا تحدث ألقى الرداءة الشيطان في أميته هـ ، قال : في  
حديثه ( فينسخ الله ما يلقى الشيطان ) قال : فيبطل الله ما ينقي الشيطان . وهذا  
من أحسن ما قيل في الآية / ١٤٩ / وأعله وأجله (١) . وقد قال أحمد بن محمد  
ابن حنبل : ببصر صحيفة في التفسير رواها علي بن أبي طلحة لورحل فيها رجل  
الى مصر قاصدا ما كان كثيراً . والمعنى عليه أن النبي ﷺ إذا حدث نفسه ألقى  
الشيطان في حديثه على جهة الحيلة هـ فيقول له : لو سألت الله جل وعز أن يغفرت  
كذا ليتسع المسلمون هـ ويعلم الله جل وعز أن الصلاح في غير ذلك فيبطل ما يلقى  
الشيطان هـ كما قال ابن عباس وحكى الكسائي والفراء (٢) جميعاً تمنى إذا حدث  
نفسه هـ وهذا هو المعروف في اللغة . وقد حكى أيضاً (٣) تمنى إذا تلا هـ وروى  
ذلك عن الضحاك هـ .

وحكى (٤) أبو عبد الرحمن السلمي هـ . في توبة . [٥٥] يضم الميم والكسر  
أعرف ( حتى تأتيهم الساعة بغتة ) قال محمد بن يزيد : هو مصدر في موضع  
الحال ( أو يأتيهم عذاب يوم عقيم ) سمي يوم القيامة عقيماً لأنه ليس يعقب بعده  
يوماً مثله هـ .

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَةً . . ﴾ [٦٣]

(١) ب ، د : وأجله .

(٢) (٣ - ٢) أنظر معاني الفراء ٢ / ٢٢٩ .

(٤) في ب ، د ويقال تمنى إذا كذب وقرأ هـ .

## شرح إعراب سورة الحج

فتصبح ليس بجواب وإنما هو خبر عند الخليل رحمه الله . قال الخليل :  
المعنى انتبه<sup>(١)</sup> أنزل من السماء ماءً فكان كذا وكذا كما قال :

٣٠٤ - أَلَمْ تَسْأَلِ الرَّبَّ أَنْ يَنْزِلَ مِنْ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحَ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً .  
وَقُلْ تُخَيِّرُكَ الْيَوْمَ بَيْنَ سَمَلٍ<sup>(٢)</sup> وَخَيْلٍ

وقال الفراء<sup>(٣)</sup> : « ألم تر » خبر ، كما تقول في الكلام : الكلام : اعلم أن الله تبارك وتعالى ينزل من السماء ماءً فتصبح الأرض مخضرة .

﴿ . . . وَالْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرٍ . . . ﴾ [٦٥]

وسخر الفلك ، ويجوز أن يكون المعنى وأن الفلك ، ويجوز الرفع على الابتداء ( ويسبك السماء أن تقع ) في موضع نصب أي ويمسك السماء كراهة أن تقع على الأرض .

﴿ . . . قُلْ أَفَأُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَُم النَّارِ . . . ﴾ [٧٢]

فيها ثلاثة أوجه : الرفع بمعنى هو النار أو هي النار ، والخفض على البدل ، والنصب فيه ثلاثة أوجه : يكون بمعنى أعني ، وعلى اضممار فعل مثل الثاني ، ويكون محمولاً على المعنى أي أعرفكم بشرٍّ من ذلكم النار .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ . . . ﴾ [٧٣]

أحسن ما قيل فيه أن المعنى ضرب الله جل وعز مما يعبد من دونه مثل .

(١) في ب ، د زيادة « لهذا أنظر كيف » .

(٢) الشاهد لجميل بن يعمر . أنظر ديوان جميل بثينة ١٤٤ ، الكتاب ٤٢٢/١ ، معاني القرآن للفراء ٢٧/١ ، ٢٢٩/٢ ( غير منسوب ) وكذا في تفسير الطبري ١٧/١٩٧ . السياق : الأرض المستوية .

(٣) أنظر معاني الفراء ٢٢٩/٢ .

﴿ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ ﴾ . [٧٨]

قال أبو اسحاق : قيل : إن هذا منسوخ . قال : وكذا « اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ »<sup>(١)</sup> قال أبو جعفر : وهذا مما لا يجوز أن يقع فيه نسخ ، لأنه واجب على الإنسان ، كما روى حيوة بن شريح عن أبي هاني الخولاني عن عمرو بن مالك عن فضالة بن عبيد عن النبي ﷺ قال : المجاهد من جاهد نفسه لله جل وعز<sup>(٢)</sup> ، وكما روى أبو طالب عن أبي أسامة أن رجلاً سأل النبي ﷺ أي الجهاد أفضل ، عند الجمرة الأولى ؟ فلم يجبه ثم سأل عند الجمرة الثانية فلم يجبه ، ثم سأل عند جمرّة العقبة فقال عليه السلام : أين السائل ؟ فقال : أنا ذا فقال ﷺ : « كلمة عدل عند سلطان جائر »<sup>(٣)</sup> . ( هو اجتباكم ) فدل بهذا على فضل أصحاب رسول الله ﷺ ، وعلى الرد على من ينقصهم ؛ لأنه جل وعز اختارهم لنصرة نبيه عليه السلام . ( وما جعل عليكم في الدين من حرج ) في موضع نصب و ( من ) زائدة للتوكيد ( ملة أبيكم إبراهيم ) قال الفراء :<sup>(٤)</sup> أي كملة أبيكم ، فإذا ألقيت الكاف نصبت أي وسع عليكم كملة أبيكم . قال : وإن شئت نصبت على الأمر . قال أبو اسحاق : المعنى اتبعوا ملة أبيكم . قال : ( هو سَمَّاكُمْ الْمُسْلِمِينَ ) يجوز أن يكون لإبراهيم عليه السلام أي سماكم المسلمين فيما تقدّم ( وفي هذا ) أي وفي حكمه أن من اتبع محمداً ﷺ فوحد فقد سَمَّاكم المسلمين . قال أبو جعفر : هذا القول مخالف لقول العلماء الأئمة . وروى علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس هو سَمَّاكم المسلمين قال : الله جل وعز ، وكذا

(١) آية ١٠٢ - آل عمران .

(٢) الترمذي ١٩/٩ ، ابن ماجه باب ٣٠ حديث ٤٠١١ ، سنن أبي داود حديث ٤٣٤٤ .

(٣) الترمذي ١٩/٩ ، ٢٠ ، ابن ماجه ٢٠ حديث ٤٠١١ .

(٤) أنظر معاني الفراء ٢/٢٣١ .

### شرح إعراب سورة الحج

روى ابن جُرَيْجٍ عن عطاء/ب/١٤٩ عن ابن عباس . وروى ابنُ نُجَيْجٍ عن مجاهد في قوله جل وعز : « هو سَمَاكُمُ الْمُسْلِمِينَ من قَبْلِ » قال : سَمَاكُمُ الْمُسْلِمِينَ من قَبْلِ الْكُتُبِ وَالذِّكْرِ ، وفي هذا الْقُرْآن . ( لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيداً عَلَيْكُمْ ) أي بتبليغه إياكم .

وإِجَابَتُكُمْ إِيَّاهُ ( وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ) بتبليغكم إياهم وبما ترون منهم ( وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ ) قَبْلُ : أي امتنعوا بما أعطاكم من الْقُوَّةِ وَانْبِسَاطِ الْيَدِ مِنَ الْمَعَاصِي . ( هُوَ مَوْلَاكُمْ ) أي وَلِيُّ نَعْمَكُمْ ، وَوَلِيُّ مَا تَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ فِي حَيَاتِكُمْ . وَلِهَذَا كُتِبَ أَنْ يَقَالَ لِلْإِنْسَانِ : يَا مَوْلَايَ مِنْ هَذِهِ الْجِهَةِ ، وَيَقُولُ : هَذَا عَبْدِي ، أَوْ أُمِّي . قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : وَلَكِنْ لِيَقُلْ فِتْنَايَ أَوْ فِتْنَاتِي . ( فَنِعْمَ الْمَوْلَى ) أي فَتَنَّمِ الْوَلِيَّ لَكُمْ لِأَنَّهُ يَرِيدُ بِكُمْ الْخَيْرَ ( وَنِعْمَ النَّصِيرُ ) لِمَنْ اطَاعَهُ .





## شرح إعراب سورة المؤمنين

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ . . ﴾ [١]

ومن قرأ ( قد أفلح ) ألقى حركة الهمزة على الدال وحذف الهمزة لأن الدال كانت ساكنة ، وإذا خُفِّفَت الهمزة قُرِئَتْ من الساكنين ، فحُذِفَت الهمزة لهذا<sup>(١)</sup> ثم أَلْقِيَتْ حركتها على الدال .

﴿ الَّذِينَ . . ﴾ [٢]

في موضع رفع نعت للمؤمنين ( هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَائِعُونَ ) مبتدا وخبره داخلون في الصلاة ، وكذلك ما بعده .

﴿ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ﴾ [٣]

قال الضحاك : اللغو الشرك . قال أبو جعفر : اللغو في اللغة ما يجب أن يُلغَى أي يُطْرَحَ<sup>(٢)</sup> . ومن أحسن ما قيل فيه قول الحسن : إنها<sup>(٣)</sup> المعاصي كلها . فهذا قول جامع يدخل فيه قول من قال : هو الشرك . وقول من قال : هو الغناء ،

(١) ب ، د : من هذا .

(٢) في ب ، د زيادة « وتركه » .

(٣) ب ، د : أنه .

## شرح إعراب سورة المؤمنين

كما روى مالك بن أنس عن محمد بن المنذر أن الله جل وعز يقول يوم القيامة :  
أين الذين كانوا يَتَزَهُونَ أنفسهم وأسماعهم عن الله ومزامير الشياطين ، أدخلوهم  
في رياض المسك ثم يقول للملائكة : اسمعوههم ' حمدي وثنائي ' ، وأخبرهم  
أن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون .

﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ﴾ [٤]

فمدح الله جل وعز ومن أخرج من ماله الزكاة وإن لم يخرج منه غيرها .  
فكان الذين يكتزون الذهب والفضة هم الذين لا يخرجون الزكاة .

﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَزْوَاجِهِمْ حَافِظُونَ ﴾ [٥] ﴿ إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ ﴾ [٦]

قال الفراء : (٢) أي إلا من أزواجهم اللاتي أحل الله جل وعز لهن الأربع لا  
تُجاوز (٣) ( أو ما ملكت أيمنتهن ) في موضع خفض معطوفة على أزواجهن و « ما »  
مصدر .

﴿ فَمَنْ ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴾ [٧]

وقد أخبر جل وعز أنه لا يحب المعتدين ، وإذا لم يُحبهم أبغضهم وعاداهم  
لا واسطة في ذلك .

﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ ﴾ [٨]

وقرأ المكيون ( لإمانتهم ) (٤) على واحدة . قال أبو جعفر : أمانة مصدر

(١) - ١) ب ١ د ١ حمدي والثاء على ١ .

(٢) معاني الفراء ٢/ ٢٣١ .

(٣) ب ١ د ١ لا يجاوزونها .

(٤) أنظر كتاب السبعة لآين مجاهد ٤٤٤ .

## شرح إعراب سورة المؤمنين

يؤدي عن الواحد والجمع ، فإذا أردت اختلاف الأنواع جاز الجمع والتوحيد إلا أن الجمع ههنا حسن ؛ لأن الله جل وعز قد ائتمن العباد على أشياء كثيرة منها الوضوء وغسل الجنابة والصلاة والصيام وغيرهن<sup>(١)</sup> . فاما احتجاج أبي عبيد في اختياره لأماناتهم بقوله : « إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا »<sup>(٢)</sup> فمردود لا يُشبهه هذا ؛ لأن الأمانات ههنا هو الشيء بعينه بمنزلة الودائع ، وليس مثل ذلك . ألا ترى أن بعده ( وعهدجهم ) ولم يقل / ١٥٠ / وعهودهم فالجمع والتوحيد جائزان .

### ﴿ أُولَئِكَ .. ﴾ [١٠]

مبتدا « هم » مبتدأ ثان ، وان شئت كانت فاصلة ( الوارثون ) على أن قوله « هم » فاصلة خبر « أولئك » ، وعلى القول الآخر خبر المبتدأ الثاني والجملة خبر « أولئك » وروى الزُّهري عن عُرْوَةَ عن عبد الرحمن بن عبد القاري عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « لَقَدْ أَنْزَلَ عَلَيَّ عَشْرَ آيَاتٍ »<sup>(٣)</sup> من أقامهنّ دخل الجنة ثم قرأ « قد أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ »<sup>(٤)</sup> الى عشر آيات . قال أبو جعفر : معنى « من أقامهنّ » من قام<sup>(٥)</sup> عليهنّ ولم يخالف ما فيهنّ ، وأدّاه ، كما تقول : فلان يقوم بعمله ، ثم نزل بعد هذه الآيات فرض الصوم والحجّ فدخل معهن .

والذين قرؤوا « لأماناتهم » قرؤوا ﴿ . فخلقنا المضغة عظاما فكنونا

(١) ب ، د : وغيرها .

(٢) آية ٥٨ - النساء .

(٣) في العبارة القرآن على عشر . . تحريف ثابت ما في ب و د .

(٤) أنظر : الترمذي - التفسير ٣٥ / ١٢ ، المعجم لونسك ٤٩٢ / ٥ .

(٥) ب ، د أي أقام .

العظام لحماً . ﴿١٤﴾ إلا عاصياً فإنه قرأ (فخلقنا المضغة عظماً<sup>(١)</sup>) فكسونا العظام لحماً ) ، وكذا قرأ الأعرج وقتادة وعبد الله بن عامر . والقراءة الأولى حسنة بيّنة لأن المضغة تفتقر فتكون عظماً فالجمع في هذا أبين والتوحيد جائز يكون يؤدي عن الجمع ، وقال أبو إسحاق في العلة في جوازه لأنه قد علم أن الإنسان ذو عظام ، واختار أبو عبيد الجمع واحتج بقول الله جل وعز : « وانظر إلى العظام كيف ننشئها »<sup>(٢)</sup> أي لأنهم قد اجمعوا على هذا . وهذا التشبيه غلط لأن المضغة لما كانت تفتقر عظماً كان كل جزء منها عظماً فكل واحد منها يؤدي عن صاحبه فليس كذا « وانظر إلى العظام » لأن هذا إشارة إلى جمع ، فإن ذكرت واحداً كانت الإشارة إلى واحد . ( ثم أنشأناه خلقاً آخر ) مجاز ، و ( خلقاً ) مصدر لأن معنى أنشأناه خلقناه واحد الطرائق<sup>(٣)</sup> طريقة .

### ﴿ وَشَجَرَةً . . ﴾ [٢٠]

معطوفة على « جنات »<sup>(٤)</sup> ، وأجاز الفراء الرفع<sup>(٥)</sup> لأنه لم يظهر الفعل بمعنى وثم شجرة ( تخرج من طور سيناء ) بفتح السين قراءة الكوفيين على وزن فعلاء . وفعلاء في الكلام<sup>(٦)</sup> كثير يمتنع من الصرف في المعرفة والتكرة ، لأن في آخرها ألف التانيث وألف التانيث ملازمة لما هي فيه ، وليس في الكلام فعلاء ولكن من قرأ ( سيناء )<sup>(٧)</sup> بكسر السين جعله فعلاً ، وسعد من الصرف على أنه

(١) أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٤٤ .

(٢) آية ٢٥٩ - البقرة .

(٣) آية ١٧ ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق .

(٤) التي في آية ١٩ فأنشأنا لكم به جنات . . .

(٥) أنظر معاني الفراء ٢٣٣/٢ .

(٦) ب ، د : كلام العرب .

(٧) هي قراءة ابن كثير ونافع وأبي عمر . كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٤٤ .

## شرح إعراب سورة المؤمنين

للمبقة وقال الأخفش : هو اسم عجمي . وقد ذكرنا<sup>(١)</sup> تَنَبَّتْ وتَنَبَّتْ .

﴿ وَقُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُبَارَكًا .. ﴾ [٢٩]

مصدر . وَمُنْزَلًا بفتح الميم بمعنى اجعل لي منزلاً . قال أبو اسحاق : ومن قرأ ( مُنْزَلًا )<sup>(٢)</sup> بفتح الميم والزاي جعله مصدراً من نزل نَزُولًا مُنْزَلًا .

وزعم الفراء<sup>(٣)</sup> أن معنى ﴿ . وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ﴾ [٣٣] على حذف منه أي ويشرب مما تشربون منه . وإذا لا يجوز عند البصريين فلا يحتاج الى حذف البتة لأن « ما » إذا كانت مصدراً لم تحتاج الى عائذ فان جعلتها بمعنى الذي وحذفت المفعول ، ولم يحتاج الى ضمير من . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا ﴿ يُعَذِّبُكُمْ أَنْكُمْ إِذَا بَشُمُ .. ﴾<sup>(٤)</sup> [٣٥] بسا لا يحتاج الى زيادة<sup>(٥)</sup> .

﴿ هَيَّاهُ هَيَّاهُ لِمَا تُوعَدُونَ ﴾ [٣٦]

قرئت على ثلاثة أوجه . قرأ أهل الحرمين وأهل الكوفة ( هَيَّاهُ هَيَّاهُ ) مفتوحة غير مُنَوِّنة (لَا أبا جعفر فإنه قرأ ( هَيَّاهُ هَيَّاهُ )<sup>(٦)</sup> مكسورة غير مُنَوِّنة . وقرأ عيسى بن عمر ( هَيَّاهُ هَيَّاهُ )<sup>(٧)</sup> مكسورة مُنَوِّنة . فهذه ثلاثة قراءات . قال أبو جعفر ويجوز ( هَيَّاهُ هَيَّاهُ )<sup>(٨)</sup> مفتوحة مُنَوِّنة . قال الكسائي : وناس من العرب كثير يقولون : أَيَّاهُ<sup>(٩)</sup> يعني أنهم يُبَدِّلُونَ من الهاء همزة ، ويجوز فيها ما

(١) مرفي الآية ٣٧ - آل عمران .

(٢) أنظر اللسان ( نزل ) .

(٣) معاني الفراء ٢٣٤/٢ .

(٤) مرفي الآية ١٥٧ - آل عمران ، اللغات في ( مثم ) .

(٥) في ب ود زيادة ههنا .

(٦) ٧ - ٨ ) أنظر معاني الفراء ٢٣٥/٢ . مختصر ابن خالويه ٩٧ ، ٩٨ .

(٩) معاني الفراء ٢٣٥/٢ .

جاز في هيهات من اللغات . قال أبو جعفر : من قال هيهات هيهات لما توعدون وقف بالهاء عند سيوريه والكسائي<sup>(١)</sup> لا غير لأنها واحدة ، وَبَيَّنَتْ على الفتح وموضعها رفع ؛ لأن المعنى البُعْد ؛ لأنها لم يشتق منها فعل فهي / ١٥٠ ب/ بمنزلة الحروف فاختير لها الفتح لأن فيها هاء التانيث فهي بمنزلة اسم ضم إلى اسم كخمس عشرة ، وزعم الفراء أن الوقف عليها بالياء ومن كسر وقف بالياء عند الجماعة نون أول لم يَنَوِّنْ ؛ لأنها جمع كنبضات ، واحداها هيئة كنبضة ونصب الجميع كخفصيه . والتنوين فيه قولان : أحدهما أن التنوين في جمع المؤنث لازم ، والآخر أن فُرِّقَ بين المعرفة والنكرة ، ولهذا حذف من حذف على أنه جعلها معرفة ، ويقال : هيهات لما قلت ، وهيهات ما قلت أي البُعْد لما قلت ، والبعيد ما قلت .

﴿ قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ ۖ ﴾ [٤٠] ما زائدة مؤكدة عند البصريين .

﴿ ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَىٰ ۖ ﴾ [٤٤] .

فيه ثلاثة أوجه : قرأ الكوفيون ونافع والحسن وابن محيص (تتري) بغير نون ، وقرأ أبو عمرو وأبو جعفر والأعرج (تتري)<sup>(٢)</sup> مُنَوَّنَةٌ ويجوز «تتري» بكسر التاء الأولى موضعها نصب على المصدر لأن معنى «ثم أرسلنا» ثم واترنا ، ويجوز أن يكون موضع الحال أي مؤاترين . قال الأصمعي : واترت كتبي عليه أتتت بعضها بعضاً إلا أن بين كل واحد منها وبين الآخر مُهْلَةٌ ، وقال غيره من أهل اللغة السواترة المتتابع بلا<sup>(٣)</sup> مُهْلَةٍ . قال أبو جعفر : من قرأ تتري بلا تنوين وجعلها فعلى

(١) المصدر السابق ٢/ ٢٣٦ .

(٢) أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٤٦ .

(٣) ب ، د : بغير .

## شرح إعراب سورة المؤمنين

مثل سكرى ومن نون جعل الألف للتصب كما تقول: رأيت زيدا يا هذا، والتاء في القراءتين جميعاً مبدلة من واو كما يقال: تالله ووالله. وهو من وأثرت واشتقاقه من الوثر والوتر. (وجعلناهم<sup>(١)</sup> أحاديث) يتحدث بغيرهم ويتعجب منه ويعتبر به (فبعداً) مصدر أي أبعدهم الله جل وعز من ثواب الآخرة.

﴿... وَأَوَيْنَاهُمَا إِلَى رُبُوعٍ...﴾ [٥٠].

ويقال: بالكسر والفتح، ويقال في معناها رباوة<sup>(٢)</sup>، وفرا بها ابن أبي إسحاق ويقال: رباوة<sup>(٣)</sup> ورباوة<sup>(٤)</sup> بالفتح والكسر. وأحسن ما قيل فيه ما قاله ابن عباس رحمه الله. قال: بُيِّت أنها دمشق لأن قوله بُيِّت يدل على أنه توقيف.

﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ...﴾ [٥١].

نعت لأي (كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ) قال الحسن: أي من الحلال ويدل على هذا ما رواه أبو حازم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا وَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَ الْأَنْبِيَاءَ بِمَا أَمَرَ بِهِ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنَ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ»<sup>(٥)</sup> وقال: «يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ».

﴿وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّةٌ وَاحِدَةٌ...﴾ [٥٢].

في هذا ثلاثة أوجه من القراءات: قرأ المدنيون وأبو عمرو (وَأَنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً)<sup>(٦)</sup> بفتح الهمزة ونصب أمة واحدة، وقرأ<sup>(٧)</sup> الكوفيون بكسر الهمزة ونصب أمة واحدة أيضاً، وقرأ الحسن<sup>(٨)</sup> وابن أبي إسحاق (وَأَنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً

(١) في أ، ب ود «فجعلناهم» فأنبت ما في المصحف فهو سهو من الناسخ وأنها التبت بالآية ٤١ «فجعلناهم غشاء...» إذ لم أجدها في قراءة أحد.

(٢- ٢) قرأ بها ابن (ب) إسحاق، مختصر ابن خالويه ٩٨، البحر المحيط ٤٠٨/٦.

(٣) قرأ بها زيد بن علي، والنزدي والسلمي. أنظر مختصر ابن خالويه ٩٨، البحر المحيط ٤٠٨/٦.

(٤) آية ١٧٢ - البقرة. أنظر الحديث في الترمذي - أبواب التفسير ١١/١١٠، المعجم لونسك ٦٧/٤.

(٥) أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٤٦، (٦- ٦) ساقط من ب ود.



واحدة) يرفع كل شيء في فتح الهمزة ثلاثة أقوال: فقول البصريين أن المعنى: ولأن وحذفت اللام، وإن في موضع نصب، وقول<sup>(١)</sup> الكسائي وهو أحد قولي الفراء<sup>(٢)</sup> أن في موضع خفض نسقاً على «ما تعملون» أي إني بما تعملون عليم وبأن هذه أمركم، والقول الثالث قول الفراء<sup>(٣)</sup>: إنها في موضع نصب على إضمار فعل، والتقدير واعلموا أن هذه أمركم وكسر الهمزة عنده على الاستئناف، وعند الكسائي أنها نسق على أني بما تعملون عليم. (أمة واحدة) نصب على الحال. والرفع من ثلاثة أوجه: على إضمار مبتدأ، وعلى البدل، وعلى خبر بعد خبر.

﴿فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا﴾. [٥٣].

نصب عين الحال، والمعنى مثل زُبُرٍ. (كُلُّ حَزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ) أي كل فريق يظن أنه على الحق، فهو فرح بما هو عليه وعليه أن يبين الحق لأنه ظاهر. وقيل: كل حزب بما لديهم فرحون أي بما هم فيه من اللذات وطلب الرئاسة.

﴿فَذَرَهُمْ فِي غَمَرَتِهِمْ﴾. [٥٤].

أي فيما غطى عليهم من حب الدنيا والتواني عن الموت وعن أمر الآخرة. وقيل: في غمرتهم أي فيما غمرهم من الجهل. قال أبو إسحاق: حتى (حتى حين) إلى حين ما يأتهم ما وعدوا به من العذاب.

﴿أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا/ ١٥١/ نُثَبِّدُهُمْ بِهِ﴾. [٥٥]، [٥٦].

(١) ب، د: ب، د: وقال.

(٢ - ٣) انظر معاني الفراء ٢/ ٢٣٧.

«ما» بمعنى (١) الذي، وفي خبر أن ثلاثة أقوال: منها أنه محذوف، وقال أبو إسحاق: السعنى يُسارع لهم به، وحذفت به، وقال هشام غولاً دقيقاً قال: «ما» هي الخيرات، وليس في الكلام حذف؛ لأن معنى في الخيرات فيه، وهذا قول بعيد ومثله: إن زيدا تكلم عمرو في زيد، والأجود تكلم عمرو فيه (٢)، وقد أجاز مثله سيويه، وأنشد:

٣٠٥ - لا أرى الموتَ يسبقُ الموتَ شيءٌ  
نَعَصَ الموتُ ذا النِفسِ والفَقير (٣)

ومن قرأ (يُسارع لهم في الخيرات) (٤) ففي قراءته ثلاثة أوجه: أحدها على حذف به، ويجوز أن يكون التقدير يُسارع الأمداد، ويجوز أن يكون «لهم» اسم ما لم يسم فاعله.

﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُسْفَعُونَ﴾ [٥٧] خبر أن ﴿أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ﴾ [٦١].

أي في عمل الخيرات أي الطاعات. قال أبو إسحاق: يُسَارِعُونَ أَبْلَغُ مِنْ يَسْرِعُونَ. (وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ) أحسن ما قبل فيه أنهم يُسَبِّقُونَ إلى أوقاتها، ودل أن الصلاة في أول الوقت أفضل، وكل من تقدّم في شيء فقد سبق إليه، وكل من تأخر عنه فقد سبّقه وفاته.

﴿... وَلَذَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ...﴾ [٦٢].

(١) وما ساقطة من به، د.

(٢) في ب ود زيادة «وقد تكلم فيه».

(٣) مر الشاعري ٧٠.

(٤) قرأ بها ابن أبي بكرة، البحر المحيط ٤١٠/٦.

قيل: يعني به الكتاب الذي كُتِبَ فيه أعمال الخلق عند الملائكة محتفظ

به .

﴿بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِنْ هَذَا﴾ . [٦٣] .

قال أبو إسحاق: أي بل قلوبهم في عماء من هذا وقيل: بل قلوبهم في غمرة من هذا الكتاب الذي ينطق بالحق وأعمالهم فيه مُحصاة .

﴿مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سَامِرًا تَهْجُرُونَ﴾ [٦٧] .

وهذه قراءة حسنة مُشاكلة لأول القصة لأن في القصة ذكر نُكُوصِهِمْ عَلَى أعقابهم فُشِيَهُ هَذَا أَنَّهُمْ هَجَرُوا النَّبِيَّ ﷺ وَالْكِتَابَ . وقال الكسائي: «تَهْجُرُونَ» تهذون . قال أبو جعفر: يقال: هجر المحموم إذا غلبَ عَلَى عقله فَهَذَى فيكون معنى الآية - والله أعلم - أنكم تَكَلِّسُونَ فِي النَّبِيِّ ﷺ بِمَا لَا يَضُرُّهُ وَبِمَا لَيْسَ فِيهِ فَانْتُمْ كَمَنْ يَهْدَى . ويقال: ما زال ذاك إِهْجِرَاهُ وَهَجِيرَاهُ<sup>(١)</sup> أي عَادَهُ كَأَنَّهُ يَهْدِي بِهِ حَتَّى صَارَ لَهُ عَادَةٌ .

﴿أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ﴾ . [٦٩] .

هذا تستعمله العرب على معنى التوقيف<sup>(٢)</sup> والتقييد، فيقولون الخَيْرُ أَحَبُّ إِلَيْكَ أَمْ الشَّرُّ أي قد اخترت الشرَّ .

﴿وَلَوْ أَتَبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ﴾ . [٧١] .

[٧١]

(١) جاء في اللسان (هجر) أيضاً أجزأه، اهجيراه .

(٢) في ب ود زيادة «والتوبيخ» .

أهل التفسير مجاهد وأبو صالح وغيرهما يقولون: «الحق» ههنا الله جل وعز. وتقديره في العربية ولو أتبع صاحب الحق، وقد قيل: هو مجاز أي لو وافق الحق أهواءهم فجعل موافقة أتباعاً مجازاً أي لو كانوا يكفرون بالرسول ويعصون الله جل وعز ثم<sup>(١)</sup> لا يعاقبون ولا يجازون<sup>(٢)</sup>، على ذلك إما عجزاً وإما جهلاً لتسدت السموات والأرض. وقيل: المعنى لو كان الحق فيما يقولون من اتخاذ آلهة مع الله لتنافست الآلهة وأراد بعضهم ما لا يريد بعض فاضطرب التدبير، وفسدت السموات والأرض، وإذا فسدنا فسد من فيهما.

﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجاً فَخَرَجَ رَبُّكَ خَيْرٌ﴾ [٧٢].

قال الأخفش: الخرج واحد إلا أن اختلاف الكلام أحسن. وقال أبو حاتم: الخَرْجُ الجُعْلُ والخراج العطاء. وقول<sup>(٣)</sup> محمد بن يزيد: الخَرْجُ المصدر، والخراج الاسم، والمعنى أم تسألهم رزقاً، فَرَزَقَ رَبُّكَ خَيْرٌ وهو خير الرازقين أي ليس أحد<sup>(٤)</sup> يَرْزُقُ مثل رزقه ولا يُنْعِمُ مثل إنعامه.

﴿وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [٧٣].

أي إلى دين مستقيم. والصراط في اللغة الطريق فُسِّمَ الدين طريقاً؛ لأنه يؤدي إلى الجنة أي فهو طريق إليها.

﴿وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنُكَفُّونَ﴾ [٧٤].

قيل: هل مثل الأول أي عن الدين، وقيل: إنهم عن طريق الجنة لعادلون

(١-١) في ب، د ثم لا يعاقبهم ولا يجازيهم.

(٢) ب، د: وقال.

(٣) في ب، د زيادة ويقدر على أنه.

حتى يصيروا إلى النار.

﴿وَلَوْ رَجَمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ...﴾ [٧٥].

أي لو رددناهم إلى الدنيا ولم ندخلهم النار وامتحنناهم (للجوا في طغيانهم)  
قال السدي: أي في معصيتهم (يغمهون). قال الأخفش: يترددون.

﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْغَذَابِ...﴾ [٧٦]/ ١٥١ ب/ قال الضحاك: أي

بالجوع.

﴿حتى إذا فتحنا عليهم باباً ذا عذابٍ شديدٍ...﴾ [٧٧].

قال عكرمة: هو باب من أبواب جهنم عليه من الخزنة أربع مائة ألف، سود  
وجوههم كالخدا أنيابهم، قد قلعيت الرحمة من قلوبهم إذا بلغوه فتحة الله  
عليهم.

قُلْ.. لله وقل.. الله<sup>(١)</sup> قد ذكرناه بما لا يحتاج إلى زيادة.

﴿... سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾ [٩١] ﴿عَالَمُ الْغَيْبِ...﴾ [٩٢].

قراءة أهل المدينة وأهل الكوفة على إسماعيل مبتدأ، وقراءة أبي عمرو (عالم  
الغيب) بالخفض على النعت لله جل وعز وأكثرت النحويين الكوفيين والبصريين  
يذهبون إلى أن الرفع أولى. فحجة البصريين أن قبله رأس آية وقد تم الكلام

(١) يشير إلى ما في الآيات ٨٥، ٨٧، ٨٩ من السورة «قل لعن الأرض ومن فيها إن كنتم تعملون»  
سيقولون لله... قراءة السبعة سوى أبي عمرو (لله) في الثلاثة. أما أبو عمرو فقرأ الأولى (لله) وقرأ  
الثانية والثالثة (سيقولون لله...) بالأنف. انظر معاني القرآن ٢/ ٢٤٠. كتاب السعة لاس مجاهد ٤٤٧.

فلا ابتداء أحسن ، وحجة الكوفيين منهم الفراء<sup>(١)</sup> أن الرفع أولى قال : لأنه لو كان مخفوضاً لكان بالواو فكان يكون عالم الغيب وتعالى ، فليسا كان «فَتَعَالَى»<sup>(٢)</sup> كان الرفع أولى .

﴿قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيْنِي مَا يُوعَدُونَ﴾ [٩٣] .

قل أبو إسحاق : ويجوز «رَبِّ» بضم الباء ، ويجوز «رَبِّي» بإسكان الياء وفتحها . و «إِنْ» ههنا للشرط و «مَا» زائدة للتوكيد فلما زيدت «مَا» حُسِّن دخول النون للتوكيد ، وجواب الشرط ﴿ . فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ [٩٤] أي إذا أردت بهم عقوبة فأخرجني عنهم .

﴿ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ .﴾ [٩٦] .

قال الحسن البصري : والله لا يُصِيبُهَا أَحَدٌ حَتَّى يَكْظُمَ غَيْظًا وَيَصْبِرَ عَلَى مَكْرِهِ .

﴿وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ﴾ [٩٧] .

قال عبد الله بن مسعود : وبعضهم يرفعُه هَمْزَةٌ<sup>(٣)</sup> الْمُؤَنَّةُ . والمُؤَنَّةُ : ضَرْبٌ مِنَ الْجُنُونِ . وَجُمِعَتْ هَمْزَةٌ وَهِيَ سَاكِنَةٌ عَلَى هَمَزَاتٍ فَرْقًا بَيْنَ الْأَسْمِ وَالنَّعْتِ .

﴿حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ﴾ [٩٩] .

وقد يكون القول في النفس قال جل وعز : وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا

(١) معاني الفراء ٢/ ٢٤١ .

(٢) وكان فتعالى زيادة من ب و د .

(٣) جاء في اللسان (همز) : مَا هَمْزَةٌ فَاَلْمُؤَنَّةُ وَأَمَا نَفْثَةُ فَالشَّعْرُ .

## شرح إعراب سورة المؤمنین

الله<sup>(١)</sup> فأما قوله: (ارْجِعُون) وهو يُخَاطَبُ رَبُّهُ جل وعز ولم يقل: ارجعني فيه قولان للمخوئين: أحدهما أنَّ العرب تتعارف أن الجبار إذا أخبر عن نفسه قال: لَنَفْعَلَنَّ ولنرجعن فإذا خُوطِبَ كانت مُخَاطَبَتُهُ مخاطبة الجميع فيقال له: برؤنا وأرجعون فجاءت هذه الآية بهذا، والقول الآخر<sup>(٢)</sup>: إن معنى ارجعون على جهة التكرير ارجعن ارجعن ارجعن، وهكذا قال المازني في قوله جل وعز: «الْقِيَا فِي جَهَنَّمَ»<sup>(٣)</sup> قال معناه أَلْقِ أَلْقِ.

﴿... وَمِنْ دَرَاهِمُهُمْ بَرْزَخٌ...﴾ [١٠٠].

البرزخ في اللغة كل حاجز<sup>(٤)</sup> بين شيئين فالبرزخ بين الدنيا والآخرة كما روي أن رجلاً قال بحضرة الشعبي: رَجِمَ اللهُ فلاناً قد<sup>(٥)</sup> صار من أهل الآخرة قال<sup>(٦)</sup>: لم يصّر من أهل الآخرة ولكن صار من أهل البرزخ، وليس من الدنيا ولا من الآخرة. وأضيف يوماً إلى يبعثون لأنه ظرف زمان، والمراد بالإضافة المصدر، وقال أبو إسحاق: حقيقته الحكاية.

﴿فَإِذَا تَفَخَّ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ [١٠١] في معناه قولان: أحدهما قول ابن عباس: أنهم في وقت لا يتساءلون. ويوم في اللغة بمعنى وقت معروف. والقول الآخر أي من هذا: يكون معنى «فلا أنساب بينهم» أنهم لا يتفخرون بالأنساب يوم القيامة، ولا يتساءلون بها كما كانوا في الدنيا يَفْعَلُونَ.

(١) آية ٨ - المجادلة.

(٢) ب، د: الثاني.

(٣) آية ٢٤ - ق.

(٤) ب، د: الحاجز.

(٥) ب، د: فقد.

(٦) ب، د: قال.

﴿تَلْفَحُ وُجُوهَهُمُ النَّارُ﴾ [١٠٤].

ويقال: «تلفح» في معناه إلا أن «تلفح» أبلغ بأساً. (وَهُمْ فِيهَا كَالْحُوتِ) ابتداء وخبر، ويجوز النصب في غير القرآن على الحال. والكالح في كلام العرب الذي قد تَشَمَّرَتْ شَفَتَاهُ وبذت أسنانه كما ترى رؤوس الغنم. وقد جاء عن النبي ﷺ التوقيف بمعنى هذا قال: «تُحْرَقُ وُجُوهُهُمُ النَّارُ فَتَقْلُصُ شَفَتُهُ الْعُلْيَا حَتَّى تَبْلُغَ وَسْطَ رَأْسِهِ، وَتَسْتَرِيحِي شَفَتُهُ السُّفْلَى حَتَّى تَبْلُغَ سُرَّتَهُ»<sup>(١)</sup>.

﴿قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا﴾ [١٠٦].

قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم، وقرأ الكوفيون إلا عاصماً (شِقَاؤُنَا)<sup>(٢)</sup> وهذه القراءة مروية عن ابن مسعود والحسن. ويقال: شَقَاً وشَقَاءٌ بالقصر والمد. وأحسن ما قيل في معناه والأهواء شِقْوَةٌ لأنهما يؤديان إليها، كما قال جل وعز «إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْماً إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَاراً»<sup>(٣)</sup> لأن ذلك يؤديهم إلى النار/ ١٥٢ / (وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ) أي كنا في فعلنا ضالين عن الهدى. وليس هذا اعتذاراً منهم إنما هو إقرارٌ ويدل على ذلك ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ﴾ [١٠٧].

﴿قَالَ اخْسَئُوا فِيهَا﴾ [١٠٨] والمصدر خَسَاءٌ في اللازم والمتعدي على فَعَّلٍ.

﴿إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا﴾ [١٠٩]

قال مجاهد: هم بلالٌ وخبابٌ صهيبٌ وفلانٌ وفلانٌ من ضعفاء

(١) أنظر الترمذي - صفة الجنة - ٥٦/١٠، المعجم لونسك ٢/٢٤٣.

(٢) أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٤٨.

(٣) آية ١٠ - النساء.



## شرح إعراب سورة المؤمنين

المُسْلِمِينَ ، كَانَ أَبُو جَهْلٍ وَأَصْحَابُهُ يَهْزُونَ بِهِمْ .

﴿فَاتَّخَذُوا لَهُمْ سَخِرِيًّا ۖ﴾ [ ١١٠ ]

بالكسر والضم . و فرّق أبو عمرو بينهما فجعل المَكْسُورَةَ من جهة التَهْزُؤِ ، والمُضْمُومَةُ من جهة السَّخَرَةِ . ولا يعرف هذا التفريق الخليل وسيبويه رحمهما الله ، ولا الكسائي ولا الفراء<sup>(١)</sup> . قال الكسائي : هما لغتان بمعنى واحد كما يقال : عَصِيٌّ وَعُصِيٌّ ، وقال محمد بن يزيد : إِنَّمَا يُؤْخَذُ التَّفْرِيقُ بَيْنَ الْمُعَانِي عَنْ الْعَرَبِ ، فَأَمَّا التَّأْوِيلُ فَلَا يَكُونُ . وَالْكَسْرُ فِي « سَخِرِيٍّ » فِي الْمَعْنِيَيْنِ جَمِيعاً وَفِي عُصِيٍّ أَكْثَرُ ؛ لِأَنَّ الضَّمَّةَ تُسْتَقَلُّ فِي مِثْلِ هَذَا .

﴿قَالَ كَمْ لَبِثْتُمْ﴾ [ ١١٢ ]

وَقُلْ كَمْ لَبِثْتُمْ مَعْنِيَانِ مُخْتَلِفَانِ لَا يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ أَحَدُهُمَا أَجُودُ مِنَ الْآخَرِ (عَدَدُ سَنِينَ) يَفْتَحُ النُّونَ عَلَى أَنَّهُ جَمْعٌ مُسَلَّمٌ ، وَمِنَ الْعَرَبِ مَنْ يَخْفِضُهَا وَيَنْوِنُهَا .

﴿قَالُوا لَيْسَ بِنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضُ يَوْمٍ ۖ﴾ [ ١١٣ ]

وليس في هذا ما ينفي عذاب القبر لأنه<sup>(٢)</sup> لا بدّ من حَمْدَةٍ قَبْلَ الْبَعْثِ .

﴿رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ﴾ [ ١١٦ ] كَمَنْ نَعَتَ الْعَرْشَ<sup>(٣)</sup> لَارْتِفَاعِهِ وَإِنَّ الْأَيْدِيَ لَا تَنَالُهُ .

(١) معاني الفراء ٢/ ٢٤٣ .

(٢) ب ، د : إِلَّا أَنَّهُ .

(٣) في ب ود زيادة : وَقِيلَ عَرْشُ كَرِيمٍ .

﴿ . . وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ﴾ [ ١١٨ ]

مبتدأ وخبره . والاسم عند البصريين « أَنْ » والتاء للخطاب . والاحتجاج  
لأبي عمرو في تفريقه بين سُخْرِي وسُخْرِي أَنْ يكون خبراً بمذهبه في القراءة  
فقط . فأما « لَبِثُمْ » بالادغام فللقرب التاء من التاء ، وكذا « فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ »<sup>(١)</sup> مدغم  
لقرب الذال من التاء ، ومن لم يدغم فيهما فلأن التاء اسم فكانها<sup>(٢)</sup> متفصلة  
والمخرجان مختلفان . وقال مجاهد : العَادُونَ<sup>(٣)</sup> الملائكة لأنهم يُحْصُونَ ذلك .  
وقرأ الأعمش ( غَدَاً سِنِينَ )<sup>(٤)</sup> وَنُصِبَ عدداً على البيان في القراءتين جميعاً  
« وكم » في موضع نصب بِلَبِثْتُمْ .

(١) آية ١١٠ من السورة .

(٢) ب ، د : فجاء بها .

(٣) في الآية ١١٣ .

(٤) آية ١١٢ .



## شرح اعراب سورة النور

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿سُورَةُ النُّورِ﴾ [ ١ ]

بمعنى هذه سورة . وقرأ عيسى بن عمر ( سورة أنزلناها )<sup>(١)</sup> بالنصب بمعنى أنزلنا سورة . ويجوز أن يكون المعنى : اتل سورة أنزلناها ( وفرضناها ) أي وفرضنا فيها من الحلال والحرام « وفرضناها » فيه ثلاثة أقوال : قال أبو عمرو فصلناها ، وقيل : هو على التكرير لكثرة ما فيها من الفرائض ، والقول الثالث قال<sup>(٢)</sup> الفراء<sup>(٣)</sup> : أنه بمعنى فرضناها عليكم<sup>(٤)</sup> وعلى من بعدكم .

﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾ [ ٢ ]

وقرأ عيسى بن عمر ( الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي )<sup>(٥)</sup> بالنصب . وهو اختيار الخليل وسيبويه<sup>(٦)</sup> رحمهما الله لأن الأمر بالفعل أولى وسائر النحويين على خلافهما ، واستدل محمد بن يزيد على خلافهما بقول الله جل وعز : « وَلِلَّذَانِ يَأْتِيَانِهَا

(١) انظر مختصر ابن خالويه ١٠٠ .

(٢) ب ، د : قول .

(٣) معاني الفراء ٢/٢٤٤ .

(٤) ٥ ، ٥ : عليهم . . بعدهم .

(٥) وهي أيضاً قراءة يحيى بن يعمر وعمرو بن فايد . مختصر ابن خالويه ١٠٠ .

(٦) انظر الكتاب ٦٩/١ ، ٧٢ .

منكم<sup>(١)</sup> ، والحجة للرفع أنه ليس يُقصدُ به اثنان بأعيانهما<sup>(٢)</sup> رَنِيَا فَيَنْصَبَ ، فلما كان مبهماً وَجِبَ الرفع فيه من ثلاثة أوجه : مذهبُ سيبويه أن المعنى وفيما قرض عليكم الزانية والزاني ، وقيل بما عاد عليه . ( ولا تأخذكم بهما رافة ) ورافة لأن فعالة في الخصال كثير ، تحوُّ القباخة ، وفَعَلَةٌ على الأصل .

### ﴿الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة﴾ [ ٣ ]

قد ذكرنا معناه . وإن الوجه فيه أن يكون منسوخاً وحُرِّمَ ذلك أن ينكح الرجل زانية والمرأة زانياً .

### ﴿والذين يرمون المُحْصَنَاتِ ثم لم يأتوا بأربعة شهداء﴾ [ ٤ ]

وقرأ أبو زرعة بن عمرو بن جرير ( ثم لم يأتوا بأربعة شهداء )<sup>(٣)</sup> وفيه ثلاثة أوجه : يكون « شهداء » في موضع / ١٥٢ ب / جر على النعت لأربعة ، ويكون في موضع نصب بمعنى ثم لم يحضروا أربعة شهداء . والوجه الثالث أن يكون حالاً من التكررة ( ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً وأولئك هم الفاسقون ) .

### ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ [ ٥ ]

في موضع نصب على الاستثناء ، ويجوز أن يكون في موضع خفض على البدل . والمعنى ولا تقبلوا لهم شهادة<sup>(٤)</sup> أبداً إلا الذين تابوا .

(١) آية ١٦ - النساء .

(٢) ب ، د : يعينهما .

(٣) انظر مختصر ابن خالويه ١٠٠ .

(٤) في أ : شفاعة ه فائت ما في ب لأنه متفق وما في الآية السابقة .

﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ﴾ [٦٦]

على البديل والنصب على الاستثناء وعلى خبر يكون ( فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعٌ <sup>(١)</sup> شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ ) بالنصب قراءة أهل المدينة وأبي عمرو ، وقراءة الكوفيين ( أَرْبَعٌ شَهَادَاتٍ ) بالرفع على الابتداء والخبر أي شهادة أحدهم التي تزيد عن حد الشاذف أربع شهادات ، كما تقول : صلاة الظهر أربع ركعات ، والنصب لأن سبب شهادة أن يشهد بالتقدير فعليهم أن يشهد أحدهم أربع شهادات . أو فالأمر أن يشهد أحدهم أربع شهادات .

﴿وَالْخَامِسَةُ﴾ [٧]

رفع بالابتداء ، والخبر « أَنْ » <sup>(٢)</sup> وصلتها ومعنى المحققة كمعنى الثبيلة ؛ لأن معناها أنه . وقرأ أبو عبد الرحمن وطلحة ( والخامسة أَنْ ) <sup>(٣)</sup> بالنصب بمعنى ويشهد الشهادة الخامسة .

﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ [١٠]

رفع بالابتداء عند سيبويه ، والخبر محذوف ولا يظهره العرب ( ورحمته ) عطف عليه <sup>(١)</sup> . ( وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ) عطف عليه <sup>(٢)</sup> أيضا . وحذف جواب لولا لأنه قد ذكر مثله بعد . قال الله : ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَفْضَيْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [١٤]

(١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٥٢ .

(٢) قراءة السبعة سوى نافع « أَنْ » بتشديد النون وقرأ نافع بتخفيفها . المصدر السابق .

(٣) انظر معاني الفراء ٢/٢٤٧ .

(٤-٤) ساقط من ب ود .

﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ﴾ [ ١١ ]

اسم إن . (عُصْبَةٌ) خبرها ، ويجوز النصب في «عصبة» على الحال ، ويكون الخبر (لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ) وقراً حميد الأعرج ويعقوب (والذي تَوَلَّى كَثْرَهُ) <sup>(١)</sup> بضم الكاف . قال الفراء : وهو وجه جيد لأن العرب تقول : فلان أولى عَظُمَ كذا وكذا أي أكثره . قال أبو جعفر : والذي جاء به لا حجة فيه لأنه قد يكون الشيء بمعنى الشيء ، والحركة فيها مختلفة . والأشهر في كلام العرب في مثل هذا الكبير <sup>(٢)</sup> والكبير <sup>(٣)</sup> في النسب ويقال : الولاء للكبير .

﴿لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا﴾ [ ١٢ ]

أي باخوانهم (وقالوا هذا إفك مبين) فأوجب الله جل وعز على المسلمين إذا سمعوا رجلاً يقلب أحداً أو يدكره بقبیح لا يعرفونه به أن ينكروا عليه ، وينكذبوه ، وتوآعد من ترك ذلك ومن نقله .

﴿إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ﴾ [ ١٥ ]

والأصل <sup>(١)</sup> تَلَقَّوْنَهُ أي يأخذه بعضكم عن بعض ، ويقبله بعضكم من بعض ، ومثله «فلتلقى آدم من ربه كلمات» <sup>(٢)</sup> وعن عائشة رضي الله عنها أنها فرأت (إِذْ تَلَقَّوْنَهُ) <sup>(٣)</sup> وإسناده صحيح ، ولا يعرف له مخرج إلا من حديث ابن عمر الجمحي والمعنيان صحيحان لأنهم قد تَلَقَّوْهُ وَتَلَقَّوْهُ . والأصل : تَوَلَّوْهُ

(١) انظر معاني الفراء ٢/ ٢٤٧ .

(٢) المصدر السابق .

(٣ - ٢) في ب ، «هذا الكسر فاما الكبير بضم الكاف فهو في النسب» .

(٤ - ٤) ساقط من ب ، د .

(٥) آية ٣٧ - البقرة

(٦) انظر مختصر ابن خالويه ١٠٠

## شرح [عراب سورة النور

فَحَذَقْتُ الْوَائِ اتِّبَاعاً لِيَلْتَقَ . يقال : وَلَقِيَ بِلَقٍّ إِذَا أَسْرَعَ فِي الْكَذِبِ . واشتقاقه من  
الْوَلَقُ ، وهو الخفةُ والسُرعةُ .

﴿يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا . . .﴾ [ ١٧ ] في موضع نصب .

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُجِبُونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي  
الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ . . .﴾ [ ١٩ ]

فتواعدهم الله جل وعز على ارادة الفسق أي إذاعة الفاحشة الذين آمنوا<sup>(١)</sup>  
( وَاللَّهُ يَعْلَمُ ) أي يعلم مقدار عَظُمِ هذا الذنب والمجازاة عليه ، ويعلم كل  
شيء .

﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مَنْ أَحَدٌ أَبَدًا . . .﴾ [ ٢١ ]

هو من ذوات الواو وإن كان قد كُتِبَ بالياء . وروى علي بن أبي طلحة عن  
ابن عباس رحمه الله في قوله « وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مَنْ أَحَدٌ  
أَبَدًا » قَالَ : مَا اهْتَدَى أَحَدٌ مِنَ الْخَلَائِقِ لشيءٍ يَنْتَعِ بِهِ نَفْسُهُ أَوْ يَنْفِي بِهِ مَا يَدْفَعُهُ عَنْ  
نَفْسِهِ<sup>(٢)</sup> .

﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ . . .﴾ [ ٢٢ ]

حُدِّقَتِ الْيَاءُ لِلجَزْمِ ، قرأ يزيد بن القعقاع وزيد بن أسلم ( وَلَا يَتَأَلَّ أُولُو  
الْفَضْلِ )<sup>(٣)</sup> حُدِّقَتِ الْأَلْفُ لِلجَزْمِ . والمعنى واحد ، كما تقول : فلان يَتَكَسَّبُ  
وَيَكْتَسِبُ .

(١) ب . د : في ذلك .

(٢) في ب ود زيادة « لا بمشيئة الله » .

(٣) وهي أيضاً قراءة الحسن . مختصر ابن خالويه ١٠١



﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَرْفَعُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعُنُوا فِي الدُّنْيَا  
وَالْآخِرَةِ ۚ ﴾ [ ٢٣ ]

من أحسن ما قيل في هذا أنه عام لجميع الناس القذبة من ذكرٍ وأنثى ،  
والتقدير : الذين يرمون الأنفس المُحْصَنَاتِ فدخل في هذا المذكر والمؤنث .  
وكذا : في الذين يرمون ، إلا أنه غلبَ المذكر على المؤنث .

وقرأ مجاهد ﴿ يَوْمَئِذٍ يُؤْفِكُهُمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ ﴾ [٢٥] يرفع الحق على  
أنه نعت لله جل وعز . قال أبو عبيد : ولولا كراهة جلاف الناس <sup>(٢)</sup> لكان الوجه  
الرفع . ليكون نعتاً لله جل وعز ، ويكون موافقاً لقراءة أبي ، وذلك أن جرير بن  
حازم قال : رأيت في مصحف أبي ( ليؤفكهم الله الحق دينهم ) <sup>(٣)</sup> وهذا الكلام  
من أبي عبيد غير مرضي لأنه احتج لما هو مخالف للموارد الأعظم ، ولا حجة فيه  
أيضاً لأنه لو صح هذا أن في مصحف أبي كذلك حاز أن تكون القراءة : ( يَوْمَئِذٍ  
يُؤْفِكُهُمُ اللَّهُ الْحَقَّ دِينَهُمْ ) يكون دينهم بدلاً من الحق على أن قراءة العامة ( دِينَهُمُ  
الْحَقُّ ) يكون « الحق » نعتاً لدينهم والمعنى حسن لأن الله جل وعز قد ذكر  
المسيئين فاعلم أنه يجازيهم بالحق ، كما قال جل وعز : « وَهَلْ يُجَازَى إِلَّا  
الْكُفُورُ » <sup>(٤)</sup> لأن مجازاة الله جل وعز للكافر والمسيء بالحق والعدل ، ومجازاته  
للمحسنين بالفضل والاحسان <sup>(٥)</sup> .

(١) آية ٢٥ وهي أيضاً قراءة أبي حنيفة ، انظر البحر المحيط ٤٤٢/٦ .

(٢) ب ، د : الخلاف .

(٣) في مختصر ابن خالويه ١٠١ ( يَوْمَئِذٍ يُؤْفِكُهُمُ اللَّهُ الْحَقَّ دِينَهُمْ ) قرأ بها النبي ﷺ وكذلك في مصحف

أبي .  
آية ١٧ - ما وهي قراءة نافع وابن كثير وأبي عمرو وابن عامر وأبي جعفر - والتي في المصحف  
« مجازي » بالنون وهي قراءة يحيى وأبي عبد الرحمن - انظر معاني الفراء ٣٥٩/٢

(٥) ب ، د : والزيادة .

﴿الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ . .﴾ [ ٢٦ ]

قد ذكرنا فيه أقوالاً : فَمِنْ أَحْسَنِ مَا قِيلَ فِيهِ : أَنَّ الْمَعْنَى الزَّوْنَةُ لِلزَّوْنَةِ عَلَى مَا كَانَ التَّعَبُّدُ مُبَرَّقاً<sup>(١)</sup> .

﴿ . . لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا . .﴾ [ ٢٧ ]

قال عكرمة أي حتى تستأذنوا وحقيقته في اللغة تستعملوا مشتق من آذنت الشيء أي استعملته . ( ذَلِكُمْ غَيْرَ لَكُمْ ) أي من الدخول غير استئذان لما فيه من التَّهْمَةِ ( لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ) أي تنبهون على مالكم فيه الصَّلاح .

﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ . .﴾ [ ٣٠ ]

« مِنْ » ههنا البيان الجنس وكذا ﴿ . . يَغُضُّونَ مِنْ أَبْصَارِهِمْ . .﴾ [ ٣١ ] وظاهر<sup>(٢)</sup> الضعيف في الثاني ، لأن لام الفعل من الثاني ساقطة ومن الأول متحركة وهما في موضع جزم جواباً . والتقدير عند المأزني : قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ غُضُّوا بَعْضُوا ( ويحفظوا فُرُوجَهُمْ ) قال أبو العالية : أي حتى لا يراها أحد ، وقال غيره : فَحَرَّمَ اللَّهُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ إِضْماً أَنْ يَدْخُلُوا حَقْماً بِغَيْرِ مَنْرٍ ، وأجمع المسلمون على أن السَّوَاتِينَ عورة من الرجل ، وأن المرأة كلها عورة إلا وجهها ويديها فإنهم اختلفوا فيهما ، وقال أكثر العلماء في الرجل : من سرتة إلى ركبته عورة لا يجوز أن تُرَى . ( إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ) اسم إن حبرها . ( هَلْ يَفْقَهُونَ بِخَيْرٍ عَلَى جُنُوبِهِنَّ ) ويجوز ويُضَرِّبْنَ بكسر اللام وهو الأصل وحذفت الكسرة تشبيهاً . ويضربن في موضع جزم بالأمر إلا أنه مبني على حال وحدة اتباعاً للماضي عند سيويه .

(١) في ده التعبد ثرياً وهو بعيد أمّا في أوب فالكلماتان غير واضحتين وما أثبت أقرب إلى رسمهما قياساً على تكملة الآية والطيبات للطيبين والنطيّبات أولئك مبرؤون مما يقولون . . هـ .

(٢) وظاهر « زيادة من به ود »

## شرح إعراب سورة النور

والمعنى وليصطفن خسرهن وهن المقانع على حيوبهن لئلا تبدو ضذوذهن أو اعنفهن . والصحيح من قراءة الكوفيين ( على حيوبهن )<sup>(١)</sup> كما يقرؤون ( بيوتا ) والنحويون القدماء لا يجيزون هذه القراءة ، ويقولون يئت ويؤت كفلس وفلوس . وقال أبو اسحاق : هي تجوز على أن تدل من الضمة كسرة . فأما ما روي عن حمزة من الجمع بين الضم والكسر فمحال لا يقدر أحد أن ينطق به إلا على الأيماء التي ما لا يجوز ( أو التابعين غير أولي الإوبة ) وقرأ يزيد بن القعقاع وعاصم وابن عامر ( أو التابعين غير )<sup>(٢)</sup> ينصب غير على الاستثناء . قال أبو حاتم : على الحال والخفض على النعت ، وإن كان الأول معرفة لأنه ليس بمقصود قصيدة ، وإن شئت قلت : هو بدل ونظيره « غير المغضوب عليهم »<sup>(٣)</sup> في الحفظ والنصب جميعاً ( أو الطفل ) بمعنى الأطفال ، والدليل على ذلك نعتهم بالذين ( لم يظهروا على غورات النساء ) وحكى الفراء أن لغة قيس « غورات » بفتح الواو ، وهذا هو القما لأنه ليس بنعت<sup>(٤)</sup> كما تقول : جفنة وجففات إلا/ ١٥٣ ب/ أن التسكين أجود في غورات وما أشبهه لأن الواو إذا تحركت وتحرك ما قبلها قلبت ألفاً ، ولو فعل هذا لذهب المعنى وحكى الكسائي ( أيه المؤمن )<sup>(٥)</sup> بضم الهاء وهذه<sup>(٦)</sup> لغة شاذة لا وجه لها لأن ها للتثنية .

﴿ وَأَنكحُوا الْأَيَامَى مِنكُمْ . ﴾ [٣٢] .

(١) انظر تيسر الداني ١٦١ ، البحر السحيق ٤٤٨/٦ .

(٢) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٥٥ .

(٣) آية ٧ - الفاتحة .

(٤) مرت هذه المسألة في إعراب الآية ٣٦ - الحج .

(٥) قرأ ابن عامر والسبعة ثقف (أيه) بغير ألف مع سكون الهاء إلا ما عمرو والكسائي فإنهما وقفا

(أيها) . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٥٥ ، تيسر الداني ١٦٢ .

(٦) ب، ٥٥ وهي .

## شرح إعراب سورة النور

جمع آئِمٍ والآئِمِ عند أهل اللغة من لا زوج لها كانت بكراً أم ثيباً. حكى ذلك أبو عمرو بن العلاء والكسائي وغيرهما. وذلك بين في قوله جبل وعز: «وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ» فلم يبيح ثيباً دون بكرٍ. وحديث النبي ﷺ «الْأَيِّمُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا»<sup>(١)</sup> من هذا بعينه. وجمع آئِمٍ أَيَامَى وَأَيَّامٍ وإيام مثل جَيْدٍ وجياد، وجمع أمةٍ في التكسير اماء، وآم، وفي النصب رأيت أمياً وإموان مثل أخٍ وإخوان، لأن الأصل في أمةٍ أمةٌ وفي المسلم أمواتٌ. قال أبو جعفر: وسمعت علي بن سليمان يقول: حكى هشام أميات. قال: وهذا خطأ لأنها من ذوات النواو. وقرأ الحسن (وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبِيدُكُمْ)<sup>(٢)</sup> و«عبيدٌ» اسم للجمع، وليس بجمع مُسْتَبْتَبٌ، والجمع المُسْتَبْتَبُ عبيدٌ وعبيدٌ، ونظير عبيدٌ في أنه اسم للجمع قولهم: معبوداء وعبيدائي. قال الفراء<sup>(٣)</sup>: ويجوز (وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَاءِكُمْ) بالنصب يراد على الصالحين. (إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ) شرط وجوابه. قيل: يغنهم بالتزويج<sup>(٤)</sup> وهذا صحيح في اللغة لأن فقيراً إنما يُعرَفُ بالإضافة فيقال: فقيرٌ إلى الطعام، وفقيرٌ إلى اللباس، وفقيرٌ إلى التزويج.

﴿... وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ...﴾ [٣٣].

في موضع رفع بالابتداء وفي موضع نصب عند الخليل وسيبويه على إضمار فعلاً لأن بعده أمراً.

(١) أنظر الموطأ باب ٢ حديث ٤ الترمذي ٢٥/٥، ابن ماجه باب ١١ حديث ١٨٧٠، سنن الدرامي ١٣٨/٢.

(٢) أنظر مختصر ابن خالويه ١٠٢.

(٣) أنظر معاني الفراء ٢٥٦/٢.

(٤) ب، د: التزويج.

﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [٣٥].

مبتدا وخبره. وتقديره الله ذو نور السموات والأرض مثل «واسأل القرية». (مثل نوره كمشكاة فيها مصباح) مبتدا وخبره أيضا. وقد ذكرنا معناه، وقد روى شعر بن عطية عن كعب في قول الله جل وعز «مَثَلُ نُورِهِ» قال: نوره محمد ﷺ. قال أبو جعفر: لأن محمدا ﷺ في تبيينه للناس بمثولة النور الذي يضيء لهم. قال كعب: «كَمِشْكَاتُهُ» «كُتِبَتْ فِيهَا مَصْبَاحُ قَانٍ» (المصباح) قامه محمد ﷺ (في زجاجه) قال: (الزجاجه) صدره (كأنها كوكبٌ دُرِّيٌّ) لصدره ثم رجع إلى المصباح الذي هو في القلب فقال: (يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مَبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ) قال لم تُصْبِحْ شمس المشرق ولا شمس المغرب. «شَرْقِيَّةٌ» نعت لزيتونة و«لَا» ليست تحول بين النعت والمفعول «ولا غربية» عطف. (يَكَادُ زَيْتُهَا يَضِيءُ) قال كعب: يكاد محمد ﷺ يستبين لمن يراه أنه نبي وإن لم ينطق لما جعل عليه ﷺ من الدلائل. كما يكاد هذا الزيت يضيء ولو<sup>(١)</sup> لم تمشه نأب. وقد قرئ<sup>(٢)</sup> (دُرِّيٌّ) على أربعة أوجه: قرأ الحسن وأهل الحرمين (كأنها كوكبٌ دُرِّيٌّ) بضم الدال وتشديد الياء إلا أن سعيد بن المسيب قرأ هو وأبى رجاء القطادي وعمر بن عاصم وقناة (كأنها كوكبٌ دُرِّيٌّ)<sup>(٣)</sup> بفتح الدال وتشديد الياء وقرأ أبو عمرو والكسائي (كأنها كوكبٌ دُرِّيٌّ)<sup>(٤)</sup> بكسر الدال والهمز، وقرأ حمزة (كأنها كوكبٌ دُرِّيٌّ)<sup>(٥)</sup> بضم الدال والهمز. فهذه أربع قراءات. وحكى الفراء<sup>(٦)</sup> أنه يقال: (دُرِّيٌّ) بكسر الدال وتشديد الياء بغير همز. قال أبو

(١) ب، د: وإن.

(٢) أنظر معاني الفراء ٢/٢٥٢، كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٥٥، ٤٥٦.

(٣) مختصر ابن خالويه ١٠٢.

(٤) السابق.

(٥) معاني الفراء ٢/٢٥٢.

## شرح إعراب سورة النور

جعفر: القراءة الأولى بيّنة نسب الكوكب إلى الدرّ. فإن قال قائل: فالكوكب نوراً من الدرّ قيل له: إنما المعنى أن هذا الكوكب فضله على الكواكب كفضل الدرّ على سائر الحَبِّ. والقراءة الثانية بهذا المعنى فأبدل من الضمة فتحة لأن النسب بابٌ تغير. والقراءة الثالثة أبي عمرو والكسائي فسعفها أبو عبيد تضعيفاً شديداً لأنه تأولها من درات أي دفعت أي كوكب يجري من الأفق [إلى الأفق] (١) فإن كان التأويل على ما تأوله لم يكن في الكلام فائدة/١٩٥٤/ ولا كان لهذا الكوكب مزية على أكثر الكواكب. الا ترى أنّه لا يقال: جاءني إنسان من بني آدم، ولا ينبغي أن يتأول لمثل أبي عمرو والكسائي رحمهما الله مع محلّهما وجلالتهما هذا التأويل البعيد، ولكن التأويل لهما على ما روي عن محمد بن يزيد أن معناهما في ذلك كوكبٌ مُندفعٌ بالنور كما يقال: اندرا الحريق، أي اندفع، وهذا تأويل صحيح لهذه القراءة. وحكى الأخفش سعيد بن سعدة أنه يقال: درا الكوكب بصوته إذا امتد ضوءه وعلا. فأما فراءة حمزة فأهل اللغة جميعاً إلا أقلّهم يقولون: هي لَحْنٌ لا يجوز لأنه ليس في كلام العرب اسم على فُعِيل، وقد اعترض أبو عبيد في هذا فأحتج لحمزة فقال: ليس هو فُعِيل إنما هو فُعُول مثل سُبُوح أبدل من الواو ياء كما قالوا: عُتَي. قال أبو جعفر وهذا الاعتراض والاحتجاج من أعظم الغلط وأشدّه لأن هذا لا يجوز البتّة، ولو جاز ما قال لقيل في سُبُوح: سُبيح، وهذا لا يقوله أحد. وليس عُتَي من هذا، والفرق بينهما واضح بيّن لأنه ليس يخلو عُتَي من إحدى جهتين: إما أن يكون جمع عات فيكون البدل فيه لازماً لأن الجمع بابٌ تغيير والواو لا تكون ضمّاً في الأسماء وقبلها ضمة، فلما كان قبل هذه ساكن وقيل الساكن خمسة والساكن ليس بحاجة خضمين أبدل من الضمر كسرة وقلبت الواو ياء، وإن كان عتَي واحداً كان

(١) زيادة من ب ود.

## شرح إعراب سورة النور

بالواو أولى وكان قبلها لأنها طرف والواو في فُعُولٍ ليست طرفاً ولا يجوز قلبها .  
ومن احتج لحمزة بشيء مشبه قال : قد جاء مُرَيِّقٌ وهو فُعَيْلٌ ، والحق في هذا أن  
مُرَيِّقاً عجمي ، والذي حكى القراء من كسر الدال جائز على أن تبدل من الضمة  
كسرة . (يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ) قرئ على أربعة أوجه<sup>(١)</sup> : قرأ الحسن وأبو  
عبد الرحمن السلمي ومجاهد وأبو جعفر وأبو عمرو بن العلاء (تَوَقَّدُ مِنْ  
شَجَرَةٍ) يفتح الدال يجعله فعلاً ماضياً ، وقرأ شيبه ونافع (يَسْوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ  
مُبَارَكَةٍ)<sup>(٢)</sup> وهاتان القراءتان متقاربتان لأنهما جميعاً للمصباح ، وهو أشبه بهذا  
الوصف لأنه الذي يبين ويُضيء ، وإنما الزجاجه وعاء له ، فتَوَقَّدُ فعلٌ ماضٍ  
من تَوَقَّدَ يَتَوَقَّدُ وَيُسَوَّقَدُ فعلٌ مُسْتَقْبَلٌ من أَوْقَدَ يُوقَدُ ، وقرأ نصر بن عاصم  
(تَوَقَّدُ)<sup>(٣)</sup> والأصل على قراءته تَتَوَقَّدُ وحذف إحدى التاءين لأن الأخرى<sup>(٤)</sup>  
تدل عليها . وقرأ الكوفيون (تَوَقَّدُ)<sup>(٥)</sup> وهاتان القراءتان على تأنيث الزجاجه  
(ولو لم يَمَسَّهُ نَارٌ) على تأنيث النار وزعم أبو عبيد أنه لا يعرف<sup>(٦)</sup> إلا هذه  
القراءة . وحكى أبو حاتم أن السدي زوى عن أبي مالك عن ابن عباس أنه  
قرأ (ولو لم يَمَسَّهُ نَارٌ)<sup>(٧)</sup> بالياء . قال محمد بن يزيد : التذكير على أنه  
تأنيث غير حقيقي ، وكذا سبيل المَوَاتِ عنده .

(١) معاني القراء ٢/٢٥٢ ، كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٥٥ ، ٤٥٦ .

(٢) كتاب السبعة ٤٥٥ ، ٤٥٦ .

(٣) معاني القراء ٢/٢٥٥ ، مختصر ابن خالويه ١٠٢ .

(٤) ب ، ٥ : « الأولى » تحريف .

(٥) كتاب السبعة ٤٥٥ ، ٤٥٦ .

(٦) في ب : لا يعلم .

(٧) أنظر مختصر ابن خالويه ١٠٢ .

## شرح إعراب سورة النور

﴿ فِي بُيُوتٍ أُذِّنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ . . ﴾ [ ٣٦ ] .

قد ذكرناه<sup>(١)</sup>. وقيل المعنى ضلّوا في بيوت. وقرأ غاصم وعبد الله بن عامر (يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ)<sup>(٢)</sup>، وكذا يُروى<sup>(٣)</sup> عن الحسن، وقد ذكر سيبويه مثل هذا، وأنشد:

٣٠٦ - لَيْلِكَ يَزِيدُ ضَارِعُ لِحُضُومَةٍ<sup>(٤)</sup>

والتقدير يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا رَجَالٌ عَلَى إِضْمَارِ هَذَا الْفِعْلِ؛ لَأَنَّهُ لَمَّا قَالَ: يُسَبِّحُ ذَلَّ عَلَى أَنَّ تَمْ مُسَبِّحِينَ وَعَلَى هَذَا تَقُولُ: ضُرِبَ زَيْدٌ عَمْرُؤُ. وَلَمَّا أَنْ قُلْتَ: ضُرِبَ زَيْدٌ، ذَلَّ عَلَى أَنَّ لَهُ ضَارِعاً فَذَكَرْتَهُ وَأَضْمَرْتَ لَهُ فِعْلاً.

﴿ . . وَإِقَامِ الصَّلَاةِ . . ﴾ [ ٣٧ ] .

ويقال: أَقَامَ الصَّلَاةَ إِقَامَةً، وَالْأَصْلُ إِقْوَامَةٌ فَتَقَلَّبَتْ حَرَكَةُ الْوَاوِ عَلَى الْقَافِ فَانْقَلَبَتِ الْوَاوُ الْقَافَ وَبَعْدَهَا الْفُ وَهُمَا سَاكِنَتَانِ فَحُذِفَتْ إِحْدَاهُمَا وَاتَّيَتْ الْهَاءُ لِثَلَاثٍ تَحْدِفُهَا فَيَجْجِفُ<sup>(٥)</sup> فَلَمَّا أَضْفَتْ قَامَ الْمُضَافُ إِلَيْهِ مَقَامَ الْهَاءِ فَجَازَ حَذْفُهَا، فَإِنْ لَمْ تُضَفْ لَمْ يَجْزْ حَذْفُهَا، أَلَا تَرَى أَنَّكَ تَقُولُ: وَعَدَ عِدَّةً، فَلَا يَجُوزُ حَذْفُ الْهَاءِ لِأَنَّكَ قَدْ حَذَفْتَ الْوَاوَ لِأَنَّ الْأَصْلَ وَعَدَّةٌ فَإِنْ أَضْفَتْ جَازَ حَذْفُ الْهَاءِ، وَأَنْشَدَ الْفَرَاء:

(١) أنظر قراءة البيوت في إعراب الآية ٣٠، من هذه السورة.

(٢) أنظر كتاب السبعة لابن عامر ٤٥٦.

(٣) ب، د، روى.

(٤) من الشاهد ١٣٢.

(٥) أي يبين نقصها بالحذف فمعنى أججف به: ذهب به.



٣٠٧ - إِنَّ الْخَلِيطَ أَجَدُّوهُ الْبَيْتَيْنِ فَاَنْجِرَدُوا  
وَأَخْلَفُواكَ عِذَّ الْأَمْرِ الْيَزِي وَغَدُوا<sup>(١)</sup>

يريد عدة فخلط الهاء لما اضاف . (يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب والأبصار) قد ذكرناه . وقيل : معناه تتقلب قلوب الشجار على النار ، وفيل تتقلب أي تنضج مرة وتلفحها النار مرة .

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [٣٩] .

ابتداء (أعمالهم) / ١٥٤ ب / ابتداء ثان ، ويجوز أن يكون بدلاً من الذين ، ويكون الخبر (كسراب يبيعة يحسبه الظلمان ماء) فإن خفت الهمزة قلت الظمان .

﴿. . . ظَلَمَاتٌ﴾ [٤٠] .

على إضمار مبتدا ومن قرأ (ظلمات)<sup>(٢)</sup> جعلها بدلاً من ظلمات الأولى .  
ويقال : «ظلمات» لصفة الفتحة و «ظلمات» لنقل الضمة .

(ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور) . تأوله أبو إسحاق على أنه في الدنيا أي من لم يجعل الله له جذاية إلى الإسلام لم يهتد ، وتأوله غيره على أنه في الآخرة أي من لم يجعل الله له نوراً في القيامة لم يهتد إلى الجنة .

(١) نسب الشاهد لأبي أمية الفضل بن العباس بن عتبة بن أبي لمب في المقاصد النحوية ٥٧٣/٤ واستشهد به غير منسوب في : معاني الفراء ٢/٢٥٤ ، تفسير الطبري ١٨/١٤٧ ، شرح القصائد السبع لابن الأنباري ٩٧ ، اللسان (ومعد) .  
(٢) قرأ بها ابن كثير وحده والياقوت بالرفع والتبوين ، تيسير الداني ١٦٢ .

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْخَرُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَافَاتٍ . . ﴾ [٤١].

عطفًا على «مَنْ». قال أبو إسحاق: ويجوز «والطير» بمعنى مع الطير، ولم يُقرأه. قال أبو جعفر: وَتَسْمَعُهُ يَجِيزٌ قُمْتُ وَزَيْدًا، بمعنى مع زيد. قال: وهو أجود من الرفع. قال: فإن قلت: قُمْتُ أَنَا وَزَيْدٌ، كَانَ الْأَجُودُ الرُّفْعُ، وَيجوز النصب. (كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْخَرُهُ) [يجوز أن يكون المعنى كُلٌّ قَدْ عَلِمَ اللَّهُ صَلَاتَهُ وَتَسْخَرُهُ] <sup>(١)</sup> وَمِنْ هَذِهِ الْجِهَةِ يَجُوزُ نَصْبُ كُلِّ عِنْدَ الْبَصَرِيِّينَ وَالْكُوفِيِّينَ. قال أبو إسحاق: وَالصَّلَاةُ لِلنَّاسِ وَالتَّسْخِيعُ لِعَنَرِهِمْ وَلَهُمْ، وَيجوز أن يكون المعنى كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ نَفْسِهِ وَتَسْخَرُهُ.

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ . . ﴾ [٤٣].

يقال: «بَيْنَ» لَا يَقَعُ إِلَّا لاثْنَيْنِ فَصَاعِدًا فَكَيْفَ جَاءَ بَيْنَهُ؟ فَالْجَوَابُ أَنَّ بَيْنَهُ ههنا لجماعة السحاب، كما تقول: الشجر حسنٌ، وقد جلست بينه. وفيه قول آخر: وهو <sup>(٢)</sup>، أَنَّ يَكُونُ السَّحَابُ وَاحِدًا فَجَازَ أَنْ يَقَالَ: بَيْنَهُ لِأَنَّهُ مُشْتَمِلٌ عَلَى قِطْعٍ كَثِيرَةٍ كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ:

٣٠٨ - فَبَيْنَا نَبِكَ مِنْ ذُكْرِي حَبِيبٌ وَمَرْزَلٌ

يَسْقُطُ اللَّوْىَ بَيْنَ الدَّخُولِ فَحَوْمِلٌ <sup>(٣)</sup>

فأوقع بيناً على الدخول وهو واحد لاشتماله على مواضع. هذا قول النحويين، إلا الأصمعي فإنه زعم أن هذا لا يجوز وكان يرويه «بَيْنَ الدَّخُولِ

(١) ما بين القوسين زيادة من ود.

(٢) ب، د: ويجوز.

(٣) الشاهد لامرئ القيس وهو من مطلق معلولته الشهيرة: أنظر ديوانه ٨، شرح القصائد السبع لابن الأثير ١٥.

## شرح إعراب سورة النور

وحومل<sup>(١)</sup>، قرأ ابن عباس والضحاك (فترى السدوق يخرج من خلبيه)<sup>(٢)</sup> وخلل: واحد خلل مثل جعل وجعل، وهو واحد يدل على جمع. (ونزل من السماء من جبال فيها من برد) من قال: إن المعنى من جبال برد فيها، فبرد عنده في موضع خفض هكذا يقول الفراء<sup>(٣)</sup>، كما تقول: الإنسان من لحم ودم، والإنسان لحم ودم، ويجب أن يكون على قوله: المعنى من جبال برد فيها يتوین الجبال، لأنه قال: الجبال هي البرد. فأما على قول البصريين فيكون من برد في موضع نصب، ويجوز خفض كما تقول: مررت بختام حديد وبختام حديد، الخفض على البدل والنصب عند سيويه على الحال، وعند أبي العباس على البيان. ومن قال: المعنى من مقدار جبال فمن برد عنده في موضع نصب لا غير. قال الفراء<sup>(٤)</sup>: كما تقول عندي بيتان تبنًا، ومثله عنده «أو عدل ذلك صيامًا»<sup>(٥)</sup>. ومن قال: إن «من» زائدة فيهما فهما عنده في موضع نصب لا غير. وقرأ أبو جعفر: (نكاد سنا برقه يذهب<sup>(٦)</sup> بالأبصار) بضم الباء، وزعم أبو حاتم أن هذا لحن<sup>(٧)</sup>، وهو قول أستاذه الأخفش<sup>(٨)</sup> يقول: دخل بالمدخل ولا يُجيز ههنا أدخل، ويزعم أن الباء تعاقب الألف، وهذا هو القول البين. فأما أن يكون خطأ لا يجوز ولا يحمل عليه فقد زعم جماعة أن الباء تزداد واحتجوا بقول الله جل وعز: «ومن يرد فيه بإلحاد بظلم»<sup>(٩)</sup> وإن كان غير هذا القول أولى منه، وهو ما حكاه لنا علي بن سليمان عن محمد بن يزيد. قال: تكون الباء

(١) وبها قرأ أيضاً معاذ العنبري عن أبي عمرو. أنظر البحر المحيط ٤٦٤/٦.

(٢) أنظر معاني الفراء ٢٥٦/٢.

(٣) معاني الفراء ٢٥٧/٢.

(٤) آية ٩٥ - المائدة.

(٥) الانتهاج ١٩٩.

(٦- ٦) في ب، د، قول أستاذه الأخفش هو هذا.

(٧) آية ٢٥ - الحج.

متعلقة بالمصدر إذ كان الفعل دالاً عليه وماخوذاً منه فعلى<sup>(١)</sup> هذا يكون التقدير ذهابه بالأبصار أو إذهابه وكذا : أدخل بالمدخل السجين الدار<sup>(٢)</sup> ، جائر<sup>(٣)</sup> على هذا .

﴿ يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ . . ﴾ [ ٤٤ ] .

مجاز أي قلب هذا إلى هذا وهذا إلى هذا فإذا زال أحدهما ودخل الآخر كان بمنزلة ما قلب إليه .

﴿ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ . . ﴾ [ ٤٥ ] .

قراءة المدنيين وأبي عمرو وعاصم وسائر الكوفيين يقرأون (خَالِقُ كُلِّ دَابَّةٍ)<sup>(٤)</sup> والمعتيان صحيحان . أخبر الله جل وعز بخبرين / ١٥٥ / ١ ولا ينبغي أن يقال في هذا أحد القراءتين أصح من الأخرى لأنهما يدلان على سعيين ، ولكن أن قال قائل : «خلق» في هذا أكثر لأنه ليس بشيء مخصوص ، وإنما يقال : خالق على العموم ، كما قال جل وعز : «الخالق الباريء المصور»<sup>(٥)</sup> وفي الخصوص «الحمد لله الذي خلق السموات والأرض»<sup>(٦)</sup> ، وكذا «هو الذي خلقكم من نفس»

(١) في ب ، د «منه فعل وهذا تحريف .

(٢) كذا في أ ، ب ، د وأرى كلمة الدار زيادة لا لزوم لها .

(٣) ب ، د : جار .

(٤) كتاب السبعة لابن مجاهد ٢٥٧ .

(٥) آية ٢٤ - الحشر .

(٦) آية ١ - الأنعام .

## شرح إعراب سورة النور

واحدة<sup>(١)</sup> فكذا يجب (والله خلق كل دابة من ماء) : والدابة كل ما دب على<sup>(٢)</sup> الأرض من الحيوان يقال : دب، وهو داب، والهاء للمبالغة. وقيل : يعني بالماء منها النبي كما قال : «من ماء ذاق»<sup>(٣)</sup> وقيل : لما كان خلق الأرض من ماء جاء هذا هكذا. وقيل : أصل خلق النار والنور من الماء (فمنهم من يمشي على بطنه ومنهم من يمشي على رجلين ومنهم من يمشي على أربع) ومن مشى على أكثر من أربع فهو يمشي على أربع، وغلب ما يعقل لما اجتمع مع ما لا يعقل : لأنه المخاطب والمتعبد.

وقرأ الحسن ﴿ إِنَّمَا كَانَ قَوْلُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [٥١] جعله اسم كان والخبر (أَنْ يَقُولُوا).

﴿ . . مُذْعِنِينَ ﴾ [٤٩] في موضع الحال.

﴿ أَلَمْ يَأْتِ قُلُوبَهُمْ مَّرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا . . ﴾ [٥٠].

فأنكر الله عليهم ذلك لما أظهر من البراهين فقال : (بلى أولئك هم الظالمون).

﴿ . . قُلْ لَا تُقْسِمُوا . . ﴾ [٥٣].

نهاهم عن الخلف لأن<sup>(٤)</sup> عزمهم كان على غير ذلك فهم آثمون إذا حلفوا (طاعة معروفة) على إضمار تكن طاعة، ويجوز أن يكون السعنى طاعة أولى بكم.

(١) آية ١٨٩ - الأعراف .

(٢) ب ، د : زيادة « وجه » .

(٣) آية ٦ - الطارق .

(٤) انظر مختصر ابن خالويه ١٠٣

## شرح إعراب سورة النور

قال أبو إسحاق: يجوز طاعة بالنصب يعني على المصدر.

﴿... فَإِنْ تَوَلَّوْا...﴾ [٥٤].

في موضع جزم بالشرط. والأصل تَوَلَّوْا فُحَذِفَتْ إحدى التاءين للدلالة  
الأخرى، وحذفت النون للجزم، والجواب في الفاء وما بعدها.

﴿وَعَذَّابُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لِيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ  
كَمَا اسْتَخْلَفْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ...﴾ [٥٥].

فكان في هذه الآية دلالة عن نبوة رسول الله ﷺ لأن الله أنجز ذلك الوعد،  
وكان فيها دلالة على خلافة أبي بكر الصديق وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم؛  
لأنه (١) لم يستخلف أحداً ممن حوِّط بهذه الآية غيرهم؛ لأن هذه الآية نزلت قبل  
فتح مكة. وعن النبي ﷺ أنه قال: «الخلافة بعدي ثلاثون» (٢) هذا للآية (وليبدلنهم)  
من بعد خوفهم أمناً) وعاصم يقرأ (وليبدلنهم) (٣) مخففاً، وحكى محمد بن الجهم  
عن الفراء قال (٤): قرأ عاصم والأعمش (وليبدلنهم) مشددة، وهذا غلط على  
عاصم وقد ذكرنا بعده غلطا أشد منه (٥)، وهو أنه حكى عن سائر الناس التخفيف.  
قال أبو جعفر: زعم أحمد بن يحيى أن بين التخفيف والتثقيب فرقا وأنه يقال: بدلتُ  
أي غيرتُ وأبدلتُ أنزلتُ، وجعلتُ غيره. قال أبو جعفر: وهذا القول صحيح، كما  
تقول: أبدل لي هذا الدرهم، أي أزله وأعطيني غيره. وتقول: قد بدلت بعدنا أي

(١) ب ٥٥: لأنهم.

(٢) انظر الترمذي ٧٠/٩، ٧١، سنن أبي داود حديث ٦٤٦، ٦٤٧ المعجم لونسك ٧٠/٢.

(٣) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٥٩.

(٤) انظر معاني الفراء ٢٥٨/٢.

(٥) ب ٥٥: من هذا.

غَيَّرَتْ غَيْرَ أَي غَيَّرَتْ غَيْرَ<sup>(٦)</sup> أَنَّهُ قَدْ يَسْتَعْمَلُ أَحَدُهُمَا فِي مَوْضِعِ الْآخَرِ، وَالَّذِي ذَكَرَ أَكْثَرُ (يَعْتَدُونَنِي) فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ عَلَى الْحَالِ. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُسْتَأْنَفًا فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ.

﴿لَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ...﴾ [٥٧].

مفعولان، وقرأ حمزة (لَا يَحْسِبَنَّ<sup>(١)</sup> الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ) قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ: وَمَا عَلِمْتُ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ الْعَرَبِيَّةِ وَاللُّغَةِ بِصَرِيحٍ وَلَا كُوفِيًّا وَلَا وَهَوٍ يَحْظُرُ<sup>(٢)</sup> أَنْ تُقْرَأَ هَذِهِ الْقِرَاءَةُ. فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ هِيَ لِحَقٍّ لِأَنَّهُ لَمْ يَأْتِ إِلَّا بِمَفْعُولٍ وَاحِدٍ لِيَحْسِبَنَّ، وَمَنْ قَالَ هَذَا أَبُو حَاتِمٍ. وَقَالَ الْقِرَاءُ<sup>(٣)</sup>: هُوَ ضَعِيفٌ وَأَجَازُهُ عَلَى ضَعْفِهِ عَلَى أَنَّهُ يَحْذَفُ الْمَفْعُولُ الْأَوَّلُ. وَالْمَعْنَى عِنْدَهُ لَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيَّاهُمْ مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ، وَمَعْنَاهُ لَا يَحْسِبَنَّ أَنْفُسَهُمْ مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ. وَرَأَيْتُ أَبَا إِسْحَاقَ يَذْهَبُ<sup>(٤)</sup> إِلَى هَذَا الْقَوْلِ أَعْنِي قَوْلَ الْقِرَاءِ<sup>(٥)</sup> وَسَمِعْتُ عَلِيَّ بْنَ سُلَيْمَانَ يَقُولُ فِي هَذِهِ الْقِرَاءَةِ: وَيَكُونُ «الَّذِي» فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ قَالَ: وَيَكُونُ الْمَعْنَى: لَا يَحْسِبَنَّ الْكَافِرُ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ.

وَقَرَأَ الْحَسَنُ ﴿وَالَّذِينَ لَمْ يَلْفُؤْا/ ١٥٥ ب/ الْحَلْمُ﴾ [٥٨]<sup>(٥)</sup> بِإِسْكَانِ اللَّامِ لثِقَلِ الضَّمَّةِ. وَقَرَأَ الْمَدَنِيُّونَ وَأَبُو عَمْرٍو (ثَلَاثُ غَوَارِبَ) بِالرَّفْعِ، وَقَرَأَ الْكُوفِيُّونَ

(٦) ب، د: لا.

(١) أيضًا ابن عامر - تيسير الداني ١٦٣.

(٢) ب، د: يمنع.

(٣) انظر معاني القراء ٢٥٩/٢.

(٤ - ٤) في ب، د: إلى أن هذا القول يعني قول القراء خطأ.

(٥) وهي أيضًا قراءة عبد الوارث عن أبي عمرو. مختصر ابن خالويه ١٠٣، البحر المحيط

٤٧٢/٦.

## شرح إعراب سورة النور

(ثلاث عورات)<sup>(١)</sup> بالنصب، والقول في هذا قريب من القول في يحسن. قال أبو حاتم: النصب ضعيف مردود. قال الفراء<sup>(٢)</sup>: الرفع أحب إلي. قال: وإنما اخترت الرفع لأن المعنى هذه الخصال ثلاث عورات. والرفع عند الكسائي بالابتداء، والخبر عنده ما بعده. ولم يقل بالعائد، وقال نصاً بالابتداء. قال: الغورات الساعات التي تكون فيها العورة والخلو إلا أنه قرأ بالنصب والنصب فيه فعلان. أحدهما أنه مردود على قوله: (ثلاث مرات) ولهذا استبعد الفراء. وقال أبو إسحاق: المعنى ليستأذنكم أوقات ثلاث عورات (طوافون) بمعنى هم طوافون. قال الفراء: كقولك في الكلام: إنما هم خدمكم وطوافون عليكم. وأجاز الفراء<sup>(٣)</sup>: نصب طوافون لأنه تكرة والمضمر في عليكم معرفة، ولا يجوز البصريون أن يكون حالاً من المضمر من الذين في «عليكم» وفي «بعضكم» لاختلاف العاملين. لا يجوز مررت يزيد، ونزلت على عمرو العاقلي، على النعت لهما. (بعضكم على بعض) لله باضمار فعل أي يطوف بعضكم على بعض كذلك بين الله لكم الآيات الكاف في موضع نصب أي بين الله لكم آياته الدالة على وحدانيته. تبياناً مثل ما بين لكم هذه الأشياء.

﴿ وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ . . . ﴾ [٥٩]

وقرأ الحسن (الحلم)<sup>(٤)</sup> حذف الضمة لثقلها (فليستأذنوا) أي فليستأذنوا في كل الأوقات، ولم يقل: فليستأذنوكم. وقال في الأول: . . . ليستأذنكم . . . [٥٨] لأن الأطفال غير مخاطبين ولا متعبدين . . .

(١) أنظر كتاب السبعة لأبي مجاهد ٤٥٩ .

(٢) أنظر ذلك في معاني الفراء ٢ / ٣٦٠ .

(٣) السابق .

(٤) أنظر مختصر ابن خالويه ١٠٣ ، البحر المحيط ٦ / ٤٧٢ .



﴿ وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ . . ﴾ [٦٠]

جمع قاعدة يحذف الهاء . وفيه ثلاثة أقوال : مذهب البصريين أنه على النسب ، ومذهب الكوفيين أنه لهما كان لا يقع إلا للمؤنث لم يُحذف فيه إلى الهاء ، القول الثالث أنه جاء بغير هاء تفرقة بينه وبين القاعدة بمعنى الجالسة ( فإني عليهن خُناج أن يضعن ثيابهن غير مُتبرجات زينة ) على المحال ، أي لا يردن أن يُظهرن زينتهن للرجال .

﴿ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ . . ﴾ [٦١]

اسم ليس وقد ذكرناه . ومن حسن ما قيل فيه أنه في الجهاد . فاما معنى ( ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم . . ) إلى آخر الآية . ففيه ثلاثة أقوال : منها أنه إنما يجوز ذلك بعد الإذن ، ومنها أنه قد كان علم أنهم لا يدخلون عليهم بهذا . والقول الثالث أن الآية منسوخة وأن هذا كان أول ، فلما قال رسول الله ﷺ « إِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ حَرَامٌ إِلَّا بِإِذْنٍ ، وَحُرْمَةُ مَالِ الْمُسْلِمِ كَحُرْمَةِ دَمِهِ »<sup>(١)</sup> فوجب من هذا أنه لا يدخل لأحد شيء من مال أحد إلا بإذن أو ما أجمع عليه المسلمون عند خوفه على هلاك نفسه . وقد قيل : إن الآية منسوخة بقوله جل وعز : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بِيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا »<sup>(٢)</sup> فإذا كان لا يدخل إلا بإذن فهو<sup>(٣)</sup> من الطعام

(١) أنظر : ابن ماجه حديث ١٩٣١ ، ٣٩٣٣ ، سنن أبي داود ، حديث ٤٨٨٢ ، المعجم لونسك

١٥٧/١ .

(٢) آية ٢٧ - النور .

(٣) ب : فهم .

## شرح إعراب سورة النور

أبعد ، وقال جل وعز : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَظِيرٍ لَهُ<sup>(١)</sup> وَلَوْ لَمْ يَكُنْ فِي نَسْخِ آيَةِ إِلَّا الْحَدِيثُ الَّذِي رَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « لَا يَحْتَلِبِينَ أَحَدُكُمُ مَاشِيَةَ أَخِيهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ يُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يُزَيَّنَ إِلَى مَشْرَبَةٍ فَيُفْتَحَ خَزَائِنُهَا فَيُؤْخَذَ طَعَامُهُ<sup>(٢)</sup> لَكَانَ كَافِيًا . وَقَرَأْتُادَةَ (مَفْتَاحُهُ) <sup>(٣)</sup> جَمَعَهُ عَلَى مَفَاتِيحٍ<sup>(٤)</sup> . ( أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا ) نَصَبٌ عَلَى الْحَالِ ( تَحِيَّةٌ ) مُصَدَّرٌ . قَالَ أَبُو اسْحَاقٍ : لِأَنَّ مَعْنَى ( فَسَلِّمُوا ) فَحَيُّوا . وَأَجَازَ الْكَسَائِيُّ وَالْفَرَّاءُ رَفَعَ تَحِيَّةً بِمَعْنَى هِيَ تَحِيَّةٌ ( مَنْ عِنْدَ اللَّهِ ) لِأَنَّ اللَّهَ أَمَرَ بِهَا ( مُبَارَكَةٌ طَيِّبَةٌ ) لِأَنَّ سَامِعَهَا يَسْتَجْلِبُ سَمْعَهَا .

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا / بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ .. ﴾ [٦٢]

مبتدأ وخبره ( وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ ) أي ما يحتاج فيه إلى الاجتماع من الحرب وغيرها ( لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ ) لِأَنَّهُ قَدْ يَحْتَاجُ إِلَى حُضُورِهِمْ .

﴿ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ كُدَعَاءٍ بَعْضُكُمْ بَعْضًا .. ﴾ [٦٣]

الكاف في موضع نصب مفعول ثانٍ ( قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَسْتَلْتُونَ مِنْكُمْ لَوْلَاذَا ) مُصَدَّرٌ . وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ أَيِ مُلَاوِذِينَ . قَالَ أَبُو اسْحَاقٍ : أَيِ مُخَالَفِينَ وَحَقِيقَتُهُ أَنْ بَعْضُهُمْ يَلُودُ بَعْضُ أَيِ يَسْتَرْبِيهِ لِتَلَا يُرَى<sup>(٥)</sup> .

(١) آية ٥٣ - الأحزاب .

(٢) انظر الموطأ لمالك - الاستئذان باب ٦ حديث ١٧ « لَا يَحْتَلِبِينَ أَحَدُكُمُ مَاشِيَةَ أَخِيهِ إِذَا أُجِيبَ أَحَدُكُمْ أَنْ يُزَيَّنَ مَشْرَبَةً فَتُكْسَرُ خَزَائِنُهَا فَيُؤْخَذَ طَعَامُهُ .. » . الترمذي - البيهقي ٢٩٥/٥ ، سنن أبي داود - الجهاد حديث ٢٦٢٣ ، سنن ابن ماجه - التجارات باب ٦٨ حديث ٢٣٠٢ .

(٣) انظر مختصره ابن خالويه ١٠٣ .

(٤-٥) في ب ، د ، قولهم في جمعه مفاتيح .

(٦) يرى ، زيادة من ب ، د .

## شرح إعراب سورة النور

يَقَالُ : لَاؤِذْ يَلَاؤِذْ مَلَاؤِذْ وَلِوَاذْ ، وَلَاذْ يُلُوذْ لُوذَا وَلِإِذَا تَقَلَّبَ الْوَاوُ يَاءً لَا تَنْكَسِرُ مَا قَبْلَهَا إِتِّبَاعاً لِلَاذِ فِي الْاِعْتِلَالِ ، فَإِذَا كَانَ مُصَدَّرَ فَاعِلٍ لَمْ يُعَلَّ لَأَنَّ فَاعِلَهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يُعَلَّ ( فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ ) « أَنْ » فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ يَحْذَرُ ، وَلَا يَجُوزُ عِنْدَ أَكْثَرِ النُّحَوِيِّينَ : حَذَرُ زَيْدًا ، وَهُوَ فِي أَنْ جَائِزٌ لِأَنَّ حُرُوفَ الْخَفْضِ تُحَذَفُ مَعَهَا ( وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ) مُبْتَدَأٌ وَخَبَرُهُ .

## شرح إعراب سورة الفرقان

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ تَبَارَكَ .. ﴾ [١]

قد تكلم أهل اللغة في معناه ، فقال الفراء<sup>(١)</sup> : هي في<sup>(٢)</sup> العربية وتقدس<sup>(٣)</sup> واحد ، وهما للعظمة ، وقال أبو إسحاق : تفاعل من البركة . قال : ومعنى البركة الكثرة من كل ذي خير ، وقيل : تبارك تعالي ، وقيل : المعنى تعالى عطاؤه أي زاد وكثر ، وقيل : المعنى دام وثبت انعامه . وهذا أولاها في اللغة ، والاستقناق من برك الشيء إذا ثبت ، ومنه برك الجميل . فالما القول الأول فمخلط لأن التقدير إنما هو من الطهارة ، وليس من ذا في شيء ( الذي نزل الفرقان ) في موضع رفع بفعله . والفرقان القرآن : لأنه فرق بين الحق والباطل ، والمؤمن والكافر ( على غلبه ليكون إليه ، ويجوز أن يكون يعود على الفرقان . ويقال : أنذر إذا خوَّف<sup>(٣)</sup> ) ، ونذير على التكثير .

﴿ الذي له ملك السموات والأرض .. ﴾ [٢] في موضع رفع نعتاً أو بدلاً من الذي قبله .

(١) أنظر معاني الفراء ٢/٢٦٢ .

(٢-٢) في ب ٥٥ في العربية تقدس وهما .

(٣) في ب ، د زيادة ، فهو منذر .

قال أبو اسحاق : ﴿ . . فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا . . ﴾ [ ٤ ] أي بظلم ، وقال غيره فقد أتوا ظُلْمًا وَزُورًا .

﴿ وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ . . ﴾ [ ٥ ]

على اضممار مبتدأ أي وقالوا الذي أتيت به أساطير الأولين . قال أبو اسحاق : واحدُها اسطورةٌ مثلُ أُحدوثٍ وأحاديث ، وقال غيره : أساطير جمع أسطارٍ مثلُ أقوالٍ وأقواليل . وزوي<sup>(١)</sup> عن ابن عباسٍ رحمه الله أن الذي قال هذا الضَّريقُ الحارث ، وكذا كل ما كان في القرآن فيه ذكر الأساطير . قال محمد بن اسحاق فكان مَلَذِيًّا لِلنَّبِيِّ ﷺ ( اكتبها فهي تُملَى عليه ) على لغة من قال : أَمَلَى ، ومن قال : أَمَلْ قال تُمَلُّ عليه ( بُكَّرَ وَأَصِيلًا )<sup>(٢)</sup> .

﴿ وَقَالُوا مَا لِهَذَا الرَّسُولِ . . ﴾ [ ٧ ]

قال أبو اسحاق : « ما » متفصلة . والمعنى أي شيء لهذا الرسول في حال مثبته وأكله ؟ ( لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ سُلْكَ ) أي هلالاً ( فيكون معه نَذِيرًا ) جواب الإستفهام .

﴿ أَوْ يُلْقَى . . ﴾ [ ٨ ]

في موضع رفع . والمعنى أو هلالاً يُلقى إليه كثر أو هلالاً ( تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا ) قراءة المذنبين وأبي عمرو وعاصم ، وقرأ الكوفيون ( نَأْكُلُ مِنْهَا )<sup>(٣)</sup> بالنون . والقراءتان حسنتان تؤيدان عن معنيين ، وإن كانت القراءة بالياء أبين لأنه

(١) في ب زيادة « عن ابن أبي طلحة » .

(٢) في ب زيادة « على الحال ويجوز أن يكونا ظرفين » .

(٣) قراءة حمزة والكسائي . كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٦٢ .

## شرح إعراب سورة الفرقان

قد تقدم ذكر النبي ﷺ وحده فإن يعود الضمير اليه أين .

﴿ أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ . . ﴾ [٩]

أي ضربوا لك هذه الأمثال ليتوصلوا الي تكديبك ( فضلوا ) عن سبيل الحق وعن ١٥٦/ ب /بلوغ ما ارادوا( فلا يستطيعون سبيلا ) أي الى تصحيح ما قالوا فيك .

﴿ تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ . . ﴾ [١٠]

شرط ومجازاة ، ولم يدغم لأن الكلمتين منفصلتان ، ويجوز الادغام لاجتماع المثلين ( ويجعل لك قصورا ) يكون في موضع جزم عطفاً على موضع « جعل » ، ويجوز أن يكون في موضع رفع معطوفاً على الأولين ثم يدغم ، وأجار الفراء<sup>(١)</sup> النصب على العرف . وقرأ أهل الشام ويروى عن عاصم أيضاً ( ويجعل لك قصوراً )<sup>(٢)</sup> بالرفع أي وسيجعل لك في الآخرة قصوراً .

قال أبو اسحاق: ﴿ . ثُبُوراً ﴾ [١٣] نضبه على المصدر أي ثبنا ثُبُوراً . وقال غيره : هو مفعول به أي دعوا الثُبُورَ ، كما يقال : يا عجباً أي هذا من أوقاتك فاحضر . وهذا أبلغ من تعجبت .

﴿ لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا ﴾ [١٤]

أي بلاؤكم أعظم من أن تدعوا الثُبُورَ مرةً واحداً ولكن يدعونه مراراً كثيرة . ولم يجمع الثُبُورَ لأنه مصدر .

(١) انظر معاني الفراء ٢/ ٢٦٣ وانظر أيضاً ١/ ٣٤ والنصب على العرف عند البصريين هو النصب بأن مضمر بعد واو المعية . انظر الكتاب ١/ ٤٢٤ .

(٢) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٦٢ .

﴿ قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ . . ﴾ [١٥]

كما حكى سيويه<sup>(١)</sup> عن العرب : الشقاء أحب إليك أم السعادة ، وقد علم أن السعادة أحب إليه ، وقيل : هذا للتنبيه ، وقيل : المعنى أذلك خير على غير تأويل من ، كما يقال : عنده خير . وهذا قول حسن ، كما قال :

٣٠٩ - فشرُّكمَا لخيركمَا الفِداء<sup>(٢)</sup>

وفي الآية قول ثالث وهو أن الكوفيين يجيزون : العسل أحلى من الخل ، وهذا قول مردود ، لأن معنى : فلان خير من فلان ، أنه أكثر خيراً منه ، ولا حلاوة في الخل ولا يجوز أن تقول<sup>(٣)</sup> : النصراني خير من اليهودي : لأنه لا خير فيهما فيكون أحدهما أزيث في الخير من الآخر ، ولكن يقال : اليهودي شر من النصراني ، فعلى هذا كلام العرب .

﴿ . . سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ ذُنُوكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ . . ﴾ [١٨]

وقرأ الحسن وأبو جعفر ( أن نتخذ )<sup>(٤)</sup> بضم النون . وقد تكلم في هذه القراءة النحويون ، واجتمعوا على أن فتح النون أولى ، فقال أبو عمرو بن العلاء وعيسى بن عمر لا يجوز ( نتخذ ) قال أبو عمرو : لو كانت نتخذ لحذفت من الثانية ، فقلت : أن نتخذ من ذنوك أولياء ، ومثل أبي عمرو على جلالته وسجله يستحسن منه هذا القول : لأنه جاء بعلّة بيّنة . وشرح ما قال أنه يقال : ما اتخذت

(١) الكتاب ١/ ٤٨٤ .

(٢) الشاهد لحسان بن ثابت وصدرة ، أنهجوه ولست له يكفه ، انظر ديوانه ص ٨ ، تفسير الطبري

١٦٣/١ ، ٨٨/١٨ .

(٣) ب ، د : أن يقال .

(٤) انظر معاني الفراء ٢/ ٢٦٤ .

رجلاً ولياً ، فيجوز أن يقع هذا الواحد بعينه ثم يقال : ما اتخذت من رجلٍ ولياً ، فيكون نفعاً عاماً . وقولك : ولياً تابع لما قبله فلا يجوز أن يدخل فيه من لأنه لا فائدة في ذلك ، وحكى الفراء<sup>(١)</sup> عن العرب أنهم لا يقولون : ما رأيت عبد الله من رجلٍ ، غير أنه أبطل هذا ، وترك ما روى عن العرب ، وأجاز ذلك من قبل نفسه فقال : ولو أرادوا<sup>(٢)</sup> ما رأيت من رجلٍ عبد الله لأجاز إدخال من تناول القلب . قال أبو اسحاق : وهذا خطأ لا يجوز البتة ، وهو كما قال . ثم رجع الفراء فقال : والعرب إنما تدخل من في الاسماء وهذه مناقضة بينه وأجاز ذلك الكسائي أيضاً ، ثم قال : وهو قبيح . ( ولكن سَتَعْتَهُمْ وَآبَاءُهُمْ ) أي طالت أعمارهم بعد موت الرسل<sup>(٣)</sup> صلوات الله عليهم فَنَسُوا وَهَلَكُوا .

﴿ فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ بِمَا تَقُولُونَ . . ﴾ [١٩]

تأولهُ أبو عبيد بمعنى فيما يقولون ، وقال غيره : هذه مخاطبة للأنبياء ﷺ فما تستطيعون صرفاً ولا نصراً . قيل : فما يستطيعون أن يصرفوا عن أنفسهم العذاب ولا أن ينصر بعضهم بعضاً .

﴿ وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا إنهم ليأكلون الطعام . . ﴾ [٢٠]

إذا دخلت اللام لم يكن في « إن » إلا الكسر ، ولو لم تكن اللام ما جاز أيضاً إلا الكسر لأنها مستأنفة . وهذا قول جميع النحويين إلا أن علي بن سليمان حكى لنا عن محمد بن يزيد أن قال : يجوز الفتح في « إن » هذه وإن كان بعدها اللام ، وأحسبه وهماً منه . قال أبو اسحاق : المعنى وما أرسلنا قبلك رسلاً إلا أنهم

(١) المصدر السابق .

(٢) ب ، د : قالوا .

(٣) ب ، د : النبي .



ليأكلون الطعام ثم حذف من لأن من تدل على المحذوف . وقال الفراء (١) :  
 « من » محذوفة أي إلا أن منهم من يأكلون الطعام ، وشبهه بقوله « وما بنا إلا له  
 مقام معلوم » (٢) . قال أبو اسحاق : هذا خطأ لأن من موصولة فلا يجوز حذفها .  
 ( وجعلنا / ١٥٧ ) بعضكم لبعض فتنة ( الفتنة في اللغة الاختيار ، وفي الحديث  
 « الغني للفقير فتنة والفقير للغني فتنة والقوي للضعيف فتنة والضعيف للقوي  
 فتنة » . والمعنى في هذا أن كل واحد منهما مختبر بصاحبه فالغني مختبر بالفقير  
 عليه أن يواسيه ولا يسخر منه ، والفقير مستحق بالغني عليه أن لا يحسده وأن لا  
 يأخذ منه إلا ما أعطاه ، وأن يصبر كل واحد منهما على الحق ، كما قال  
 الضحاك : في معنى ( أتصبرون ) أي على الحق ( وكان ربك بصيراً ) أي بما  
 تعملون أي فيما امتحنكم فيه .

﴿ يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ ﴾ [ ٢٢ ]

لا يجوز أن يكون يوم يرون مصوباً ببشري لأن ما في خبر التعجب أو  
 في خبر النفي لا يعمل فيما قبله ولكن فيه تقديران : يكون المعنى يمنعون  
 البشارة يوم يرون الملائكة ودل على هذا الحذف ما بعده ، ويجوز أن يكون  
 التقدير لا بشري تكون « يوم يرون الملائكة » و « يومئذ » مؤكداً ، ويجوز أن  
 يكون المعنى اذكر يوم يرون الملائكة . ( ويُسْأَلُونَ جِثْرًا ) مصدر أي منعا  
 ومنه حُجِرْتُ على فلان ، ومنه قِيلَ حُجْرَةٌ .

(١) معاني الفراء ٢ / ٢٦٤ .

(٢) آية ١٦٤ - الصادقات .

﴿... فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مُثْوَرًا...﴾ [ ٢٣ ]

أي لا يتفع به أي أبطلناه . وليس هباءً من ذوات الهمزة وإنما هُمِزَتْ  
لالتقاء الساكنين ، والنصغير هُبِّي في موضع الرفع ، ومن النحويين من يقول :  
هُبِّي في موضع الرفع (١) .

﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا...﴾ [ ٢٤ ]

ابتداء وخبر ، وقد ذكرنا مثله قبل هذا في « أَذِلَّكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ » (٢)  
وحكيما قول الكوفيين أنهم يجيزون : العسلُ أحلى من الخل . وذكر الفراء (٣)  
في هذه الآية ما هو أكثر من هذا ، فزعم أن المعنى أصحاب الجنة يومئذٍ خيرٌ  
مُسْتَقَرًّا من أهل النار ، وليس في مُسْتَقَرَّ أهل النار خيرٌ ، فكأنه رد على نفسه ،  
وسمعت علي بن سليمان يقول في هذا ويحكيه إن المعنى لما كنتم تعملون عمل  
أهل النار صرتم كأنكم تقولون : إن في ذلك خيراً ، وقيل خيرٌ مُسْتَقَرًّا مما أنتم  
فيه ، وقيل : خير على غير معنى أفعل ، ويكون مُسْتَقَرًّا ظرفاً ، وعلى ما مر يكون  
منصوباً على البيان .

﴿وَيَوْمَ تَشْقُقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ...﴾ [ ٢٥ ]

الأصل تَشْقُقُ أدغمت التاء في الشين ، وقرأ الكوفيون ( تَشْقُقُ ) حذفوا  
التاء لأن التاء الباقية تدل عليها .

﴿الْمَلَكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ...﴾ [ ٢٦ ] مبتدأ وخبر . وأجاز أبو إسحاق

(١) في ب ، د الزيادة « والتقدير عنده هُبِّي » .

(٢) الآية ١٥ .

(٣) انظر معاني الفراء ٢٦٦/٢ .

نصب الحق بمعنى أحق الحق أو أعني الحق . ( وكان يوماً على الكافرين عسيراً )  
الفعل منه عَسِرَ يَعْسُرُ وَعَسْرَ يَعْسُرُ .

﴿ وَيَوْمَ يَقُصُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ . . ﴾ [ ٢٧ ]

الماضي عَصِضْتُ وحكى الكسائي عَصَضْتُ بفتح الصاد الأولى . وجاء  
التوقيف عن أهل التفسير منهم ابن عباس وسعيد بن المسيب أَنَّ الظالم ههنا<sup>(١)</sup>  
عُصْبَةُ بن أبي مُعَيْطٍ ، وأن خليفته أُمَيَّة بن خلف . فَعُصْبَةُ قَتَلَهُ عَلِيَّ بن أبي طالب رضي  
الله عنه وأُمَيَّة قَتَلَهُ النَّبِيُّ ﷺ فكان هذا من دلائل النبي ﷺ ؛ لأنه خبر عنهما بهذا  
فقتلا<sup>(٢)</sup> على الكفر ولم يُسَمَّيا في الآية ؛ لأنه أُبْلِغَ في الفائدة ليعلم أَنَّ هذه سبيل  
كل ظالم قبل من غيره في معصية الله جل وعز .

﴿ يَا وَيْلَتَا . . ﴾ [ ٢٨ ] وقرأ الحسن ( يا وَيْلَتَي )<sup>(٣)</sup> بالياء . والقراءة الأولى  
أكثر في كلام العرب لأنهم يحذفون إذا قالوا : يا غُلَامَ أَقْبِلْ ؛ لأن النداء موضع  
حذف ، وكان الأصمعي ينشد بيت زهير :

٣١٠ - تَبْصُرُ خَلِيلَ هَلْ تَرَى مِنْ ظَعَائِنِ

تَحْمَلُنَ بِالْعَلْيَاءِ مِنْ فَوْقِ جُرْثُمِ<sup>(٤)</sup>

وينكر رواية من رَوَى « تبصر خليلي » لأنه كان يقصد الروايات الصَّحَاحَ  
الفصيحة ، ولا يُعَرَّجُ على الشاذ ، وكذا رَوَى أهل اللغة :

(١) في ب ، د زيادة لا براء به .

(٢) ب ، د : فماتنا .

(٣) قرأ بها أيضاً ابن قُطَيْبٍ . انظر مختصر ابن خالويه ١٠٤ .

(٤) انظر شرح ديوان زهير ٩ ، شرح القصائد السبع المشهورات لابن النحاس ٣٠٧ .

٣١١ - قَالَتْ هُرَيْرَةٌ لَمَّا جِئْتُ زَائِرَهَا

وَيَلًا عَلَيْكَ وَيَلًا مِنْكَ يَا رَجُلٌ<sup>(١)</sup>

﴿وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾ [٣٠]

« القرآن » نعت لهذا ؛ لأن هذا يُنعت بما فيه الألف واللام وإن لم يكن جارياً على الفعل ( مهجوراً ) مفعول ثان .

﴿وكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا﴾ [٣١]

الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف، وكذا الكاف في ﴿ . كَذَلِكَ لَنُنْشِئَ بِدُفَادِكَ﴾ [٣٢] السعنى تشبيهاً كذلك التثنية ١٥٧ ب/ هذا على أن يكون التمام عند قوله جل وعز : ( جُمْلَةٌ وَاحِدَةٌ ) وإن كان التمام عند « كذلك » كان التقدير ترتيباً كذلك . وهذا لما لم يجد المشركون سبيلاً إلى تكذيب النبي ﷺ ببرهانه ولا حُجَّةٍ قالوا ( لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً ) فسألوا ما الصِّلَاحُ في غيره ؛ لأن القرآن كان يُنزل مُفْرَقًا جواباً عما يسألون عنه ، وكان<sup>(٢)</sup> ذلك من علامات النبوة لأنهم لا يسألون عن شيء إلا أُجِيبُوا عنه . وهذا لا يكون إلا من نبي فكان ذلك تشبيهاً لفزاده وأفئدتهم ، ويدل على هذا الجواب<sup>(٣)</sup> .

﴿وَلَا يَأْتُونكَ بِمِثْلِ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَقْسِيرًا﴾ [٣٣]

ولو نُزِّلَ جُمْلَةٌ لكان قد سبق الحوادث التي كانت<sup>(٤)</sup> ينزل فيها القرآن ، ولو نُزِّلَ جُمْلَةٌ بما فيه من الفرائض لثقل ذلك عليهم علم الله جل وعز . إن الصِّلَاحُ في

(١) مر الشاهد ١٩٩ .

(٢) ب ، د : وكل .

(٣) ب ، د : القول .

(٤) ب ، د : كان .

## شرح إعراب سورة الفرقان

إنزاله مُتَفَرِّقاً لأنهم يُسْهَوْنَ به مرة بعد مرة ولو نزل جملة لزال معنى التنبيه ، وفيه ناسخٌ ومُنسوخٌ فكانوا يُعْبِدُونَ بالشَّيْءِ ، إلى وقت بعينه قد علم الله جل وعز فيه الصلاح ثم يَزُلُ النسخ بعد ذلك فمحال أن ينزل جملةً ففعلوا كذا وكذا ، ولا تفعلوا . والأولى أن يكون النسخ « جملةً واحدةً » ؛ لأنه إذا وَقَفَ على « كذلك » ضارَّ المعنى كالنسوة والانجيل والزيور ، ولم يتقدم لهما<sup>(١)</sup> ذكر ، قال أبو اسحاق : « وَرُتِّلْنَاهُ تَرْتِيلاً » أي أنزلناه . قيل : الترتيل<sup>(٢)</sup> وهو التمشُّك وهو ضدُّ العجلة .

﴿الَّذِينَ يُخْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ .﴾ [ ٣٤ ]

في موضع رفع الابتداء وخبره في الجملة . وقد ذكرنا معناه المروي مرفوعاً . وقد قيل : هو تمثيل ، كما تقول : جاءني على وجهي ، أي كارهياً .

﴿ . . وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ .﴾ [ ٣٥ ]

على البدل ( وزيراً ) مفعول ثان . والوزير في اللغة المُعَاوَنُ الذي يُلْجَأُ إليه صَاحِبُهُ مُسْتَقٍ مِنَ الْوُزَرِ وهو الملجأ . قال الله جل وعز « كَلَّا لَا وَزَرَ »<sup>(٣)</sup> .

﴿فَقُلْنَا اذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا .﴾ [ ٣٦ ]

قال الفراء<sup>(٤)</sup> : إنما أمر موسى ﷺ بالذهاب وحده في المعنى ، وهذا بمسألة قوله « نَسِيبَا حُوتَهُمَا »<sup>(٥)</sup> ، وبمسألة قوله « يَخْرُجُ مِنْهُمَا النَّؤُوءُ وَالْمَرْجَانُ »<sup>(٦)</sup> ،

(١) ب . د . ن .

(٢) ب . د . : على الترسيل .

(٣) آية ١١ - القيامة .

(٤) معاني الفراء ٢ / ٢٦٨ .

(٥) آية ٦١ - الكهف .

(٦) آية ٢٢ - الرحمن .

## شرح إعراب سورة الفرقان

وانما يُخْرِجُ من أحدهما . قال أبو جعفر : وهذا مما لا ينبغي أن يُجْتَرَأَ به على كتاب الله جل وعز وقد قال جل ثناؤه « فقولاً قولاً لينا لعلهُ يتذكر أو يخشى . قالوا ربنا إننا نخاف أن يعرِّط علينا أو أن يطغى »<sup>(١)</sup> ونظير هذا في قوله « ومن دونهما جنتان »<sup>(٢)</sup> ، وقد قال جل ثناؤه « ثم أرسلنا موسى وأخاه هارون بأياتنا »<sup>(٣)</sup> .

### ﴿وَقَوْمُ نُوحٍ﴾ [ ٣٧ ]

في نصبه أقوال : يكون معطوفاً على المضممر في ( فدمرناهم ) أو يكون بمعنى واذكر ، ويكون على اضمار فعل يفسره ما بعده ، والتقدير واغرقنا قوم نوح . فهذه ثلاثة أقوال ، وزعم الفراء أنه منصوب بأغرقناهم ، وهذا لا يحصل لأن أغرقنا ليس مما يتعدى إلى مفعولين فيعمل في المضممر وفي قوم نوح .

### ﴿وعاداً وثمود وأصحاب الرس وقرونا بين ذلك كثيرا﴾ [ ٣٨ ]

يكون هذا كله معطوفاً على قوم نوح إذا كان قوم نوح منصوباً على العطف أو بمعنى واذكر ، ويجوز أن يكون هذا كله منصوباً على أنه معطوف على المضممر في « وجعلناهم » وهو<sup>(١)</sup> أولى لأنه أقرب إليه .

### ﴿وكللاً ضربنا له الأمثال﴾ [ ٣٩ ]

قال أبو اسحاق : وأنذر كلاً . قال : والتبشير التدمير ، ومنه قيل : يُمْتَكِّسُ الزجاج يَبْرُ ، وكذلك يَبْرُ الذهب .

(١) آية ٤٤ ، ٤٥ ، طه

(٢) آية ٦٢ - الرحمن

(٣) آية ٤٥ - المؤمنون .

(٤) ب ، د : وهذا .

﴿وَلَقَدْ آتَوْا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أَمْطَرْنَا مَطَرًا سَوِيًّا ۖ﴾ [ ٤٠ ]

قيل : هذا للكفار الذين كفروا بالنبى ﷺ لأنهم قد أتوا على مدائن قوم لوط عليه السلام ، وعشروا أنهم أهلکوا بكفرهم ( أَقْلَمَ يَكُونُوا يَرَوْنَهَا بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ نُشُورًا ) من يُنْكَرُ الاضداد يقول : يرجون على بابه لأنهم إنما كفروا بالآخرة على<sup>(١)</sup> دفع منهم للحق ليس على يقين فهم لا يرجونها ، وكان أبو اسحاق أخذ من يُنْكَرُ الاضداد ، وقال : المعنى بل كانوا لا يرجون ثواب/ ١٥٨ / أ/ النشور فاجتروا على المعاصي .

﴿وَإِذَا رَأَوْكَ إِذَا يَتَّخِذُونَكَ ۖ﴾ [ ٤١ ]

[ جواب ( إذا ) ( إِذَا يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُواً ) لأن معناه يتخذونك<sup>(٢)</sup> ] وقيل : الجواب محذوف لأن المعنى قالوا : لهذا الذي بُعث هو ( الذي بعث الله رسولاً ) ونصب رسول على الحال ، ويجوز أن يكون مصدرًا لأن معنى بُعث أُرسل . ومعنى رسول رسالة على هذا .

﴿ ۖ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا ۖ﴾ [ ٤٣ ] قيل معناه<sup>(٣)</sup> أفأنت تجيره على ذلك .

﴿ أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ ۖ﴾ [ ٤٤ ]

ولم يقل : أنهم لأن منهم من قد عَلِمَ أنه يؤمن وذمهم جل وعز بهذا « أم تحسب أن أكثرهم يسمعون » سماع قبول أو يُفَكِّرون فيما تقوله فيعقلونه أي هم

(١) ب ، د : ومع .

(٢) ما بين القوسين زيادة من ب ود .

(٣) ب ، د : المعنى .

## شرح إعراب سورة الفرقان

بمنزلة من لا يعقل ولا يسمع . وقيل : المعنى انهم لما ينتفعوا بما يسمعون فكأنهم لم يسمعوا . ( إِنَّهُمْ إِلَّا كَالْانْعَامِ ) أي إنهم لا يفهمون ( بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ) لأنهم يكذبون بما يسمعون من الصدق ، وليس كذا الانعام .

﴿الَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ . . .﴾ [ ٤٥ ]

حُدِّقَتِ الألف للجزم ، والأصل الهمز ، والتخفيف لازم للمضارع من هذا لكثرة الاستعمال . وقد ذكرنا معنى الآية .

﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا . . .﴾ [ ٤٧ ] ، [ ٤٩ ] .

مفعولان ( وَالتَّوَمُّ سُبَاتًا ) عطف و « سبات » بمعنى الراحة ، وأعاد « جَعَلَ » تأكيداً ولو كان والنهار نُشُوراً لجاز في غير القرآن . قال الأخفش سعيد : واحد الأناسي أنسي . وكذا قال محمد بن يزيد ، وهو أحد قولي الفراء<sup>(١)</sup> ، وله قول آخر وهو أن يكون واحد الأناسي إنساناً لم يُبدل من النون ياءً فيقول : أناسي ويجب على قوله أن يقول في جمع سرحان : سراحى . لا فرق بينهما ، وحكى أيضاً ( وأناسي كثيراً ) بالتخفيف .

﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ . . .﴾ [ ٥٠ ]

وهو المطر كما قال عبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس : ليس عامٌ بأكثر مطراً من عام ، ولكن الله يصرفه حيث يشاء ( فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ) لَا يَعْلَمُ بين أهل التفسير اختلافٌ أَنَّ الكفر ههنا قولهم : « مطرنا بنوء كذا وكذا »<sup>(٢)</sup> وأن

(١) انظر معاني الفراء ٢/ ٦٩ ، ٢٧٠ .

(٢) هذا إشارة إلى حديثه ﷺ : أصبح الناس بين مؤمن وكافر فمن قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بين مؤمن بالكواكب . . . ( انظر الموطأ باب ٣ حديث ٦ ، الكامل المبرد ١٢٣٣ )



## شرح إعراب سورة الفرقان

نظيره قول الْمُتَجَمِّمِ : فقال التَّجَمُّمُ <sup>(١)</sup> كذا وكذا <sup>(٢)</sup> ، وإنَّ كُلَّ مَنْ تَسَبَّ إِلَيْهَا فَعَلًا فَهُوَ كَافِرٌ .

﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا . . . ﴾ [ ٥٤ ]

للعلماء في هذا ثلاثة أقوال : فمن أجلها ما روي عن ابن عباس ، قال : النسب سَبْعٌ « حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعُمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأَخْتِ » <sup>(٣)</sup> والصَّهْرُ السَّبْعُ « وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ » <sup>(٤)</sup> إلى آخر الآية <sup>(٥)</sup> . وشرح هذا أنَّ السبع الأول من النسب فتقديره في العربية فجعله ذات نسب وإذا صهر . والسبع الثاني من الصهر أي من يقع فيهم الصهر لولا ما حدث ، وقال الضحاك : النسب الأقرباء ، والصهر ذوات الرضاع ، والقول الثالث : أنَّ النسب الذكور من الأولاد ، والصهر الإناث من الأولاد ؛ لأنَّ الصاهرة من جهتين تكون .

﴿ . . . وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيرًا ﴾ [ ٥٥ ]

روى عن ابن عباس الكافر ههنا أبو جهل وشيخته لأنه يستظهر بعبدة الأوثان على أولياء ربه . وقال عكرمة : الكافر إبليس ظهير على عداوة ربه . وقال مقرر : الكافر ههنا الشيطان .

﴿ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴾

[ ٥٧ ]

« مَنْ » في موضع نصب وتنصب استثناء ليس من الأول . والتقدير لكن من شاء أن

(١) ب ، د : الكوكب .

(٢) : وكذا زيادة من ب ود .

(٣- ٣) آية ٢٣ - النساء .

(٤) ب ، د : آخرها .

## شرح إعراب سورة الفرقان

ينفق ابتغاء مرضاة الله لِيَتَّخِذَ إِلَى ثَوَابِ رَبِّهِ طَرِيقاً فَلْيَفْعَلْ .

﴿ . . . ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ . . . ﴾ [ ٥٩ ]

في رفعه ثلاثة أوجه يكون بدلاً من المضممر الذي في استوى ، ويجوز أن يكون مرفوعاً [ بمعنى هو الرحمن ، ويجوز أن يكون مرفوعاً ]<sup>(١)</sup> بالابتداء وخبره ، فاسأل به خبيراً . . . ويجوز الخفض بمعنى وتوكل على الخي الذي لا يموت الرحمن ، يكون نعتاً ، ويجوز النصب على المدح .

﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا . . . ﴾ [ ٦٠ ]

هذه قراءة المدنيين والبصريين ، وقرأ الأعمش وحمة والكسائي ( لما يأمرنا )<sup>(٢)</sup> بالياء . والقراءة الأولى اختيار أبي عبيد ، وتقول الثانية فيسا نرى أنسجد لما يأمرنا الرحمن ، قال : ولو أقرؤا بأنّ الرحمن أمرهم ما كانوا كفاراً . وليس يجب أن يتأول عن<sup>(٣)</sup> الكوفيين في قراءتهم بهذا التأويل البعيد . ولكن الأولى / ١٥٨ ب / أن يكون التأويل لهم أنسجد لما يأمرنا النبي ﷺ فتصح القراءة على هذا ، وإن كانت الأولى أبين وأقرب متناولاً<sup>(٤)</sup> .

﴿ تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجاً وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجاً . . . ﴾ [ ٦١ ]

هذه قراءة المدنيين والبصريين وعاصم ، وقرأ سائر الكوفيين ( سُرْجاً )<sup>(٥)</sup>

(١) ما بين القوسين زيادة من ب ود .

(٢) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٦٦ .

(٣) ب ، د : هذا على

(٤) ب ، د : تتأولا

(٥) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٦٦ .

والقراءة الأولى أولى<sup>(١)</sup> عند أبي عبيد ، لأنه تأول أن السُّرُج النُّجُوم ، وأن البروج النجوم ، وليس يجب أن يتأول لهم هذا فيجيء المعنى نجوماً ونجوماً ، ولكن التأويل لهم أن إبان بن تغلب قال : السُّرُج النجوم الدراري فعلى هذا تصح القراءة ويكون مثل قوله جل وعز : « مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ »<sup>(٢)</sup> فأعيد ذكر النجوم النيرة ، وإن كانت القراءة الأولى أبين وأوضح تأويلاً . قال ابن عباس : السراج الشمس وروى عصمة عن الأعمش ( وقمراً )<sup>(٣)</sup> بضم القاف واسكان الميم . وهذه قراءة شاذة . ولولم يكن فيها إلا أن أحمد بن حنبل وهو امام المسلمين في وقته قال : لا تكتبوا ما يحكيه عصمة الذي يروي القراءات . وقد أولع أبو حاتم السجستاني بذكر ما يرويه عصمة هذا .

﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذَّكَّرَ . . ﴾ [ ٦٢ ]

هذه قراءة المدنيين وأبي عمرو وعاصم على اختلاف عنه والكسائي ، وقرا الأعمش وحمة ( لمن أراد أن يذكّر )<sup>(٤)</sup> الأصل في « يذكّر » يتذكر ثم أدغمت التاء في الدال أي يتذكر ويتفكر في خلق الله ، فإن الدلالة فيه بيّنة فهذه القراءة<sup>(٥)</sup> بيّنة ويذكر يجوز أن يبين<sup>(٦)</sup> هذه الأشياء يذكره .

﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ . . ﴾ [ ٦٣ ]

رفع بالابتداء وقد أشكل على جماعة من النحويين هذا حتى قال الأخفش : هو مبتدأ بلا خبر يذهب إلى أنه محذوف ورأيت أبا إسحاق قد جاء في

(١) ب ، د ، هـ : أبين .

(٢) آية ٩٨ - البقرة .

(٣) قرأ بها أيضاً الحسن والنخعي . انظر البحر المحيط ٥١١/٦ .

(٤) كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٦٦ .

(٥) في ب ، د زيادة هـ حسنة .

(٦) ب ، د : أن يكون بين .

## شرح إعراب سورة الفرقان

هذا بما هو أولى من قول الأختلس هذا قال : « عباد » مرفوع بالابتداء و ( الذين يمشون على الأرض هوناً ) من صفتهم « والذين » الذي بعده عطوف عليه والخبر « أولئك يجزون الغرفة »<sup>(١)</sup> قال : ويجوز أن يكون الخبر ( الذين يمشون على الأرض ) ( قالوا سلاماً ) مصدر . وقد ذكرنا معناه .

﴿ إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا ﴾ [ ٦٦ ]

قال أبو اسحاق : « مستقراً » منصوب على التمييز أي في المستقر سبيل التمييز أن يكون فيه معنى « مِنْ » فالمعنى ساءت من المستقرات .

﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا ﴾ [ ٦٧ ]

هذه قراءة الأعمش وحمزة والكسائي وعاصم ويحيى بن وثاب على اختلاف عنهما<sup>(٢)</sup> وهي قراءة حسنة من قتر يقر وهذا القياس في اللزوم مثل قعد يقعد . وقرا أبو عمرو ( لم يقرؤا )<sup>(٣)</sup> وهي لغة معروفة<sup>(٤)</sup> حسنة ، وقرا أهل المدينة ( ولم يُقرؤا )<sup>(٥)</sup> وتعجب أبو حاتم من قراءة أهل المدينة هذه لأن أهل المدينة عنده لا يقع في قراءتهم الشاذ فإنما يقال : أقر يقر إذا افتقر ، كما قال جل وعز : وعلى المقتر قدره<sup>(٦)</sup> وتأول أبو حاتم لهم أن المسرف يفتقر سريعاً ، وهذا تأويل بعيد ولكن التأويل لهم أن أبا عمرو<sup>(٧)</sup> الجرمي حكى عن الأصمعي أنه يقال للإنسان إذا ضيق : قتر يقر ويقر وقتر يقر وأقر يقر فعلى هذا تصح القراءة وإن كان فتح الياء أصح<sup>(٨)</sup> وأقرب متداولاً وأشهر وأعرف . ومن أحسن ما قيل في معناه ما حدثناه

(١) آية ٧٥ .

(٢) كذا في الأصل وب د .

(٣) قراءة ابن كثير أيضاً ، انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٦٦ .

(٤) ١ - ٤ في ب ، ١٢ قراءة معروفة ولغة مشهورة .

(٥) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٦٦ .

(٦) آية ٢٣٦ - البقرة .

(٧) في أة أبا عمرو ، وأثبت ما في ب . (٨) ب ، د : أفصح

## شرح إعراب سورة الفرقان

الحسن بن عُليّ قال : حدثني عمران بن أبي عمران قال : حدثنا خلاد بن سليمان الحضرمي . قال : حدثني عمرو بن أبي ليبد عن أبي عبد الرحمن الحبلي في قوله جل وعز ( والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً ) قال : من أنفق في غير طاعة الله فهو الاسراف ومن أمسك عن طاعة الله فهو الافتار ، ومن أنفق في طاعة الله فهو القوام . قال أبو إسحاق : تفسير هذه الآية على الحقيقة ما أدب الله جل وعز به نبيّه ﷺ فقال « ولا تجعل / ١٥٩ / / يذك مخلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط »<sup>(١)</sup> ( وكان بين ذلك قواماً ) خبر كان واسم كان فيها مفسر دلّ عليه أنفقوا ، والتقدير كان الانفاق بين الإسراف والفتور عدلاً . وللغراء قول آخر يجعل « بين » اسم كان وينصبها . قال أبو جعفر : ما أدري ما رجة هذا لأن بين إذا كانت في موضع رفع رفعت كما يقال : بين عينيه أحمر فترفع بين .

﴿ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴾ [ ٦٨ ] شرط ومجازاة .

﴿ يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ . . ﴾ [ ٦٩ ]

[ بدل من يلقى قال سيويه : لأن مضاعفة العذاب لثقي الأنام ، وقرا عاصم ( يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ ]<sup>(٢)</sup> يوم القيامة ويخلد فيها مُهاناً<sup>(٣)</sup> بالرفع ، والجزم أولى لما ذكرنا . وفي الرفع قولان : أحدهما أن يقطع مما قبله ، والآخر أن يكون محمولاً على المعنى ، كأن قائلًا قال : ما لثقي الأنام ؟ فبيل : يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ .

(١) آية ٢٩ - الاسراء .

(٢) ما بين القوسين زيادة من ب ود .

(٣) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٦٧

﴿إِلَّا مَنْ تَابَ...﴾ [ ٧٠ ]

في موضع نصب على الاستثناء ( فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ )  
مفعولان . وقد ذكرنا معناه ، ومن حسن ما قيل فيه أنه يُكْتَبُ موضع كافر مؤمن ،  
وموضع عاصٍ مُطِيع .

﴿... فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا﴾ [ ٧١ ] مصدر فيه معنى التوكيد .

﴿... ضَمًّا وَعُمِيَانًا﴾ [ ٧٢ ] على الحال .

﴿... قُرَّةَ أَعْيُنٍ...﴾ [ ٧٤ ]

لم يجمع لأنه مصدر ، ولو جُمع يراد به اختلاف الأجناس لجاز ( واجعلنا  
لِلْمُتَّقِينَ إماماً ) واحد يدل على جمع .

﴿... وَيُلْقُونَ فِيهَا تَحِيَّةً وَسَلَامًا...﴾ [ ٧٥ ]

هذه قراءة أهل المدينة وأهل البصرة وقرا أهل الكوفة ( ويلقون فيها )<sup>(١)</sup> .  
قال الفراء :<sup>(٢)</sup> ويلقون أعجب إلي لأن القراءة لو كانت « يُلْقُونَ » كانت في العربية  
[ بالياء ] . وهذا من الغلط أشد مما مر في السورة لأنه يزعم أنها لو كانت يُلْقُونَ  
كانت في العربية [ بتحية وسلام ]<sup>(٣)</sup> . وقال كما يقال : فلان يُتَلَقَّى بالسلام  
وبالخير . فمن عجيب ما في هذا أنه قال : يُتَلَقَّى ، والاية يُلْقُونَ ، والفرق بينهما  
بين لأنه يقال : فلان يُتَلَقَّى بالجنة ، ولا يجوز حذف الياء ، فكيف يُشبه هذا ذاك

(١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٦٨ .

(٢) انظر ذلك في معاني الفراء ٢٧٥/٢ .

(٣) ما بين قوسين زيادة من ب ، د .

واعجب من هذا أن في القرآن « وَلَقَاهُمْ نَصْرُهُ وَهُوَ رَأْسُورٌ »<sup>(١)</sup> لا يجوز أن يُقرأ بغيره وهذا يُبين أن الأولى خلاف ما قال .

﴿ خَالِدِينَ فِيهَا . . ﴾ [ ٧٦ ] على الحال .

﴿ . . فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا ﴾ [ ٧٧ ]

وعن ابن عباس بإسناد صحيح أنه قرأ (فقد كذب الكافرون فسوف يكون لزاماً)<sup>(٢)</sup> وكذا روى شعبة عن إبراهيم التيمي عن أبي الزبير قال شعبة : وكذا في قراءة عبد الله بن مسعود<sup>(٣)</sup> . وهذه القراءة مخالفة للمصحف وينبغي أن تحمل على التفسير ؛ لأن معنى « فقد كذبتُم » أنه يُخاطبُ به الكفار ، وهذه القراءة مع موافقتها للسواد أولى بسياق الكلام لأن الله جل وعز قال ( قُلْ مَا يَعْبا بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ ) فهذه مخاطبة ، وكذا ( فقد كذبتُم فسوف يكون لزاماً ) فهذا أولى من ( فقد كذب الكافرون فسوف يكون لزاماً ) وقد تكلم النحويون فيه ، فمن حسن ما قيل فيه أن التقدير فسوف يكون التكذيب لأن كذبتُم يدل على التكذيب ، وحقيقته في العربية فسوف يكون التكذيب لأن عذاباً لزاماً أي ذا لزام . ولزام وملازمة واحد . وحكى أبو حاتم عن أبي زيد قال : سمعت قنبراً أبا السمال يقرأ ( فسوف يكون لزاماً )<sup>(٤)</sup> بفتح اللام . قال أبو جعفر : يكون مصدر لزم ، والكسر أولى مثل قتال ومقاتلة كما أجمعوا على الكسر في قوله جل وعز « ولولا كلمة سبقت من

(١) آية ١١ - الانسان .

(٢) انظر مختصر ابن خالويه ١٠٥ ، البحر المحيط ٥١٨/٦ .

(٣) البحر المحيط ٥١٨/٦ .

(٤) انظر مختصر ابن خالويه ١٠٥ ، البحر المحيط ٥١٨/٦ .

## شرح إعراب سورة الفرقان

رَبِّكَ لَكَانَ لِزَمَانٍ وَاجِلٌ مُسَمًّى <sup>(١)</sup> وَلِلْفَرَاءِ قَوْلٌ آخِرٌ <sup>(٢)</sup> فِي اسْمٍ يَكُونُ قَالَ : يَكُونُ فِيهَا مَجْهُولٌ . وهذا غلط لأن المجهول لا يكون خبره إلا جملة ، كما قال جل وعز « إِنَّهُ مِنْ يَتَى وَيَتَّبِعُهُ <sup>(٣)</sup> وَكَيْمَا حَكَمَى النُّحُوتِ » : كان زيدٌ منطلقٌ . يكون في كان مجهولٌ ، ويكون المبتدأ وخبر مخبر السجھول ، والتقدير كان الحديث . فأما أن يقال : كان مُنْطَلِقاً ويكون في كان مجهولٌ فلا يجوز عند أحد علمناه .

---

(١) آية ١٢٩ - طه .

(٢) انظر معاني الفراء ٢/ ٢٧٥ .

(٣) آية ٩٠ - يوسف .





## شرح إعراب سورة الشعراء / ١٥٩ ب /

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ طَسَمَ تِلْكَ ﴾ [ ١ ]

ابو جعفر : حكى أبو عبيد أن أبا عمرو كان يفتح ، وأن الكوفيين يكسرون ، وأن المدنيين يثرون بين الفتح والكسر . وهذا مشروح في سورة « طه »<sup>(١)</sup> .  
 وقرأ المدنيون وأبو عمرو وعاصم والكسائي ( طَسَمَ ) بادغام النون في الميم ،  
 والقراء يقولون : بإخفاء النون وقرأ الأعمش وحمة ( طسين ميم ) باظهار النون .  
 قال أبو جعفر : ثلثون الساكنة والتنوين أربعة أقسام عند سيبويه<sup>(٢)</sup> : يُبَيِّنَانِ عند  
 حروف الحلق ، ويدغمان عند الراء واللام والميم والواو والياء ، ويُقْلِبَانِ ميماً عند  
 الياء ، ويكونان من الخياشيم أي لا يبينان ، فعلى هذه الأربعة الأقسام التي نصّها  
 سيبويه لا تجوز هذه القراءة ؛ لأنه ليس ههنا حرف من حروف الحلق فتبيّن النون  
 عنده ولكن في ذلك وجه<sup>(٣)</sup> وهو أن حروف المعجم حكمها أن يُوقَفَ عليها فإذا  
 وَقَفَ عليها تبيّن النون . وحكى أبو اسحاق في كتابه « فيما يُجرى وما لا  
 يُجرى »<sup>(٤)</sup> أنه يجوز أن يقول<sup>(٥)</sup> « طسين ميمٌ » بفتح النون وضم الميم ، كما

(١) انظر سورة طه ٣٢٦ .

(٢) انظر كتاب سيبويه ٢/ ٤١٤ ، ٤١٥ ، ٤١٧ .

(٣) ب . د . وجه .

(٤) طبع الكتاب وعنوانه ، ما ينصرف وما لا ينصرف « انظر له ص ٦٣ .

(٥) ب ، د : يقال .

يقال : هذا مُعِدِّي كَرْبٌ يا هذا .

﴿ تِلْكَ آيَاتُ . . ﴾ [ ٢ ]

رفع على اضممار مبتدأ أي هذه تلك آيات الكتاب المبين أي التي كنتم وُعدْتُمْ بها لأنهم وُعدُوا في التوراة والانجيل بإنزال القرآن .

﴿ لَعَلَّكَ بِاِخْعُ نَفْسِكَ . . ﴾ [ ٣ ]

خبر لعل ( ألا يكونوا ) قال الفراء<sup>(١)</sup> : في موضع نصب لأنهما جزاء . قال أبو جعفر : وإنما يُقال : إن مكسورة لأنها جزاء ، كذا المتعارف . والقول في هذا ما قاله أبو اسحاق في كتابه « في القرآن »<sup>(٢)</sup> قال : « أن » في موضع نصب مفعول له ، والمعنى لَعَلَّكَ قَاتِلُ نَفْسِكَ لتركهم الإيمان .

﴿ إِنْ نَشَأْ نُثَوِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً . . ﴾ [ ٤ ]

شرط ومجازاة . ( فَظَلَّتْ ) معناه فتظّل ، لأن الماضي يأتي بمعنى المستقبل في المجازاة . وقد ذكرنا « خاضعين » ولم يقل : خاضعات بما يستغني عن الزيادة .

﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴾ [ ٧ ]

أصل الكرم في اللغة الشرف والفضل . فَخَلَّةٌ كريمة أي فاضلة كثيرة الثمر ، ورجل كريم فاضل شريف صفوح ، قال الفراء : والزوج اللون .

(١) الظرمعاني الفراء ٢/ ٢٧٥ .

(٢) معاني الزجاج ورقة ٤٢ أ نسخة ٧٤٩ .

﴿وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَى...﴾ [ ١٠ ]

( إذ ) في موضع نصب واتل عليهم إذ نادى ربك موسى ، ويدل على هذا أن بعده « واتل عليهم نبأ إبراهيم »<sup>(١)</sup> ( أن أتت القوم الظالمين ) .

﴿قَوْمُ فِرْعَوْنَ...﴾ [ ١١ ] يدل ( ألا يتقون ) لأنهم غيب عن المخاطبة ، ويجوز ألا تتقون بمعنى قل لهم ، ومثله « قل للذين كفروا سَتُعْلَبُونَ »<sup>(٢)</sup> بالثناء والياء .

﴿قَالَ رَبُّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونُ﴾ [ ١٢ ] « وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي » [ ١٣ ]

قال الكسائي : القراءة بالرفع يعني في « وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي » من وجهين : أحدهما : الابتداء ، والآخر : بمعنى وإني بضيق صدري ولا ينطلق لسانى يعني نسقاً على « أخاف » . قال : ويُقرأ بالنصب<sup>(٣)</sup> ، وكلاهما وجه . قال أبو جعفر : الوجه الرفع : لأن النصب عطف على « يكذبون » ، وهذا بعيد يدل على ذلك قوله « واحلَّ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي يَفْقَهُوا قَوْلِي »<sup>(٤)</sup> فهذا يدل على أن هذا كذا .

قال أبو اسحاق : ﴿أَنْ أُرْسَلَ﴾ [ ١٧ ] في موضع نصب أي أُرْسِلْنَا لِأَنْ نُرْسَلَ معنا بني إسرائيل ، فامتد عليه فرعون بالترية .

(١) آية ٦٩ - من السورة

(٢) آية ١٢ - آل عمران .

(٣) ب ، د زيادة « روى ذلك عن الأعرج وطلحة »

(٤) آية ٢٧ - طه .

﴿قَالَ أَلَمْ تُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا﴾ [ ١٨ ]

نصب على الحال ( وَلِثَّ فِينَا ) وإن شئت أدغمت التاء في التاء لقربها منها ( من عُمَرُكَ ) وتحذف<sup>(١)</sup> الضمة لثقلها فيقال من عُمَرُكَ ، وحكى سيبويه<sup>(٢)</sup> فتح العين واسكان الميم ومنه لعُمَرُكَ ولا يُستعمل في القسم عنده إلا الفتح لخفته ( مَبِينٌ ) على جمع التسليم ، وقد يقال : لبثت سنيًا يا هذا . يجعل الاعراب في النون .

﴿مَعَلَّتْ فَعَلَّتْكَ أَتَيْتِ فَعَلَّتْ وَأَنْتِ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ [ ١٩ ]

تكون الجملة في موضع الحال أي قتلت النفس وهذه حالك ، ويجوز أن يكون المعنى وأنت الساعة من الكافرين ليُعني لأنك تطالبني أن أرسل معك بني إسرائيل .

﴿قَالَ فَعَلَّهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ﴾ [ ٢٠ ]

قيل : معناه أي ضللت عن أن أعرف بأن تلك الضربة / ١٦٠ / أ / تقتل<sup>(٣)</sup> .

﴿وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدتَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [ ٢٢ ]

قال الأخفش : فقيل المعنى<sup>(٤)</sup> أو تلك نعمة وحذفت ألف الاستفهام . قال أبو جعفر : وهذا لا يجوز لأن الألف الاستفهام تحدث معنى وحذفها محال ، إلا أن يكون في الكلام « أم » فيجوز حذفها في الشعر ولا أعلم بين النحويين في هذا

(١) ب ، د : حذفت .

(٢) الكتاب ١٩٧/١ .

(٣) ب ، د : تقتل ذلك الرجل .

(٤) والمعنى « زيادة من ن ب ود » .

## شرح إعراب سورة الشعراء

اختلافاً إلا شبيهاً قاله الفراء<sup>(١)</sup> قال : يجوز حذف ألف الاستفهام في أفعال الشك وحكى : تَرَى زيدا منطلقاً بمعنى أَرَى . وكان عليّ بن سليمان يقول في مثل هذا : إِنَّمَا أَخَذْتُ مِنَ الْفَاطِ الْعَامَةِ وَكَذَا عِنْدَهُ : نَعَمْ زيدا<sup>(٢)</sup> إذا تَقَلَّمَ ذَكَرَهُ إِنَّمَا أَخَذَهُ مِنَ الْفَاطِ الْعَامَةِ . ومذهب الفراء<sup>(٣)</sup> في معنى « وتلك نعمةُ تمنّٰها عليّ » أنه على حذف . وأنَّ المعنى هي لَعَمْرِي نعمةُ أَنْ<sup>(٤)</sup> مُنِنْتُ عَلَيَّ فَلِمَ تَسْتَعِيدُنِي وَاسْتَعِيدْتَ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَيِ إِنَّمَا صَارَتْ لِأَنَّكَ اسْتَعِيدْتَ بَنِي إِسْرَائِيلَ . وقول الضحاك : أَنَّ المعنى أنك تمنّٰ عليّ بما لا يجب أَنْ تمنّٰ به أي يكون هذا على التَّكْيِيفِ له والتَّكْيِيفُ يكون بغير استفهام وباستفهام ، ويجوز أن يكون هذا مثل « وما أصابك من سيئةٍ فمن نفسك »<sup>(٥)</sup> ويكون تَكْيِيفاً أيضاً ، وقول رابع في الاثنين جميعاً : أن يكون القول محذوفاً « إِنْ عَبَدْتَ » في موضع رفع على البدل من نعمة . ويجوز أن يكون أن في موضع نصب بمعنى لأنَّ عَبدت بني إسرائيل .

### ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ [ ٢٣ ]

فأجابه موسى عليه السلام<sup>(٦)</sup> ف ﴿ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴾ [ ٢٤ ] أي إذا نظرتُم إلى السموات والأرض وما فيهما من الآيات والحوادث علمتُم وأيقنتُم أَنَّ لهما<sup>(٧)</sup> صانعاً ومدبّراً .

(١) جاء في معاني الفراء ٢/ ٣٩٤ ، أن ألف الاستفهام قد تطرح من التوبيخ ، وسأني ذلك أيضاً في إعراب الآية ١٥٤ - الصافات .

(٢) ب ، د : زيدا .

(٣) انظر معاني الفراء ٢/ ٢٧٩ .

(٤) ب ، د : إذ .

(٥) آية ٧٩ - النساء .

(٦) في ب ، د زيادة « بما فيه الكفاية » .

(٧) في ب ، د زيادة « خالقاً » .

﴿ قَالَ لِمَنْ خَوْلُهُ إِلَّا تَسْمِعُونَ ﴾ [ ٢٥ ] عليهم من الأول وأدنى إلى أفهامهم من الأول .

فمخاطب موسى ﷺ الجماعة بما هو أقرب .

﴿ قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأُولِينَ ﴾ [ ٢٦ ] بجاء بدليل يفهمونه عنه لأنهم يعلمون أنهم قد كان لهم آباء ، وأنهم قد فنوا ، وأنهم لا بد لهم من مَقْبٍ ، وأنهم قد كانوا بعد أن لم يكونوا وأنهم لا بد لهم من مُكُونٍ .

﴿ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ﴾ [ ٢٧ ] فأجابه موسى ﷺ عن هذا بأن ﴿ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ . ﴾ [ ٢٨ ] أي ليس ملكه كملكك لأنك إنما تملك بلداً واحداً لا يجوز أمرك في غيره ويمت من لا تحب أن يموت ، والذي أُرْسِلَنِي يملك المشرق والمغرب وما بينهما إن كنتم تعقلون فستبينون ما قلت .<sup>(١)</sup>

﴿ قَالَ لئن اتخذت إلهاً غيري لأجعلنك من المسجونين ﴾ [ ٢٩ ]

فرفق به موسى ﷺ ف ﴿ قَالَ أَوْ لَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُبِينٍ ﴾ [ ٣٠ ] أي أتجعلني من المسجونين ولو جِئْتُكَ بِشَيْءٍ تَبَيَّنُ بِهِ<sup>(٢)</sup> صدق ما جِئْتُ بِهِ .

﴿ قَالَ قَاتِلْ بِهِ إِنَّ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ [ ٣١ ] فلم يحتج الشرط إلى جواب عند سيويه لأن ما تقدّم يكفي منه .

﴿ قَالُوا أَرْجئه وأخاه . . ﴾ [ ٣٦ ]

قال أبو اسحاق : أي أخره عن وقتك وأخر استتمام مناظرته حتى تجتمع

(١) في ب ، د زيادة : لكم .

(٢) في ب ، د الزيادة : ما أقول و .

## شرح إعراب سورة الشعراء

كل " السحرة " « أرجئه » بإثبات الهمزة في الإدراج . ويجوز حذفها وإثبات الكسرة ، وفي الإدراج يجوز حذفها ، وإثبات الضمة بالهمز وضم الهاء بغير واو . ويجوز إثبات الواو على نُعْد . وإنما بُعِدَ : لأن الهمزة ساكنة والواو ساكنة والحاجز بينهما ضعيف والواو في الأول الأصل والياء على البدل منه وحذفهُمَا : لأن قبلهما ما يدل عليهما ، وانهما زائدتان .

ومن قرأ ﴿ .. إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا .. ﴾ [ ٤١ ] بغير استفهام جعل معناه إِنَّكَ ممن يَحِبُّنَا وَيُؤْتِنَا .

﴿ فَالْقِيَ (٢) السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ ﴾ [ ٤٦ ]

أي الذين كان يقال لهم سَحَرَةٌ وَذُكِرُوا بهذا الاسم ليدل على أنهم المذكورون قبل .

﴿ .. إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السَّحَرَ .. ﴾ [ ٤٩ ]

تمويه من فرعون وطغيان وعدوان أظهر أَنَّ السحرة واطَّوُوا موسى عليه السلام على ما كان ، وَأَنَّ موسى هو الذي عَلَّمَهُم السحر .

﴿ قَالُوا لَا ضَيْرَ .. ﴾ [ ٥٠ ]

من ضار يضير . ويقال : ضار/ ١٦٠ ب/ يضرور بمعنى ضَرَّ يَضُرُّ ضَرًّا وضرراً .

(١-١) في ب ، د : لك السحرة قال أبو جعفر .

(٢) في الأصل و ب د ه والقي ، وقد أثبت ما في المصحف .



﴿ إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [٥١]

« أَنْ » في موضع نصب والمعنى لأن كنا ، وأجاز الفراء<sup>(١)</sup> كسرهما على أن يكون مجازاة .

﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي ﴾ [٥٢]

من أسرى يُسْرِي ويجوز أن اسر من سَرَى يَسْرِي لغتان فصيحتان<sup>(٢)</sup> .

﴿ إِنْ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ ﴾ [٥٤]

لام تأكيد تدخل كثيراً في خبر ان إلا أن الكوفيين لا يجيزون : إن زيدا لسوف يقوم . والدليل على أنه جائز « فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ »<sup>(٣)</sup> فهذه لام التوكيد بعينها قد دخلت على سوف « قليلون » جمع مُسَلَّم كما يقال : أَحَدُونَ .

﴿ وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَائِظُونَ ﴾ [٥٥] من غاظ يغيط وهي اللغة الفصيحة .

﴿ وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَاذِرُونَ ﴾ [٥٦]

قراءة المدنيين وأبي عمرو ، وقراءة الكوفيين ( حَاذِرُونَ ) وهي معروفة عن عبد الله بن مسعود وابن عباس ( حَاذِرُونَ )<sup>(٤)</sup> بالبدال غير معجمة ، قراءة ابن أبي عمار . قال أبو جعفر : أبو عبيدة يذهب إلى أن معنى حَاذِرِينَ وَحَاذِرِينَ واحد ، وهو قول سيبويه . وأجاز : هو حَاذِرٌ زيدا ، كما يقال : حاذر زيدا ، وأنشد :

(١) أنظر معاني الفراء ٢ / ٢٨٠ .

(٢) في ب ، د زيادة ا بمعنى واحد .

(٣) آية ٤٩ .

(٤) وقرأ بها أيضاً محمد بن السمين أنظر مختصر ابن خالويه ١٠٦ ، المحاسب ٢ / ١٢٨ .

٣١٢- حَذِرُ أُمُورًا لَا تَضِيرُ وَآمِنُ

مَا لَيْسَ مُنْجِيَهُ مِنَ الْأَقْدَارِ<sup>(١)</sup>

قال أبو جعفر : حدثني علي بن سليمان قال حدثنا محمد بن يزيد قال : سمعت أبا عثمان المازني يقول : قال أبو عثمان الأحملي : لقيني سيبويه فقال : أتعرف بيتاً فيه فعلٌ ناصباً ؟ فلم أحفظ فيه شيئاً وشكرت فعملت له فيه هذا البيت ، وزعم أبو عمر الجرمي أنه يجوز هو حَذِرُ زيداً ، على حذف « من » . فأما أكثر النحويين فيفترقون بين حَذِرَ وحاذرَ متهم الكسائي والفراء ومحمد بن يزيد ، ويذهبون إلى أن معنى حَذِرَ في خلقته الحَذِرُ أي متبهِ مُتَبَقِّظٌ فإذا كان هكذا لم يتعد ، ومعنى حاذر مُستعد<sup>(٢)</sup> وبهذا جاء التفسير عن المتقدمين . قال عبد الله بن مسعود في قول الله جل وعز « حادرون » قال : مُؤَدُّونٌ في الكراع والسلاح مقوونٌ فهذا ذاك بعينه ، وقوله : مُؤَدُّونٌ معناه معهم أداة ، وقيل المعنى معاً سلاح وليس معهم سلاح يحترضون على القتال . فأما « حادرون » فمعناه مشتق من قولهم : عَيْنُ حَذْرَةٍ أي ممتلئة أي نحن ممتلئون غيظاً عليهم .

﴿ كذلك . . ﴾ [٥٩] في موضع رفع والمعنى<sup>(٣)</sup> الأمر كذلك أي الأمر كما أخبرناكم من خبرهم .

﴿ فَلَمَّا تَرَأَى . . ﴾ [٦١]

هكذا الوقف كما تقول : تجافى القوم ، وتراخى إخوانك . لم تقف عليه فتقول : تجافى وتراخى ، ومن وقف فقال : تراأفقد حذف لام الفعل ، وغلبت من

(١) مر الشاهد ١٢١ .

(٢) في ب ، د زيادة « متبهي » .

(٣) ب ، د : أي .

## شرح إعراب سورة الشعراء

اعتلَّ أنه فعل متقدم غلطاً قبيحاً ، وذلك أن المعتد في قولنا : تراءى أنه مثل تداعى وتجاوى ، كما قلنا ، ولو كان متأخراً لقليل : تَرَايَا فان وصلت حذفٌ لالتقاء الساكنين فقلت : تَرَايَا الجمعان . وقرأ الأعرج وعبيد بن عمير ( قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرِكُونَ )<sup>(١)</sup> . قال القراء<sup>(٢)</sup> : حَفَرٌ واحترق بمعنى واحد ، وكذلك لَمُدْرِكُونَ وَلَمُدْرِكُونَ بمعنى واحد . قال أبو جعفر : وليس كذا يقول النحويون الحذائق ، إنما يقولون مُدْرِكُونَ سلحوقون ، وَمُدْرِكُونَ مُجْتَهِدٌ في لحاقهم ، كما يقال : كَسَبْتُ بمعنى أَصَبْتُ وَظَفِرْتُ ، وَكَتَسَبْتُ بمعنى اجْتَهَدْتُ وَظَلَبْتُ . وهذا معنى قول سيبويه .

### ﴿ وَاتَّلَّ عَلَيْهِمْ نَبَأُ إِبْرَاهِيمَ ﴾ [٦٩]

على تخفيف الهمزة الثانية . وهو أحسن الوجوه لأنهم قد أجمعوا جميعاً على تخفيف الثانية إذا كانتا في كلمة واحدة ، نحو آدم ، وإن شئت خففتها فقلت : « نَبَأُ إِبْرَاهِيمَ » وإن شئت خففتها فقلت : « نَبَأُ إِبْرَاهِيمَ » وإن شئت خففت الأولى فقلت : « نَبَأُ إِبْرَاهِيمَ » . وثمَّ وَجْهٌ خامسٌ إلّا أنه بعيدٌ في العربية ، بعدلانه<sup>(٣)</sup> جمع بين همزتين كأنهما في كلمة واحدة وحسن في فعال لأنه لا يأتي إلّا مُدْغِماً .

### ﴿ . . فَتَنَّا لَهُمَا عَاقِبَيْنِ ﴾ [٧١] / ١٦١ / خبر نزل .

### ﴿ قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكَ . . ﴾ [٧٢]

قال الأخفش : فيه حذف والمعنى هل يسمعون منكم أو هل يسمعون

(١) أنظر مختصر ابن خالويه ١٠٧ .

(٢) أنظر معاني القراء ٢ / ٢٨٠ .

(٣) في آه لأنك « فائت ما في ب » دلالة أقرب .

دعاءكم فحذف كما قال :

٣١٣ - القَائِدُ الخِيلِ مَكُوباً ذَوَابِرُهَا

قد أَحْكَمْتَ حَكَمَاتِ الْقَدِّ وَالْأَيْقَانِ<sup>(١)</sup>

قال والأَيْقَانُ الكتان فحذف . والمعنى وقد أَحْكَمْتَ حَكَمَاتِ الْأَيْقَانِ . ورُوي عن قتادة أنه قرأ ( قَالَ هَلْ يُسْمِعُونَكُمْ )<sup>(٢)</sup> بضم الياء أي هل يُسْمِعُونَكُمْ أصواتهم ( إِذْ تَدْعُونَ ) وإن شئت أدغمْتَ الذال في التاء .

﴿ أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ أَوْ يَضُرُّونَ ﴾ [٧٣] معطوف على يسمعونكم .

﴿ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّي ﴾ [٧٧]

واحد يؤذي عن جماعة ، وكذلك يقال للمرأة : هي عدوُّ الله وعدوَّة الله ، حكاهما الفراء . قال أبو جعفر : وسألت علي بن سليمان عن العلة فيه ، فقال من قال : عدوَّة فأثبت الهاء قال : هي بمعنى معادية . ومن قال عدوٌّ للمؤث ، والجمع جعله بمعنى النسب . ( إِلَّا رَبُّ الْعَالَمِينَ ) قال أبو اسحاق : قال النحويون : هو استثناء ليس من الأول ، وأجاز أبو اسحاق أن يكون من الأول على أنهم كانوا يعبدون الله جل وعز ويعبدون معه الأصنام . وتأوله الفراء<sup>(٣)</sup> على الأصنام وحذوها ، والمعنى عنده فإنهم لو عبدتْهم عدوُّ لي [ إِلَّا رَبُّ الْعَالَمِينَ أَيْ عَدُوُّ لِي ]<sup>(٤)</sup> يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

(١) الشاهد لزهير بن أبي سلمى انظر شرح ديوان زهير ٤٩ -

(٢) وقرأ بها أيضاً يحيى بن يعمر . انظر مختصر ابن خالويه ١٠٧ .

(٣) معاني الفراء ٢/ ٢٨١

(٤) زيادة من ب ود

﴿ الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يُعِيدُنِي ﴾ [ ٧٨ ] ﴿ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ﴾

[٧٩]

بغير ياء لأن الحذف في رؤوس الآيات حسنٌ لِيَتَّفِقَ كلاً . وقد قرأ ابن أبي اسحاق على جلالة ومجلى من العربية هذه كلها بالياء لأن الياء اسم وانما دخلت النون لعلّة .

وقرأ الحسن ﴿ . الَّذِي أَسْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطَايَا يَوْمَ الدِّينِ ﴾ [ ٨٢ ] وقال ليست خطيئة واحدة . قال أبو جعفر : وخطيئة بمعنى خطايا معروف في كلام العرب ، وقد أجمعوا جميعاً على التوحيد في قوته جل وعز « فاعترفوا بذنبهم »<sup>(١)</sup> ومعناه بذنوبهم ، وكذا « فاقیموا الصَّلَاةَ »<sup>(٢)</sup> ومعناه الصلوات فكذا ( خَطِيئَتِي )<sup>(٣)</sup> ان كانت خطايا ، والله أعلم .

﴿ فَكَبِّهُوا فِيهَا . . ﴾ [ ٩٤ ]

قيل الضمير يعود على الأصنام وقد جرى الأخبار عنهم بالتذكير ، لأنهم أنزلوهم منزلة ما<sup>(٤)</sup> يعقل ( هم والغاؤون ) الذين عبدوهم ، « والغاؤون » الخائبون من رحمة الله جل وعز .

﴿ وَجُنُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ ﴾ [ ٩٥ ]

الذين دعواهم الى عبادة الاصنام وساعدوا ابليس على ما يريد فهم جنوده .

(١) انظر مختصر ابن خالويه ١٠٧ .

(٢) آية ١١ - الملك .

(٣) آية ١٠٣ - النساء ، ١٠٣ - الحج ، ١٣ - المجادلة .

(٤) ب : د : ا : د .

(٥) ب : د : من .

﴿ وَمَا أَضَلَّنَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ ﴾ [٩٩]

رفع بفعلهم والمجرمون الذين دعوهم الى عبادة الأصنام .

﴿ فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ ﴾ [١٠٠] في موضع رفع لان المعنى فما لنا شافعون .

﴿ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ ﴾ [١٠١]

ويحذف ( وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ ) بالرفع يكون<sup>(١)</sup> عطفاً على الموضع : لأن المعنى فما لنا شافعون وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ . وجمع " صديق " أصدقاء . وَصَدَقَاءُ وَصَدَاقُ . وَلَا يُقَالُ : " صَدَّقُ ، للفرق بين النعت وبين غيره ، وحكى الكوفيون انه يقال في جمعه " صَدَقَانُ . وهذا بعيد لان هذا جمع ما ليس بنعت نحو رَغِيف وَرَغْفَانُ ، وحكوا أيضاً صَدِيقٌ وَأَصَادِقُ ، وأجابوا انما هو جمع أفعل اذا لم يكن نعتاً ، نحو أَشْجَع وَأَشْجَع . ويقال : صديق للجساعة والسرقة ، وجمع حَمِيمٍ أَحْمَاءُ وَأَحْمَةٌ ، وكرهوا أَفْعَلَاءَ للتضعيف .

﴿ فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [١٠٢]

أَنَّ في موضع رفع والمعنى فلو وقع لنا رجوع الى الحياة لَأَمَنَّا .

﴿ كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ ﴾ [١٠٥] على تأنيث الجماعة .

(١) ب ، د جعله .

(٢ - ٢) في ب ، ٢٥ ويقال صديق وجمعه .

(٣) ب ، د : وَلَا نقول .

(٤ - ٤) في ب ، ٢٦ وحكى صديق وصادق . وحكى .

﴿ قَالُوا أَنْتُمْ لَكُمْ وَابْتِغَاءَ الْأَرْضُونَ ﴾ [١١١]

جمع الأردل والمكسر أراذل واللاتى الرذلى والجمع رذُلٌ ، ولا يجوز حذف الألف واللام في شيء من هذا عند أحد من النحويين علمناه ، ومنعوا جميعاً سَقَطَتْ لَهُ ثِنْتَانِ عُلَيَّانِ لَا سُفْلِيَانِ .

﴿ . . . الْفَلَكِ . . ﴾ [١١٩] زعم سيبويه أنه جمع فَلَكٍ كَأَسَدٍ وَأَسَدٍ ، وقيل : فَلَكٌ وَفُلَكٌ بمعنى واحد .

قال محمد بن يزيد ﴿ . . . رِيع . . ﴾ [ ١٢٨ ] جمع رَيْعَةٍ .

﴿ وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ ﴾ [١٢٩]

فَلَمَّعُوا عَلَى أَنْ / ١٦١ / ب اتَّخَذُوا مَا لَا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ وَوَبَّخُوا بِقَوْلِهِ ( لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ ) أَي لَسْتُمْ تَخْلُدُونَ فَلِمَ تَبْنُونَ مَا تَمُوتُونَ وَتَتْرَكُونَهُ ؟

﴿ إِنَّ هَذَا الْأَخْلَقُ الْأَوَّلِينَ . ﴾ [١٣٧]

قراءة شية ونافع وعاصم والأعمش وحزمة ، وقرأ أبو عمرو وأبو جعفر والحسن ( إِنَّ هَذَا الْأَخْلَقُ الْأَوَّلِينَ )<sup>(١)</sup> بفتح الخاء . فالقراءة الأولى عند الفراء بمعنى عادة الأولين . قال أبو جعفر : وحكى لنا محمد بن الوليد عن محمد بن يزيد قال : خُلِقَ الْأَوَّلِينَ مَذْهَبُهُمْ ، وما جرى عليهم أمرهم . والقولان متقاربان من هذا الحديث عن النبي ﷺ « أَكْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ الْأَمْرُ أَحْسَنُهُمْ خُلُقاً »<sup>(٢)</sup> أي

(١) وهي أيضاً قراءة ابن كثير والكسائي . انظر معاني الفراء ٢/ ٢٨١ ، كتاب السبعة لأبن مجاهد ٤٧٢ .

(٢) انظر سنن أبي داود حديث ٤٦٨/ ٢ ، سنن الدارمي ٢/ ٣٢٣ ، المعجم لونسك ١/ ١١٢ .

## شرح إعراب سورة الشعراء

أَحْسَنُهُمْ مَذْهَباً وَعَادَةً وَمَا يَجْرِي عَلَيْهِ الْأَمْرُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ كَانَ حَسَنَ الْخَلْقِ فَاجِراً فَاضِلاً ، وَلَا أَنْ يَكُونَ أَكْمَلَ إِيمَاناً مِنَ السَّيِّءِ الْخَلْقِ الَّذِي لَيْسَ بِفَاجِرٍ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَحَكِي لَنَا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّ مَعْنَى « خَلَقَ الْأَوَّلِينَ » تَكْدِيْبُهُمْ وَتَحْرُصُهُمْ غَيْرَ أَنَّهُ كَانَ يَمِيلُ إِلَى الْقِرَاءَةِ الْأُولَى لِأَنَّ فِيهَا مَدْحَ آبَائِهِمْ ، وَأَكْثَرَ مَا جَاءَ الْقُرْآنُ فِي صِفَتِهِمْ مَدْحُهُمْ لِأَبَائِهِمْ وَقَوْلُهُمْ ، « أَنَا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ » (١) .

﴿ .. وَتَخَلَّيْنِيهَا فَصِيصٌ ﴾ [١٤٨]

الجملة في موضع تخفّضٍ نعتٍ لتخلٍ . وأحسن ما قيل في معناه ما رواه التّزاوردي عن ابن أخي الزّهرري عن عمه في قوله جلّ وعزّ « طَلَعُهَا فَصِيصٌ » قال . الرّخْصُ اللّطيفُ أول ما يطلع ، وهو الطّلع التّضديد لأن بعضه فوق بعضٍ .

﴿ وَتَنْجُتُونَ مِنَ الْجِبَالِ .. ﴾ [١٤٩]

ويقال : تَنْجُتُونَ لِأَنَّ فِيهِ حُرُوفاً مِنْ حُرُوفِ الْحَلَقِ ( بَيُوتاً فَرَهِيْنَ ) (٢) قِرَاءَةُ الْمَدَنِيِّينَ وَالْبَصَرِيِّينَ ، وَقَرَأَ أَبُو صَالِحٍ وَالْكُوفِيُّونَ ( فَاْرَهِيْنَ ) وَقَدْ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي مَعْنَاهُمَا فَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا بَعْضُهُمْ وَجَعَلَهُمَا بِمَعْنَى وَاحِدٍ . فَقَالَ أَبُو صَالِحٍ وَمَعَاوِيَةُ ابْنُ قُرَّةَ وَمَنْصُورُ بْنُ الْمَعْتَمِرِ وَالضُّحَّاكُ بْنُ مُزَاجِمٍ : « فَاْرَهُونَ » حَاذِقُونَ ، قَالَ مُجَاهِدٌ : « قَرَهُونَ » أَشْرُورُونَ بَطُورُونَ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : فَهَذَا تَفْرِيْقٌ بَيْنَ مَعْنِيَيْنِ ، يَكُونُ « فَاْرَهُونَ » مِنْ قُرَّةٍ إِذَا كَانَ حَاذِقاً نَشِيطاً ، وَ« قَرَهُونَ » بِمَعْنَى فَرَحِيْنَ فَأُبْدِلَ مِنَ الْحَاءِ هَاءٌ ، وَقَدْ رَوَى عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ [ ( وَتَنْجُتُونَ مِنْ الْجِبَالِ بَيُوتاً فَرَهِيْنَ ) ] قَالَ : حَاذِقِينَ . قَالَ : فَهَذَا بِمَعْنَى فَاْرَهِيْنَ إِنْ كَانَ مُحْفَوظاً

(١) آية ٢٢ - الزخرف .

(٢) أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٧٢ .



## شرح إعراب سورة الشعراء

عن ابن عباس<sup>(١)</sup> ومن ذهب إلى أنَّ فارهين وفرهين بمعنى واحد أبو عبيدة وقطرب . وحكى قطرب : فره يفره فهو فارة وفرة<sup>(٢)</sup> يفره فهو فره وفاره<sup>(٣)</sup> إذا كان شيطاً وهو منصوب على الحال .

﴿ قَالَ هَذِهِ نَاقَةُ لَهَا شَرْبٌ . . ﴾ [١٥٥]

قال الفراء :<sup>(٤)</sup> الشرب الحظ من الماء . قال أبو جعفر : فأما المصدر فيقال فيه شرب شرباً وشرباً وشرباً : وأكثرها المضمومة لأن المفتوحة والمكسورة يشتركان مع شيء آخر ، فيكون الشرب الحظ من الماء ، ويكون الشرب جمع شارب ، كما قال :

٣١٤ - فَقُلْتُ لِلشَّرْبِ فِي دُرْنَا وَقَدْ تَمَلُّوا

شِيمُوا وَكَيْفَ يَشِيمُ الشَّارِبُ الشَّمْلُ<sup>(٥)</sup>

إلا أنَّ أبا عمرو بن العلاء رحمه الله والكسائي يختاران<sup>(٦)</sup> الشرب بالفتح في المصدر ، ويحتجان برواية بعض العلماء أن النبي ﷺ قال : « أنها أيام أكل وشرب »<sup>(٧)</sup> .

﴿ وَلَا تَمْسُوهُمَا بِسُوءٍ . . ﴾ [١٥٦]

لا يجوز اظهار التضعيف ههنا لأنهما حرفان متحركان من جنس واحد

(١) ما بين القوسين زيادة من ب و د .

(٢-٣) ساقط من ب و د .

(٣) أنظر معاني الفراء ٢/٢٧٢ .

(٤) البيت لأعشى قيس من مطولته المشهورة : ودغ هريرة أن الركب مرتحل ، أنظر ديوانه ٥٧ .

(٥) ب ، د : يجيز أن أن .

(٦) أنظر الموطأ باب ٤٤ حديث ١٣٥ ، ابن ماجه باب ٣٥ حديث ١٧١٩ سنن أبي داود حديث

٢٨١٣ ، سنن الدرامي ٢/٥٣ .

## شرح إعراب سورة الشعراء

( فَيَأْخُذْكُمْ ) جواب النهي ، ولا يجوز حذف الفاء منه والجزم كما جاز<sup>(١)</sup> في الأمر الآشيء<sup>(٢)</sup> رَوَى عن الكسائي أنه يجيزه .

﴿ فَعَقَرُوهَا فَاصْبَحُوا نَادِمِينَ ﴾ [١٥٧]

أي على عقرها لما أيقنوا بالعذاب ، ولم ينفعهم الندم لأن المحنة قد زالت لما وقع الاستيقان بالعذاب . وقيل : لم ينفعهم الندم لأنهم لم يتوبوا بل طلبوا صالحاً يُؤْتِيهِمُ اللَّهُ مِمَّا يُشَاءُونَ ليقتلوه لما أيقنوا بالعذاب .

﴿ إِلَّا عَجُوزًا ... ﴾ [١٧١]

نصب على الاستثناء ( في الغابرين ) رَوَى سعيد عن قتادة قال : غَبَرَتْ في عذاب الله جل وعز أي بَقِيَتْ ، وأبو عبيدة يذهب إلى أن المعنى من الباقيين في الهرم أي بَقِيَتْ / ١٦٢ حتى هَرَمَتْ .

﴿ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ ﴾ [١٧٦]

وقرأ أبو جعفر ونافع ( أصحاب لَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ )<sup>(٣)</sup> وكذا قرأ في « صاد »<sup>(٤)</sup> ، وأجمع القراء على خفض في التي في سورة « الْحَجَرِ »<sup>(٥)</sup> والتي في سورة « ق »<sup>(٦)</sup> فيجب أن يُرَدَّ ما اختلفوا فيه إلى ما أجمعوا عليه إذ كان المعنى واحداً . فاما ما حكاه أبو عبيدة من أن « لَيْكَةِ » هي اسم القرية التي كانوا فيها وأن

(١) ب ، د : لَا يُؤْتِيهِمُ اللَّهُ وَمِمَّا يُرِيدُ .

(٢) ب ، د : كَانَ .

(٣) قرأ بها أيضاً ابن كثير وابن عامر . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٧٣ .

(٤) آية ١٣ ، وثمود وقوم لوط وأصحاب الأيكة . . .

(٥) آية ٧٨ ، وإن كان أصحاب الأيكة .

(٦) آية ١٤ ، وأصحاب الأيكة وقوم نوح .

## شرح إعراب سورة الشعراء

الايكة اسم البلد كله فشيء لا يثبت ولا يعرف من قائله ، وإنما قيل : وهذا لا تثبت به حجة حتى يعرف من قائله فيثبت علمه ، ولو عرف من قائله لكان فيه نظر لأن أهل العلم جميعاً من أهل التفسير والعلم بكلام العرب على خلافه . روى عبد الله بن وهب عن جرير بن حازم عن قتادة قال : أرسل شعيب رضي الله عنه إلى أمتين أي قومه أهل مدين وإلى أصحاب الايكة . قال : والايكة غيضة من شجر ملتفت ، وروى سعيد عن قتادة . قال : كان أصحاب الايكة أهل غيضة وشجر ، وكانت عامة شجرهم الدوم . وهو شجر المثل وروى حبيب عن الضحاك ، قال : خرج أصحاب الايكة يعني حين أصابهم الحر فانضموا إلى الغيضة والشجر فأرسل الله عليهم <sup>(١)</sup> سحابة فاستظلوا تحتها فلما تناقوا تحتها أحرقوا ، ولم يبق في هذا إلا ما روي عن ابن عباس قال : تحتها الشجر . ولا نعلم بين أهل اللغة اختلافاً أن الايكة <sup>(٢)</sup> الشجر الملتفت . فأما احتجاج بعض من احتج لقراءة من قرأ في هذين الموضعين بالفتح بأنه في السواد ليكة فلا حجة له فيه ، وانتقوا فيه أن أصله الايكة ثم خففت الهمزة فالتفت حركتها على اللام وسقطت واستغنيت عن ألف الوصل لأن اللام قد تحركت فلا يجوز على هذا إلا الخفض ، كما نقول : مررت بالأحمر . على تحقيق الهمزة ثم نخففها فنقول : مررت بالأحمر . فإن شئت كتبت في الخط <sup>(٣)</sup> كما كتبت أولاً ، وإن شئت كتبت بالحذف <sup>(٤)</sup> ، ولم يجر إلا بالخفض فكذا لا يجوز في الايكة إلا الخفض . قال سيويه : واعلم أن كل ما لا ينصرف إذا دخلته الألف واللام أو أضيف إنصرف إذا دخلته ، ولا نعلم أحداً خالف سيويه في هذا .

﴿ وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّ الْأُولَى ﴾ [١٨٤]

(١) ب ، د : إليهم

(٢) ب ، د : الأيك .

(٣) ب ، د : على ما .

(٤) ب ، د : على حذف .

## شرح إعراب سورة الشعراء

عطف على الكاف والميم ويقال : « جُبِلَتْ » والجمع فيهما جِبَالٌ ، وتُحَذَفُ الضمة والكسرة من الباء ، وكذلك التشديد من اللام فيقال : جُبِلَتْ وَجِبِلٌ وَجِبِلَةٌ وَجِبِلٌ ، ويقال : جِبِلَةٌ وَجِبَالٌ ، وتُحَذَفُ الهاء من هذا كُلِّهِ .

﴿ وانه لتنزيل رب العالمين ﴾ [١٩٢] ﴿ نزل به الروح الأمين ﴾

[١٩٣]

هذه قراءة أهل الحرمين وأهل البصرة إلا الحسن فإنه قرأ هو والكوفيون ( نزل به الروح الأمين )<sup>(١)</sup> وبعض أهل اللغة يحتج لهذه القراءة بقوله جل وعز « وأنه لتنزيل رب العالمين » لأن تنزيلاً يدل على نزل ، وهو احتجاج حسن ، وقد ذكره أبو عبيد والحجّة لمن قرأ بالتخفيف أن يقول : ليس هذا المصدر<sup>(٢)</sup> لأن المعنى وإن القرآن لتنزيل رب العالمين نزل به جبرئيل عليه السلام ، كما قال جل وعز « قل من كان عَدُوًّا لجبريل »<sup>(٣)</sup> فإنه نَزَّلَهُ على قلبك .

﴿ وانه لفي زبر الأولين ﴾ [١٩٦]

أي وإن الانذار بمن أهلك لفي كتب الأولين . وفي قراءة الأعمش ( لفي زبر الأولين )<sup>(٤)</sup> حذفت الضمة لثقلها كما يقال رُسُلٌ .

(١) قرأ بها أيضاً ابن عامر . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٧٣ ، معاني الفراء ٢٨٤/٢ .

(٢) ب ، د : بمصدر .

(٣) آية ٩٧ - البقرة .

(٤) انظر البحر المحيط ٤٦/٧ .

﴿ أَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ [١٩٧]

أي أَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ عِلْمٌ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا صَحَّةَ نَبْوَةِ مُحَمَّدٍ ﷺ فَمَا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ آيَةٌ وَاضِحَةٌ . وَمِنْ قَرَأَ ( تَكُنْ ) <sup>(١)</sup> أَتَتْ لِأَنَّ أَنْ يَعْلَمَهُ هُوَ الْآيَةُ كَمَا قَالَ :

٣١٥ - فَمَضَى وَقَدَّمَهَا وَكَانَتْ عَادَةً

مِنْهُ إِذَا هِيَ عَرَدَتْ إِقْدَامُهَا <sup>(٢)</sup>

وَيَعْدُ رَفْعُ آيَةٍ لِأَنَّ أَنْ يَعْلَمَهُ هُوَ الْآيَةُ . وَقَرَأَ عَاصِمٌ الْجَحْدَرِيَّ ( أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ ) <sup>(٣)</sup> .

﴿ وَلَوْ تَرَىٰ أَهْلَ عَلَىٰ بَعْضِ الْأَعْمَىٰ ﴾ [١٩٨]

وَقَرَأَ الْحَسَنُ ( عَلَىٰ بَعْضِ الْأَعْمَىٰ ) <sup>(١)</sup> . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : يُقَالُ رَجُلٌ أَعْمَى وَأَعْمَى / ب/ إِذَا كَانَ غَيْرَ فَصِيحٍ وَإِنْ كَانَ عَرَبِيًّا ، وَرَجُلٌ عَجْمِيٌّ أَصْلُهُ مِنَ الْعَجْمِ وَإِنْ كَانَ فَصِيحًا يُنْسَبُ إِلَى أَصْلِهِ ، إِلَّا أَنَّ الْفَرَّاءَ أَجَازَ أَنْ يُقَالَ : رَجُلٌ عَجْمِيٌّ .

﴿ كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ﴾ [ ٢٠٠ ] ﴿ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ . . ﴾

[ ٢٠١ ] .

(١) قراءة ابن عامر . أنظر كتاب السبعة لاسم مجاهد ٤٧٣ .

(٢) الشاهد للبيد بن ربيعة أنظر شرح ديوان لبيد ٣٠٦ . عرد : ترك الفصد وانهرم

(٣) أنظر مختصر ابن خالويه ١٠٧ ويعد . في ب زيادة ، بالناء على تأنيث الجماعة .

(٤) أنظر مختصر ابن خالويه ١٠٧

## شرح إعراب سورة الشعراء

وأجاز الفراء<sup>(١)</sup> الجزم في « يؤمنون » لأن فيه معنى الشرط والمجازاة ، زعم وحكي عن العرب : ربطت الفرس لا ينقلت بالرفع والجرم ، قال لأن معناه إن لم أربطه ينقلت . والرفع عنده بمعنى كيلا ينقلت وكيلا يؤمنوا فلما حذف « كي » رفع . وهذا الكلام كله في يؤمنون خطأ على مذهب البصريين لا يجوز الجزم لا جازم ولا يكون شيء يعمل عملاً أقوى من عمله<sup>(٢)</sup> وهو موجود<sup>(٣)</sup> ، فهذا احتجاج بين وان شد قول لبعض البصريين لم يُعرج عليه إذ كان الأكثر يخالفه فيه .

﴿ أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ﴾ [٢٠٥] قال الضحاك يعني أهل مكة .

﴿ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ﴾ [٢٠٦] قال : يعني من العذاب والهلاك .

﴿ مَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُمَتَّعُونَ ﴾ [٢٠٧]

« ما » الأولى في موضع نصب ، والثانية في موضع رفع ، ويجوز أن تكون الأولى نفيًا لا موضع لها .

﴿ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ ﴾ [٢٠٨] ﴿ ذَكَرَى . ﴾ [٢٠٩]

قال الكسائي : « ذَكَرَى » في موضع نصب على القطع ، وهذا لا يُحْصَلُ ، والقول فيها هو قول الفراء<sup>(٤)</sup> وأبي إسحاق أنها في موضع نصب على المصدر . قال الفراء : أي يذكرون ذكرى وهذا قول صحيح لأن معنى ( إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ ) إلا

(١) انظر معاني الفراء ٢/ ٢٨٣ .

(٢) في ب ، د ، من عمله أغني لا يكون شيء يعمل موحداً عملاً فإذا حذف عمل عملاً أقوى منه .

(٣) ب ، د : ما قاله الفراء : انظر معاني الفراء ٢/ ٢٨٤ .

شرح إعراب سورة الشعراء

لَهَا مَذْكُورُونَ . وَذَكَرَى لَا يَتَّبِعُ فِيهِ<sup>(١)</sup> الْأَعْرَابُ ؛ لِأَن فِيهِ<sup>(٢)</sup> الْفَاعِلُ مَقْصُورَةٌ ، وَيَجُوزُ « ذَكَرَى » بِالْتَّوْنِ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ « ذَكَرَى » فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ عَلَى أَضْمَارٍ مُبْتَدَأٍ . قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : أَيِ انْذَارِنَا ذَكَرَى . وَقَالَ الْفَرَّاءُ : أَيِ ذَلِكَ ذَكَرَى وَتِلْكَ ذَكَرَى .

(وما نَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ) [ ٢١٠ ]

وقرأ الحسن ( الشياطين ) ( <sup>٢٣</sup> ) وو غلطُ عند جميع التحويين . قال أبو جعفر : وسمعت علي بن سليمان يقول : سمعت محمد بن يزيد يقول : هكذا يكون غلط العلماء إنما يكون بدخول شبهة ، لما رأى الحسن رحمه الله في آخره ياءً ونوناً وهو في موضع اشتبه عليه سالتجميع المسلم فغلط . وفي الحديث « احذروا زلة العالم » ( <sup>٢٤</sup> ) وقد قرأ هو مع الناس « وإذا خلوا إلى شياطينهم » ( <sup>٢٥</sup> ) ولو كان هذا بالواو في موضع الرفع لوجب حذف النون للاضافة .

﴿ وما ينبغي لهم .. ﴾ [٢١١] ، [٢١٢]

أي وما يصلح للشياطين أن ينزلوا بالوحي والأمر (بطاعة) الله جل وعز  
(وما يستطيعون) أن يتقنوا مثل القرآن ، ولا أن يأخذوه من الحلائكة استراقاً  
لأنهم عن السمع لبعيدون .

(٦ - ٧) له : ٢٥ : فيها

(٣) انظر معاني الفراء ٢/٢٨٥، مختصر ابن خالويه ١٠٨.

(١) أنظر الدارمي - مقدمة - ٢٣ ، المعجم المحقق ، إسنك ٢/ ٣٤٦ .

(۵) آية ۱۸ - العنبر :

(٦-٦) في ب. د. مطاعا، الله

## شرح إعراب سورة الشعراء

﴿ فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ ﴾ [٢١٣]

قيل : قل لمن كفر هذا ، وقيل : هو مخاطبة له ﷺ وإن كان لا يفعل هذا لأنه معصوم مختار ولكنه خاطب بهذا ليعلم الله جل وعز حكمه في من عبد غيره كائناً من كان وبعد هذا ما يدل عليه وهو ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ [٢١٤] أي لثلاث يتكلموا على نسيهم وقرباتهم منك فَيَدْعُوا ما يجب عليهم .

﴿ وَاحْفَظْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [٢١٥]

يقال : خفف جناحه إذا لَانَ ورفق .

﴿ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ [٢١٦]

أي إني بريء من معصيتكم إياي ؛ لأن عصيانهم إياه عصيانهم لله جل وعز ؛ لأنه لا يأمرهم إلا بما يرضاه الله جل وعز ، ومن ثبَرَأ الله جل وعز مته .

﴿ هَلْ أَتَيْنَكُمْ عَلَىٰ مَن تَنْزِلُ الشَّيَاطِينُ ﴾ [٢٢١]

قيل : الشياطين تنزل ؛ لأنها أكثر ما تكون في الهواء لضروته خلفها وأنها بمنزلة الريح .

﴿ تَنْزِلُ عَلَىٰ كُلِّ آفَاقٍ ثَائِمٍ ﴾ [٢٢٢]

أي كذاب يجترم الأثم تَنْزِلُ عليه توسوس له بالمعصية .

﴿ يُلْقُونَ السَّمْعَ . . ﴾ [٢٢٣] قيل : الذين يلقون السمع هم الذين تَنْزِلُ

عليهم أي يستمعون إلى الشياطين / ١٦٣ / ويشلون منهم . وقيل : هم الشياطين يسترقون السمع



﴿ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴾ [٢٢٤]

ويجوز النصب على اضممار فعل يفسره يتبعهم . وقيل : « الغاؤون » ههنا الزائلون عن الحق ، ودل : هذا على أن الشعراء أيضاً غاؤون لأنهم لو لم يكونوا غاوين ما كان أتباعهم كذلك .

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ﴾ [٢٢٥]

أي هم بسزلة الهائم لأنهم يذمبون في كل وجه من الباطل ولا يتبعون سنن الحق : لأن من اتبع الحق وعلم أنه يكتب عليه قوله ثبت ولم يكن هائماً يذهب على وجه لا يبالي ما قال .

﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ . . ﴾ [٢٢٦]

في موضع نصب على الاستثناء ( وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيراً وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ) وإنما يكون الانتصار بالحق وبما حده الله جل وعز فإذا تجاوز ذلك فقد انتصر بالباطل . ( وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون ) وفي هذا تهديد لمن انتصر بظلم و« أي » منصوب بينقلبون ، وهو بمعنى المصدر ، ولا يجوز أن يكون منصوباً بسيعلم . والنحويون يقولون : لا يعمل في الاستفهام ما قبله . قال أبو جعفر : وحقيقة العلة في ذلك أن الاستفهام معنى وما قبله معنى آخر ، فلو عمل فيه ما قبله لدخل بعض المعاني في بعض<sup>(١)</sup> .

(١) ب . د . هـ : على .

## شرح إعراب سورة النمل

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ طَسْ تلك آيات القرآن .. ﴾ [ ١ ]

بمعنى هذه تلك آيات القرآن ، ويجوز في هذا ما جاز في أول « البقرة » في قوله جل وعز « ذَلِكَ الْكِتَابُ »<sup>(١)</sup> ( وَكِتَابٌ مُبِينٌ ) عطفت على القرآن . قال أبو اسحاق : ويجوز « وَكِتَابٌ مُبِينٌ » بمعنى وذلك كتب مبين .

﴿ هُدًى .. ﴾ [ ٢ ]

في موضع نصب على الحال ، ويجوز فيه ما جاز في غيره في أول سورة « البقرة » في قوله جل وعز « هُدًى لِلْمُتَّقِينَ »<sup>(٢)</sup> .

﴿ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ .. ﴾ [ ٣ ]

في موضع رفع على اضممار مبتدأ ، ويجوز فيه ما جاز في أول سورة « البقرة » في قوله جل وعز « الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ »<sup>(٣)</sup> .

(١) آية ٢ - البقرة .

(٢) آية ٢ - البقرة .

(٣) آية ٣ - البقرة .

﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ...﴾ [ ٤ ]

اسم « إِنَّ » ( زَيْنًا لَهُمْ أَعْمَالُهُمْ ) في موضع الخبر .

﴿أُولَئِكَ...﴾ [ ٥ ]

في موضع رفع بالابتداء . وخبره ( الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ ) ويقال :  
«الذُّونُ» في موضع الرفع ( وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخِرُونَ ) ( في الآخرة )  
تبيين وليس بمتعلق بالآخرين .

﴿وَأَنَّكَ لَتَلَقَى الثَّوَانِ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ﴾ [ ٦ ]

« لَدُنْ » بمعنى عند إلا أنها مبنية غير مُعَرَّبَةٍ لأنها لا تَتَمَكَّنُ .

وقرأ المدنيون وأبو عمرو ﴿...﴾ بشهاب قيس<sup>(١)</sup> [ ٧ ] وقرأ الكوفيون  
( بشهاب قيس ) فزعم الفراء<sup>(٢)</sup> في ترك التنوين أنه بمنزلة قولهم : « ولدارُ  
الْآخِرَةِ »<sup>(٣)</sup> يضاف الشيء إلى نفسه إذا اختلفت أسماؤه . قال أبو جعفر : إضافة  
الشيء إلى نفسه فحال عند البصريين<sup>(٤)</sup> ؛ لأن معنى الإضافة في اللغة ضم شيء  
إلى شيء فمحال أن يضم الشيء<sup>(٥)</sup> إلى نفسه ، وإنما يضاف الشيء إلى الشيء  
ليبين به معنى الملك والنوع فمحال أن يُبين أنه مالك نفسه أو من نوعها .  
و « بشهاب قيس » إضافة النوع إلى الجسم كما تقول : هذا ثوب خز . والشهاب  
كُلُّ ذِي نَوَرٍ ، نحو الكوكب والعود الموقد . والقبس اسم لما يفتش من جهنم وما  
أشبهه<sup>(٦)</sup> ، فالمعنى بشهاب من قيس . يقال : قَبَسْتُ قَبْصًا ، والاسم قَبْسٌ ، كما

(١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٧٨ .

(٢) انظر معاني الفراء ٢٨٦/٢ .

(٣) آية ١٠٩ - يوسف .

(٤) انظر الانصاف مسألة ٦٩ .

(٥) الشيء « زيادة من ب ود .

(٦) ب ، ه ؛ أشبهه .

## شرح إعراب سورة النمل

تقول: قبض<sup>(١)</sup> قبضاً والاسم القبض ، ومن قرأ : بشهاب قبس « جعلته بدلاً ، ويجوز » بشهاب قبساً « في غير القرآن على أنه مصدر أو بيان أو حال . ( لعلكم تَصْطَلُونَ ) أصل الطاء ناء فبديل عنها طاء لأن الطاء مُطَبَّقة ، والصاد مطبقة فكان الجمع بينهما حسناً .

﴿ تُوَدِّي أَنْ بُورِكَ/ب/ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا . ﴾ [ ٨ ]

قال أبو اسحاق « أَنْ » في موضع نصب أي بأنه قال : ويجوز أن يكون في موضع رفع ، جعلها اسم ما لم يسم فاعله ، وحكى أبو حاتم : أن في قراءة أبي وابن عباس ومجاهد ( أَنْ بُورِكَ النَّارُ وَمَنْ حَوْلَهَا )<sup>(٢)</sup> ومثل هذا لا يُوجَدُ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ ، ولو صح لكان على التفسير ، وقد روى سعيد عن قتادة : أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا : قال : الملائكة . وحكى الكسائي عن العرب : بَارَكَ اللَّهُ ، وَبَارَكَ فِيكَ .

﴿ فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ . ﴾ [ ١٠ ]

في موضع نصب على الحال ( فَأَنهَا جَانٌّ ) والجان عند العرب الشيطان ، وهو الحية العظيمة ( وَلَيْ مُدْبِرًا ) على الحال ( وَلَمْ يُعَقِّفْ ) قال قتادة : أي لم يلتفت ( يَا مُوسَى لَا تَحْزَنْ ) أي قيل له لا تحزن من الحجة وضررها ( إِنِّي لَا يَخَافُ لَدُنِّي الْمُرْسَلُونَ ) هذا تمام الكلام .

﴿ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَلْ حُسْنًا يَعْدُ سُوءٌ . ﴾ [ ١١ ]

(١) ب ، د : قبضت .

(٢) انظر معاني القرآن ٢/٢٨٦ ، البحر المحيط ٧/٥٦٧ ( ومن حولها الملائكة )

## شرح إعراب سورة النمل

استثناء ليس من الأول في موضع نصب . وزعم الفراء<sup>(١)</sup> أن الاستثناء من محذوف ، والمعنى عنده : إني لا يخاف لدي المرسلون إنما يخاف غيرهم إلا من ظلم ثم بدل حسناً بعد سوء فإنه لا يخاف ، وزعم الفراء<sup>(٢)</sup> : أيضاً أن بعض النحويين يجعل إلا بمعنى الواو . قال أبو جعفر : استثناء من محذوف محال لأنه استثناء من شيء لم يذكر ولو جاز هذا لجاز : إني أضرب القوم إلا زيداً ، بمعنى لا أضرب القوم إنما أضرب غيرهم إلا زيداً ، وهذا ضد البيان ، والمجيء بما لا يعرف معناه . وأما كان إلا بمعنى الواو فلا وجه له ولا يجوز في شيء من الكلام . ومعنى « إلا » خلاف معنى الواو لأنك إذا قلت : جاءني أخوتك إلا زيداً ، أخرجت زيداً مما دخل فيه الأخوة . وإذا قلت : جاءني أخوتك وزيدٌ ، ادخلت زيدا فيما دخل فيه الأخوة فلا شبه بينهما ولا تقارب . وفي الآية قول ثالث : يكون المعنى أن موسى عليه السلام لما خاف من الحية فقال له جل وعز : لا تخف إني لا يخاف لدي المرسلون . علم جل وعز أن من غشى منهم يسير الخيفة فاستثناءه فقال : إلا من ظلم ثم بدل حسناً بعد سوء أي فإنه يخاف ، وإن كنت قد غفرت له فإن قال قائل : فما معنى الخوف بعد التوبة والمغفرة ؟ قيل له : هذه سبيل العلماء بالله جل وعز أن يكونوا خائفين من معاصيه<sup>(٣)</sup> ، وجلين . وهم أيضاً لا يأمنون أن يكون قد بقي من أشرار التوبة شيء لم يأتوا به . فهم يخافون من المطالبة به ، وقرأ مجاهد ( ثم بدل حسناً بعد سوء )<sup>(٤)</sup> قال أبو جعفر : وهذا بعيد من غير جهة . . . منها أنه أقام الصفة مقام الموصوف في شيء مشترك ، ومنها أن ازدواج الكلام يدل حسناً بعد شيء على أن بعضهم قد أشد بيت زهير :

(١) ٢٨٧/٢ انظر معاني الفراء .

(٢) ب ، د : معاصيهم .

(٣) قرأ بها أيضاً ابن أبي ليلى والأعمش وأبو عمرو في رواية عصمة ، انظر مختصر ابن خالويه ١٠٨ البحر المحيط ٥٧/٧ .

٣١٦- يَطْلُبُ شَاوَأَمْرَيْنِ قَدَمًا حَسَنًا

فأما المُلُوكَ ونَذَا هذه المُوقَفَاتُ<sup>(١)</sup>

﴿... تَخْرُجُ بَيْضَاءٌ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ...﴾ [١٢]

جزم «تخرج» لأنه جواب الأمر، وفيه معنى المجازاة (في تسع آيات) أحسن ما قيل فيه أن المعنى هذه الآية داخلة في تسع آيات.

﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً...﴾ [١٣]

نصب على الحال . قال أبو اسحاق : ويجوز «مُبْصِرَةً» أي مُبَيِّنَةً تُبْصِرُ . قال الأخفش : ويجوز «مُبْصِرَةً» مصدر ، كما يقال : «الولدُ مُجَبِّنَةٌ»<sup>(٢)</sup> .

قال سعيد عن قتادة ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ...﴾ [١٦] قال : ورث منه النبوة والملك<sup>(٣)</sup> (وقال يا أيُّها الناسْ عَلَّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ) خبر ما لم يسم فاعله . والمنطق قد يقع لما يفهم يغير كلام ، والله جل وعز أعلم بما أراد .

﴿وَحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ وَالطَّيْرِ...﴾ [١٧]

يقال : إن الجنَّ سُخِّرَتْ له لأنه ملك مَضَارَّهَا وَمَنَافِعَهَا ، وَسُخِّرَتْ له الطَّيْرُ بأنَّ<sup>(٤)</sup> جعل فيها ما يفهم عنه فكانت تسترد من الشمس وغيرها . وقيل : لهذا تفقد الهدى .

(١) انظر شرح ديوان زهير بن أبي سلمى ٥٦ .

(٢) في أ «مجيلة» وهو تصحيف . جاء في الصحاح واللسان (جبن) وكانت العرب تقول : الولد مجبة مبخلة ، لأنه يحب البقاء والمال لأجله .

(٣) ب ، د : لأنه .

## شرح اعراب سورة النمل

﴿حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِي النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ .﴾ [ ١٨ ]

الكلام في القول كما مضى في المنطق ( يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم ) فجاء على خطاب الادميين لما "خبر عنهم بالخيار الادميين" . ( لا يخطئكم ) يكون نهياً وجواباً ، والنون للتوكيد .

﴿وَتَفَقَّدَ / ١٦٤ / الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَدَّيْدَ .﴾ [ ٢٠ ]

هذه قراءة السدنيين وأبي عمرو بإسكان الياء ، وقرؤوا " وما لي لا أعيذ الذي فطرنى " (٢) بتحريك الياء ، فزعم قوم أنهم أرادوا أن يفرقوا بين ما كان مبتدا وبين ما كان معطوفاً على ما قبله ، قال أبو جعفر : وهذا ليس بشيء وإنما هي ياء النفس ، من العرب من يفتحها ، ومنهم من يسكنها ، فقرأوا بالفتحة والدليل على هذا أن جماعة من جملة القراء قرؤوها جميعاً بالفتح ، منهم عبد الله بن كثير وعاصم والكسائي ، وإن حمزة قراها جميعاً بالتسكين ، واللغة الفصيحة في ياء النفس أن تكون مفتوحة لأنها اسم وهي على حرف واحد فكان الاختيار أن لا تُسَكَّنَ فيجحف بالاسم . ( أم كان من الغائبين ) بمعنى أبل (٣) .

﴿لَأَعَذِّبَنَّ عَذَاباً شَدِيداً أَوْ لَأَذِيبَنَّ .﴾ [ ٢١ ]

مؤكد بالنون الثقيلة ، وهي لازمة هي والخفيفة . قال أبو حاتم : ولو قرئت ( لأعذِّبَنَّ عَذَاباً شَدِيداً أَوْ لَأَذِيبَنَّ ) لجاز ( أُولَئِكَ يَسْلُطَانِ فِيهِ ) ويجوز (٤) أن يكون هذا النون الخفيفة ثم أُدغمت في النون التي مع الياء " ، ويجوز أن تكون

(١-١) ساقط من ب ، د .

(٢) آية ٢٢ - يس .

(٣) ب ، د ، هـ : بل .

(٤-٤) ساقط من ب ، د .

النون التي مع الياء حذف ، كما يقال : إني ذاهب ويكون مؤكداً لثقلته ، وأهل مكة يترؤون « أوليائيتي »<sup>(١)</sup> .

### ﴿فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ...﴾ [ ٢٢ ]

قراءة عاصم ، ويزيد عن الأعشى ، وقراءة سائر القراء ( فَمَكَثَ )<sup>(٢)</sup> قال سيديه : مكث بمكث مكوثاً ، كما قالوا : قعد يقعد قعوداً . قال : ومكث مثل ظرف ، وحجة من ضم عند سيديه أنه غير متعد كظرف . قال أبو جعفر : وسكنت علي بن سليمان يقول : للدليل عني أن مكث أفصح قولهم ساكث ولا يقولون : مكث فهذا مخالف لظرف . قال أبو جعفر : وهذا احتجاج بين لأن فعل فهو فاعل لا يعرف في كلام العرب إلا في أشياء مختلف فيها ، ومنها ما هو مردود . فأما الثواتي اختلف فيها فطالقت امرأة فهي طالق ، وقد قيل : طالقت ، وحمض الحل فهو حامض ، وقد قيل : حمض . وزعم أبو حاتم : أن قولهم قره فهو قاره لا اختلاف فيه . كذا قال ، وقد حكى غيره : قره يقره فهو قره وقرة مثل حذر ، حكى هذا قطرب . ( غير بعيد ) قال أبو إسحاق : أي وقتاً غير بعيد . ( فقال أحطت بما ) لم تحط به ) فكان في هذا رد على من قال : إن الأنبياء تعلم الغيب ، وحكى القراء<sup>(٣)</sup> ( أحط ) يدغم التاء في الطاء ، وحكى أحث يثلب الطاء تاءاً ويدغم القراء<sup>(٤)</sup> ( من سبأ نبياً يقين ) قراءة السدنيين والكوفيين . وقراء المكين والبصريون ( من سبأ نبياً يقين )<sup>(٥)</sup> بغير صرف وزعم القراء أن لرؤاسي سأل أبا عمرو بن العلاء رحمه الله عن سبأ فقال : ما أدري ما هو . وتأول القراء على أبي عمرو أنه

(١) انظر كتاب السبعة لأبن مجاهد ٤٧٩ .

(٢) السابق ٤٨٠ .

(٣) انظر معاني القراء ٢٨٩/٢ .

(٤) انظر كتاب السبعة لأبن مجاهد ٤٨٠ .



## شرح إعراب سورة النمل

منعه من الصرف لأنه مجهول وأنه إذا لم يُعرف الشيء لم يتصرف واحتج بقوله :

٣١٧ - يَكُنْ مَا أَسَاءَ النَّارَ فِي رَأْسِ كَبْكَبَا<sup>(١)</sup>

وأبو عمرو أجل من أن يقول مثل هذا ، وليس في حكاية الرؤيا شيء عنه دليل أنه إنما منعه من الصرف لأنه لم يعرفه<sup>(٢)</sup> وإنما قال : لا أعرفه ، ولو شئت نحويت عن اسم فقال : لا أعرفه ، لم يكن في هذا دليل على أنه بمنعه من الصرف بل الحق على غير هذا ، والواجب إذا لم تعرفه أن تصرفه لأن أصل الأسماء<sup>(٣)</sup> الصرف ، وإنما يُمنع الشيء من الصرف لعلّة داخلّة عليه فالأصل ثابت فلا يزول بما لا يُعرف . واحتجاجة بكبكب لا معنى له لأن كبكب جبل معروف ، فمنع من الصرف لأنه بضعه ، وإن كان الصرف فيه حسناً . والدليل على ما قلنا أن أبا عمرو إنما احتج بكلام العرب ولم يحتج بأنه لا يعرفه ، وأنشد للناطقة الجعدي :

٣١٨ - مِنْ سَبَأِ الْحَاضِرِينَ مَارَبَ إِذْ

يَبْشُرُونَ مِنْ دُونِ سَبِيلِهِ الْعَرَمَا<sup>(٤)</sup>

وإن كان أبو عمرو قد غورض من هذا فروي « من سبأ الحاضرين . . » حذف التنوين لالتقاء الساكنين . قال أبو جعفر : سمعت علي بن سليمان يقول : سمعت محمد بن يزيد يقول : سمعت غمارة يقرأ « ولا الليل سابق / ١٦٤ ب / النهار »<sup>(٥)</sup>

(١) الشاهد للأعشى وصدوه « وتدفن منه الصالحات وإن يسي » انظر ديوانه في ١١٤ من ١١٣ ، الكتاب ٤٤٩/١ ، معاني القرآن للفراء ٢/٢٨٩ ، ٢٩٠ .

(٢) ب ، د : لم يعرف .

(٣) ب ، د : الأصل في الأسماء .

(٤) انظر : شعر الناطقة الجعدي ١٣٤ هـ أو سبأ الحاضرين . ، الكتاب ٢/٢٨ ، شرح الشواهد

للشتمري ٢/٢٨ .

(٥) آية ٤٠ - يس .

## شرح إعراب سورة النمل

بالنصب ، حذف التنوين لانتفاء الساكنين . وقد تكلم أبو عبيد القاسم بن سلام في هذا بكلام كثير التخليط وتعليه على نص ما قال ، إذ كان كتابه أصلاً من الأصول ليوقف على نص ما قال ، ويُعلم موضع <sup>(١)</sup> الغلط منه . قال أبو عبيد : وهي قراءة التي نختار ، يعني « من سباً نبياً يقين » ، قال أبو عبيد : لأن سباً اسم مؤنث لامرأة أو قبيلة ، وليس بخفيف فيجرى لِحَفَّتِهِ والذي يُجرى به يذهب به إلى أنه اسم رجل ، ومن ذهب إلى هذا الزعم أن يجرى ثمود في كل القرآن فإنه وإن كان اليوم اسم قبيلة فإنه في الأصل اسم رجل وكذلك سباً فإن قيل : إن ثمود أكثر في العدد من سباً بحرف ، قيل : إن الحركة التي في الباء والهَمْزة قد زادت في ثملته أكثر من ذلك <sup>(٢)</sup> الحرف أو مثله ، إنما الزيادة في ثمود وأوساكنة . قال أبو جعفر <sup>(٣)</sup> : قوله : « لأن سباً اسم مؤنث لامرأة أو قبيلة » يوجب أنه ترك صرفه لأحد هذين الأمرين ، وإحدهما لا يشبه صاحبه ، لأن اسم المرأة تأنث حقيقي واسم القبيلة تأنث غير حقيقي ، والاختيار عند سيويه <sup>(٤)</sup> في أسماء القبائل إذا كان لا يُستعمل فيها « بنو » الصرف نحو ثمود <sup>(٥)</sup> وقوله « ليس بخفيف فيجرى لِحَفَّتِهِ » ليس بحجة على من صرفه ؛ لأنه لم يقل أحد علمناه : صرفته لأنه خفيف . وقوله « والذي يُجرى به يذهب به إلى أنه اسم رجل » ليس هذا حجة من أجراه ، إنما حجته أنه اسم للحي وإن كان أصله على الحقيقة أنه اسم لرجل . روى قرؤة بن مسيك وعبد الله بن عباس عن النبي ﷺ وهو معروف في النسب « سباً بن يشجب بن يعرب بن قحطان » <sup>(٦)</sup> وإن كان أبو إسحاق قد زعم أنه من صرفه جعله اسماً للبلد . وقوله

(١) ب ، د : نقص .

(٢) ب ، د : ما في ذلك .

(٣) « أبو جعفر » زيادة من ب ، د .

(٤) انظر الكتاب ٢/ ٢٥ ، ٢٨ .

(٥) في ب ، د زيادة « قال » .

(٦) جاء في صحيح الترمذي ٩٩/ ١٢ ، ١٠٠ . قال رجل يا رسول الله وما سباً أرض أو امرأة ؟ قال ليس بأرض ولا امرأة ولكنه ولد عشرة من العرب فبأمن منهم سنة وثلاث منهم أربعة . . .

## شرح إعراب سورة النمل

« إِنْ قِيلَ : إِنَّ ثَمُودَ أَكْثَرُ فِي الْعِدَدِ مِنْ سَبَأَ قِيلَ : إِنْ الْحَرْكَتَيْنِ اللَّتَيْنِ فِي الْبَاءِ وَالْهَمْزَةِ قَدْ زَادَتَا فِي ثِقَلِهِ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ الْحُرُوفِ أَوْ مِثْلِهِ » فهذا موضع التخليط لأن الحركة التي في الباء والهمزة في ثمود وسبأ بالحركة لا معنى له لأنهما جميعاً متحركان . قال أبو جعفر : والقول في سبأ ما جاء التوقيف فيه أنه اسم رجل في الأصل ، فإن صرفته فلأنه قد صار اسماً للنحي ، وإن لم تصرفه جعلته اسماً للقبيلة مثل ثمود ؛ إلا أن الاختيار عند سيويه الصرف ، وحجته في ذلك قاطعة لأن هذا الاسم لما كان يقع للتذكير والتانيث كان التذكير أولى ؛ لأنه الأصل والآخر .

﴿ ٢٤ ﴾ [٢٤] ﴿ أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ . . ﴾ [٢٥]

هذه قراءة أبي عمرو وعاصم ونافع وحزمة ، وقرأ الزهري وأبو جعفر وأبو عبد الرحمن وحامد وطلحة والكسائي ( أَلَا يَا اسْجُدُوا لِلَّهِ )<sup>(١)</sup> القراءة الأولى هي أن دحلت عليها « وَأَنْ » في موضع نصب . قال الأخفش : المعنى لئلا يسجدوا . وقال الكسائي : المعنى فصدّهم أن لا يسجدوا . وقال علي بن سليمان : أن بدل من أعمالهم في موضع نصب . وقيل : موضعها خفض على البدل من السبيل ، والقراءة الثانية بمعنى أَلَا يَا هَؤُلَاءِ اسْجُدُوا ، كما قال :

٣١٩ - أَلَا يَا اسْجُدِي يَا دَارَ مِيَّ عَلَى الْبَلَى  
وَلَا زَالَ مُنْهَلًا بِجَرْعَائِكَ الْقَطْرُ<sup>(٢)</sup>

وقال آخر :

(١) أنظر معاني القراء ٢ / ٢٩٠ ، كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٨٠ .

(٢) الشاهد لمي الرمة أنظر : ديوانه ٢٠٦ .

## ٣٢٠- يَا لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْأَقْوَامِ كُلِّهِمْ

وَالضَّالِّينَ عَلَى سَمْعَانٍ مِنْ جَارٍ<sup>(١)</sup>

والمعنى يا هؤلاء لعنة الله قال أبو جعفر : وهذا موجود في كلام العرب إلا أنه غير معتاد أن يقال : يا قدم زيد ، والقراءة به بعيدة لأن الكلام يكون معترضاً . والقراءة الأولى يكون الكلام فيها متسقاً ، وأيضاً السواد على غير هذه القراءة ؛ لأنه قد حذف منها ألفان وإنما يختصر مثل هذا بحذف ألف واحدة نحو « يا عيسى بن مريم »<sup>(٢)</sup> . ( الذي يُخْرِجُ الْخَبَاءَ فِي السَّمَوَاتِ / ١٦٥ أ / وَالْأَرْضِ ) والوقف عليه بتسكين الهمزة ، وإذا كان في موضع رفع جاز القسم<sup>(٣)</sup> والأشمام<sup>(٤)</sup> ولا يجوز التضعيف ، وحكى أبو حاتم أن عكرمة قرأ ( الذي يُخْرِجُ الْخَبَاءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ )<sup>(٥)</sup> بألف غير مهموزة ، وزعم أن هذا لا يجوز في العربية واعتل بأنه أن خُفِّفَ الهمزة التي حركتها على الباء وحذفها فقال : « الخب في السَّمَوَاتِ » وأنه أن حول الهمزة قال « الخبي » باسكان الباء وبعدها باء . قال أبو جعفر : قوله لا يجوز « الخبا » سمعت علي بن سليمان يقول : سمعت محمد بن يزيد يقول : كان ذون أصحابه في النحو ، ولم يلحق بهم ، يعني أبا حاتم ، إلا أنه إذا أخرج من بيده لم يلق أعلم منه . حكى سيبويه<sup>(٦)</sup> عن العرب أنها تبدل من الهمزة ألفاً إذا

(١) استشهد به غير منسوب في : الكتاب ١ / ٣٢٠ ، الكامل ١٠١٦ ، الشنقلى أسماء الله للزجاجي ١٣٨ .  
تفقيف اللسان لابن مكى ٢٥٨ ، الخزائن ٤ / ٤٧٩ .

(٢) آية ١١٠ ، ١١٦ - المائدة .

(٣) ب : ه كان الروم ؛ ( والروم هو ضعيفك الصوت بالحركة حتى يذهب بذلك معظم صوتها فتسمع لها صوتاً خفياً يذكرك الأعمى بحاسة سمعه ويكون في الرفع والصم والحفص والكسر . أنظر تيسير الداني ٥٩ ) .

(٤) مر ذكره في ١ / وأنظر تيسير الداني ٥٩ .

(٥) وهي أيضاً قراءة ابن مسعود ومالك بن دينار . أنظر مختصر ابن حماليه ١٠٩ ، البحر المحيط ٦٩ / ٧ .

(٦) الكتاب ٢ / ١٦٤ .

## شرح إعراب سورة النمل

كان قبلها ساكنٌ وكانت مفتوحة ، وتُبدلُ منها واوٌ إذا كان قلبها ساكنٌ وكانت مضمومة ، وتُبدلُ منها ياء إذا كان قبلها ساكنٌ وكانت مكسورة ، وأنه يقال : هذا الرثو ، وعجبتُ من الوثى ، ورأيتُ الوثا . وهذا من وثئتُ يَدُهُ ، وكذلك هذا الخَبو ، وعجبتُ من الخبي ، ورأيتُ الخبا . وإنما فعل هذا لأن الهمزة خفيفة فأبدلتُ منها هذه الحروف . وحكى سيويه عن قوم من بني تميم وبني أسد أنهم يقولون : هذا الخَبْرُ فيضمُّون الساكن إذا كانت الهمزة مضمومة ، ويثبتون الهمزة ويكسرون الساكن إذا كانت الهمزة مكسورة ، ويفتحون الساكن إذا كانت الهمزة مفتوحة . وحكى سيويه أيضاً أنهم يكسرون وإن كانت الهمزة مضمومة إلا أن هذا عن بني تميم ، فيقولون : هذا الرِدي ، وزعم<sup>(١)</sup> أنهم لم يضمُّوا الدال لأنهم كرهوا ضمة قبلها كسرة لأنه ليس في الكلام فعلٌ . وهذا كله لغات داخلية على اللغة التي قرأ بها الجماعة .

﴿ اذْهَبْ بِكِتَابِي هَذَا فَأَلْقِهْ إِلَيْهِمْ ۖ ۞ [٢٨]

قال أبو اسحاق : فيها خمسة أوجه : ( فألقهه إليهم )<sup>(٢)</sup> بإثبات الياء في اللفظ<sup>(٣)</sup> ، ويحذف الياء وإثبات الكسرة دائمة عليها ( فألقهه إليهم )<sup>(٤)</sup> ، ويضم الياء وإثبات الواو على الأصل ( فألقهه إليهم )<sup>(٥)</sup> ، ويحذف الواو وإثبات الضمة ( فألقهه إليهم )<sup>(٦)</sup> ، واللغة الحجازية فوا بها حمزة بامكان انتهاء ( فألقهه إليهم )<sup>(٧)</sup> وهذا عند النحويين لا يجوز إلا على حين بعيدة يكون يقدر الوقف . وسعت على

(١) ب ، د : زعم القراء .

(٢) قراءة ابن كثير والكسائي - أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٨١

(٣) في ب ، د زيادة هـ ويحذفها من الخط هـ .

(٤) قراءة ابن عامر برواية ابن ذكوان ، وقراءة نافع برواية قالون السبعة ٤٨١ .

(٥) - ٤٦) قراءة مسلم بن حنبل . مختصر ابن خالويه ١٠٩ .

(٦) قراءة عاصم وحذرة - أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٨١ .

## شرح إعراب سورة النمل

ابن سليمان يقول : لا تلتفت إلى هذه اللغة <sup>(١)</sup> ، ولو جاز أن يصل وهو ينوي الوقف لجاز أن تحذف الأعراب من الأسماء .

﴿ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ [٣٠]

أي وإن الكلام ، أو أن مبتدأ الكلام « بسم الله الرحمن الرحيم » ، وأجاز الفراء <sup>(٢)</sup> ( أنه من سليمان وأنه ) بفتحهما جميعاً على أن يكونا في موضع رفع بمعنى ألقي إلي أنه من سليمان ، وأجاز أن يكونا في موضع نصب على حذف الخافض .

﴿ أَلَا تَعْلَمُو عَلَيَّ .. ﴾ [٣١]

ذكر أبو اسحاق في « أن » ثلاثة أوجه : تكون في موضع نصب على معنى بأن ، وتكون في موضع رفع بمعنى ألقي إلي أن ، والوجه الثالث أن تكون بمعنى أي مثل « وانطلق الملا منهم أن امشوا » <sup>(٣)</sup> المعنى أي امشوا وقالوا إن امشوا ، وكذا « أَلَا تَعْلَمُو عَلَيَّ » أي قال : لا تعلموا علي ، وعن وهب بن منبه أنه قرأ ( أَلَا تَعْلَمُو عَلَيَّ ) <sup>(٤)</sup> من غلا يغلو إذا تجاوز ( وأنوني مسلمين ) يكتب بغير ياء لأن الواو لا تنفصل .

﴿ قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي .. ﴾ [٣٢]

بتخفيف الهمزة الثانية اللغة الفصحى ، وإن شئت خففت <sup>(٥)</sup> الأولى وحدها ، وإن شئت <sup>(٦)</sup> خففتها جميعاً ، [ وإن شئت خففتها جميعاً ] <sup>(٦)</sup> ، وهي

(١) ب ، د : اللغة .

(٢) معاني الفراء ٢ / ٢٩١

(٣) إية ٦ - ص

(٤) قرأ بها ابن عباس أيضاً . انظر مختصر ابن خالويه ١٠٩

(٥ - ٥) ساقط من ب ، د . (٦) زيادة من ب ، د .

## شرح إعراب سورة النمل

أبعد اللغات لثقل الجمع بين همزتين . ( ما كنت قاطعةً أمراً حتى تشهّدوني )  
 حُذِفَتِ النون للنصب ، وحذفت الياء لأن الكسرة دالة عليهما والنون مع الفعل  
 وهي (١) رأس آية ، ولا يجوز فتح (٢) النون ولو كان كذلك لكان الفعل  
 مرفوعاً ١٦٥/ب .

﴿ قَالُوا نَحْنُ أَوْلُوا قُوَّةً وَأُولُوا نَاسٍ شَدِيدٍ ۝ ﴾ [٣٣]

« أولو » هذا اسم للجمع والواحد ذو . وَرَوَى الْأَعْمَشُ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ :  
 كَانَ تَحْتَ يَدَيْهَا اثْنَا عَشَرَ أَلْفًا يَقُولُ تَحْتَ يَدَيَّ كُلِّ فِيلٍ مِائَةُ أَلْفٍ فَأَحَابَتِهِمْ عَنْ هَذَا  
 ﴿ ۝ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا ۝ ﴾ [٣٤] أَيْ عُنُوهُ أَيْ عَلَى الْقَهْرِ وَالْعُلْيَةِ  
 ( وَجَعَلُوا أَعْزَةً أَحَبَّهَا أَدْنَى ) قَالَ اللَّهُ جَبَلٌ وَعَبْرٌ ( وَكَذَلِكَ يُفْعَلُونَ ) وَلَيْسَ هَذَا مِنْ  
 كَلَامِهَا ، كَذَا قَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ .

﴿ وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ ۝ ﴾ [٣٥]

قَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : أُرْسِلْتُ إِلَيْهِمْ بِلِسَةٍ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ  
 بِلِسَةٍ مِنْ ذَهَبٍ ، فَهَاتِ الرِّسْلَ الْجَبِطَانِ مِنْ ذَهَبٍ فَصَغُرَ عِنْدَهُمْ مَا جِئُوا بِهِ وَقَالَتْ :  
 « مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ » وَهِيَ هِيَ إِلَى سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَمَا يُخْبِرُ عَنْ الْمَلِكِ فَيُخَاطَبُونَ  
 وَيُخَاطَبُونَ . وَقَدْ قِيلَ : أَنَّ الْهَدِيَّةَ كَانَتْ غَيْرَ هَذَا إِلَّا أَنَّ قُوَّةَ « أُنْشِئُونِي بِمَالٍ يَدُلُّ  
 عَلَى هَذَا ( فَخَاطَبَتْهُمُ بِمَرْجِعِ الْمُسْلِمِينَ ) وَالْأَصْلُ « بِمَا » ، حُذِفَتِ الْأَلْفُ فِرْقًا  
 بَيْنَ الْأَسْتِفْهَامِ وَالْخَبَرِ . « بِمَا » يَكُونُ هَذَا إِذَا كَانَ قَبْلَ « مَا » حَرْفِ جَوْزٍ . تَقُولُ فِي  
 الْخَبَرِ : رَغِبْتُ فِيمَا عِنْدَكَ فَتَشَبَّهْتُ فِيمَا عِنْدَكَ الْأَلْفُ لَا غَيْرَ . وَتَقُولُ فِي الْأَسْتِفْهَامِ :

(١) ب ٥١ : وهو .

(٢) فِي أ « حَذَفَ » تَحْرِيفٌ قَائِلٌ مَا فِي ب وَد لِأَنَّهُ الصَّوْبُ .

فِيمَ نَظَرْتُ ؟ فتحذف الألف ، وأجاز الفراء<sup>(١)</sup> اثباتها في الاستفهام ، وهذا من الشذوذ التي جاء القرآن بخلافها .

﴿ فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَانُ قَالَ أَتَمَدُّونِي بِمَالٍ .. ﴾ [٣٦]

وان شئت أدغمت النون في النون فذلك جائز وان كان فيه جمع بين ساكنين .

﴿ .. فَلَنَأْتِيَنَّهُم بِجُنُودٍ لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا .. ﴾ [٣٧]

لام قسم والنون لها لازمة . قال أبو جعفر : وسمعت أبا الحسن بن كيسان يقول : هي لام توكيد . وكذا كان عنده ان اللامات كلها ثلاث لا غير : لام توكيد ولام أمر ولام خفض ، وهذا قول الخذاق من النحويين لأنهم يردون الشيء الى اصله ، وهذا لا يتهيأ إلا لمن درب بالعربية ( أدله ) على الحال ( وهم صاغرون ) في موضع الحال أيضاً .

﴿ قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَيَكُمِ يَأْتِينِي بِعَرْشِي قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ﴾ [٣٨]

قيل : إنما أراد بهذا أنهم اذا أتوا مسلمين لم يجر أن يؤتى بعرشها إلا بإذنها ، وقيل : إنما أراد سليمان ﷺ أن يظهر آية معجزة .

﴿ قَالَ عَفْرِيبٌ مِنْ الْحَنَ .. ﴾ [٣٩]

قال أبو اسحاق : العفريب النافذ في الأمور المبالغ فيها الذي معه خُبث

(١) معاني الفراء ٢٩٢/٢



## شرح إعراب سورة النمل

ودهاء . ويقال : عَفَّرَ وَعَفَّارِيَّةٌ<sup>(١)</sup> وعَفْرِيَّةٌ ، وعن أبي رجاء أنه قرأ ( قال عَفْرِيَّةٌ<sup>(٢)</sup> من الجن ) ويقال : عَفْرِيَّةٌ نَفْرِيَّةٌ اتباع . ومن قال : عَفْرِيَّةٌ جَسَعَةٌ على عَفَّارٍ ، ومن قال : عَفْرِيَّةٌ كان له في الجمع ثلاثة أوجه . إن شاء قال : عَفَّارِيَّةٌ وإن شاء قال : عَفَّارٍ لأن التاء زائدة ، كما يقال : طَوَّاعٍ في جمع طَاعُوتٍ ، وإن شاء غَوَّضٍ من التاء فقال : عَفَّارِي .

﴿ قَالَ هَذَا مِنْ قَضِيلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي ۖ ۞ [٤٠] ﴾

قال الأخفش : المعنى لِيَبْظُرَ أَشْكُرُ أم أَكْفُرُ ، وقال غيره : معنى لِيَبْلُوَنِي لِيَتَعَبَّدَنِي وهو مجاز .

﴿ قَالَ نَكَرُوا لَهَا عَرْشَهَا ۖ ۞ [٤١] ﴾

زعم القراء أنه إنما أمر بتكثيره لأن الشياطين قالوا له : إن في سقائها شيئاً فارد أن يستحيها ( نَظَرُوا ) جزم لأنه جواب الأمر . ومن رفعه جعله مُسْتَأْنَفَا ( أُنْهَدِي ) في معناه قِيْلَان : أحدهما أُنْهَدِي بمعرفته . والآخر أُنْهَدِي لهذه الآية العظيمة ونعلم أنها لا يأتي بها إلا نبي من عند الله جل وعز فتعدي وتذخ الصلاة<sup>(٣)</sup> .

﴿ ۖ ۖ ۖ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ ۖ ۖ ۖ [٤٢] ﴾

خير كأن مكَّنِي عنه لأنه قد تقدَّم ذكره ( وَأَوْسِنَا الْعِلْمَ مِنْ قِبَلِهَا ) قيل : العلم بالتوحيد ( وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ) قيل : لأن قومها أسلموا قبلها .

﴿ وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۖ ۞ [٤٣] ﴾

تكون « ما » في موضع رفع أي صدَّها عبادتها من دون الله وعبادتها إياها عن

(١) جاء أيضاً في اللسان ( عَفْرِي ) قال الجليل : شيطان عَفْرِيَّةٌ وعَفْرِيَّةٌ وهم العفريون والعفريون

(٢) وهي أيضاً قراءة أبي السمال . انظر مختصر ابن خالويه ١٠٩

(٣) ب ، د : الضلالة .

## شرح إعراب سورة النمل

أَنْ تَعْلَمَ مَا عَلِمْنَاهُ عَنْ أَنْ تَسْلَمَ ، ويجوز أن تكون « ما » في موضع نصب ، ويكون التقدير وصدها الله جل وعز عن عبادتها أي وصدها سليمان ﷺ عن عبادتها فَحَذَفَ/ ١٦٦ / « عَنْ » وتعذَى الفعل ، وأنشد سيبويه :

٣٢١ - وَبُئِثَ عَبْدَ اللَّهِ بِالْجَوْرِ أَصْبَحَتْ

كِرَاماً مَوَالِيَهَا لَيْثِيّاً ضَمِيمُهَا<sup>(١)</sup>

وزعم أن المعنى عنده بُئِثَ عَنْ عَبْدَ اللَّهِ ، ومن قرأ ( أنها )<sup>(٢)</sup> ففتح الهجزة كانت أَنَّ في موضع نصب بمعنى لأنها ، ويجوز أن يكون بدلاً من « ما » والكسر على الاستئناف .

### ﴿ قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ . . ﴾ [٤٤]

التقدير على مذهب<sup>(٣)</sup> سيبويه<sup>(٤)</sup> ادْخُلِي إِلَى الصَّرْحِ فَحُذِفَتْ « إِلَى » وعذَى الفعل . وأبو العباس يغلطه في هذا قال لأن « دَخَلَ » يَدْخُلُ عَلَى مَفْعُولٍ . ( قَالَتْ رَبِّ أَنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ) كُسِرَتْ إِنْ لَأَنَّهَُا مَبْتَدَأٌ بَعْدَ الْقَوْلِ ، ومن العرب من يفتحها فَيُعْبَلُ فِيهَا الْقَوْلُ ( وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لَهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ) إذا سكنت ( مَعَ ) فهي حرف جاء لمعنى بلا اختلاف بين النحويين<sup>(٥)</sup> ، وإذا فتحتها ففيها قولان : أحدهما أنها بمعنى الظرف اسم ، والآخر أنها حرف خافض مبني على الفتح .

(١) الشاهد للفرادق أنظر : الكتاب ١٨/١ . شرح الشواهد للشمتوري ١٨/١ ، المقاصد النحوية

٥٢٢/٢ . وورد غير منسوب في : شرح آيات سيبويه للنحاس ٤٨ ( ولم أجده في ديوانه ) .

(٢) قراءة سعيد بن جبير . أنظر مختصر ابن خالويه ١١٠ .

(٣) ب ، د : عند .

(٤) جاء في الكتاب ٧٩/١ « كما أجازوا قولهم دخلت البيت وإنما معناه دخلت في البيت والعامل فيه

الفعل .

(٥) في ب ، د زيادة « في ذلك » .

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا . . ﴾ [٤٥]

جُعِلَ اسماً للقبيلة فلم يُصَرَّف ، وَصَرَفُهُ حَسَنٌ عَلَى أَنَّهُ اسْمٌ لِلنَّحْيِ ( فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ ) عَلَى الْمَعْنَى وَيَخْتَصِمَانِ عَلَى اللَّفْظِ .

﴿ قَالَ يَا قَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ . . ﴾ [٤٦]

قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : أَيِ لِمَ قُلْتُمْ أَنْ كَانَ (١) مَا أَتَيْتَ بِهِ حَقًّا فَأُتِينَا بِالْعَذَابِ .

﴿ قَالُوا أَظْهَرْنَا بِكَ وَبَيْنَ مَعَكَ . . ﴾ [٤٧]

قَالَ مُجَاهِدٌ : أَيِ تَشَاءُ مِنَّا . قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : الْأَصْلُ (٢) تَطْيَرْنَا فَأُدْغِمْتَ التَّاءَ فِي الطَّاءِ لِأَنَّهَا مِنْ مَخْرَجِهَا وَاجْتَلَبْتَ أَلْفَ الْوَصْلِ لثَلَاثِيَّتِهَا بِسَاكِنٍ ، فَإِذَا وَصَلْتَ حَذَفَتْهَا ( قَالَ طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ ) قَالَ الْفَرَّاءُ (٣) : يَقُولُ فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ تَشَاءُمُونَ بِي وَتَتَطَيَّرُونَ ، وَذَلِكَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ تَعَالَى مِثْلَ قَوْلِهِ « طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ » (٤) أَيِ لَا زِمَ لَكُمْ مَا كَانَ مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ لَا زِمَ لَكُمْ وَفِي رِقَابِكُمْ .

﴿ وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ بَسْعَةٌ رَهْطٌ . . ﴾ [٤٨]

اسْمٌ لِلْجَمْعِ ، وَجَمْعُهُ أَرْهَطٌ ، وَجَمْعُ الْجَمْعِ أَرَاهِطٌ ( يُقْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ) قَالَ الصَّحَّاحُ : كَانَ هَؤُلَاءِ التَّسْعَةُ عَظَمَاءَ أَهْلِ الْمَدِينَةِ ، وَكَانُوا يَفْسِدُونَ وَيَأْمُرُونَ بِالْفُسَادِ فَجَلَسُوا تَحْتَ صَخْرَةٍ عَظِيمَةٍ عَلَى نَهْرٍ فَقَلَبَهَا اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ عَلَيْهِمْ فَفَتَلَهُمْ فَتَلَكُ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةٌ بِمَا ظَلَمُوا .

(١) ب ، د : كلما

(٢) ب ، د : فادغم .

(٣) معاني الفراء ٢/ ٢٩٥ .

(٤) آية ١٩ - يس .

## شرح إعراب سورة النمل

﴿قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ﴾ [ ٤٩ ]

وهذا ، من أحسن ما قرئ به هذا الحرف لأنه يدخل فيه المخاطبون في اللفظ والمعنى . وإذا قرأ ( لَنُبَيِّتَنَّهُ )<sup>(١)</sup> لم يدخل فيه المخاطبون في اللفظ ودخلوا في المعنى ، وقراءة مجاهد ( لَنُبَيِّتَنَّهُ )<sup>(٢)</sup> بالياء . قال أبو إسحاق : « لَنُبَيِّتَنَّهُ » أي قالوا لنبيته ، متفاسمين أي متحالفين (ثم لنقولن لولييه ما شهدنا مهلك أهله)<sup>(٣)</sup> « مُهْلِكٌ » بمعنى اهلاك ، ويكون بمعنى الطرف وعن عاصم ( ما شهدنا مهلك ) بمعنى هلاك وعنه ( مهلك )<sup>(٤)</sup> وهو اسم موضع الهلاك كما تقول : مجلس .

﴿وَمَكَرُوا مَكْرًا﴾ [ ٥٠ ]

إنما عملوه ( ومكرنا مكرًا ) جازيناهم على ذلك ، وقيل المكر من اللؤم الإتيان بالعموية المستحقة من حيث لا يدري العبد .

﴿فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مُكْرِهِمْ﴾ [ ٥١ ]

وقرأ الكوفيون والحسن وابن أبي إسحاق وهي قراءة الكسائي ( أنا دَمَرْنَاهُمْ ) بفتح الهمزة ، وزعم الفراء<sup>(٥)</sup> أن فتحهما من جهتين : إحداهما أن تردّها على كيف . قال أبو جعفر : وهذا لا يُحْضَلُ لأن كيف للاستفهام و « أنا » غير داخل في الاستفهام ، والجهة الأخرى عنده أن تُكْرَر عليها « كان » كأنك قلت : كان عاقبة أمرهم تدميرهم . قال أبو جعفر : وهذا مُتَعَسِّفٌ ، وفي فتحها

(١) قراءة ابن مسعود انظر معاني الفراء ٢٩٦/٢ .

(٢) انظر معاني الفراء ٢٩٦/٢ ، مختصر ابن خالويه ١١٠ .

(٣) قراءة السبعة سوى عاصم . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٨٣ .

(٤) المصدر السابق .

(٥) معاني الفراء ٢٩٦/٢ .

## شرح إعراب سورة النمل

خمس أوجه : منها أن يكون التقدير لأننا دمرناهم وتكون أن في موضع نصب ، ويجوز أن تكون في موضع رفع بدلاً من عاقبة ، ويجوز أن تكون في موضع نصب على خبر كان ويجوز أن تنصب عاقبة على خبر كان وتكون أن في موضع رفع على أنها اسم كان ، ويجوز أن تكون في موضع رفع على اصمار مبتدأ تبيناً للعاقبة ، والتقدير من أننا دمرناهم ، ومن قرأ ( إِنَّا دَمَرْنَاهُمْ ) ١٢٦ ب / جعلها مستأنفة قال أبو حاتم : وفي حرف أبي ( أَنْ دَمَرْنَاهُمْ )<sup>(٢)</sup> تصديقاً لفتحها .

﴿ فَبِئْسَ الْيُسُورَةُ يُؤْتَاهُمُ خَاوِيَةٌ بِمَا ظَلَمُوا . . ﴾ [ ٥٢ ]

النصب على الحال ، والرفع من خمسة أوجه تكون « بيوتهم » بدلاً من تلك و « خاوية » خبر الابتداء ، وتكون « بيوتهم » خبراً و « خاوية » خبراً ثانياً كما يقال : هذا حلو حاض ، وتكون « خاوية » على اصمار مبتدأ أي هي خاوية ، وتكون بدلاً من بيوتهم لأن النكرة تبدل من المعرفة .

﴿ وَلَوْطَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ . . ﴾ [ ٥٤ ] بمعنى وأرسلنا لوطاً أو واذكر لوطاً .

﴿ أَلَيْسَ لَكُمْ ﴾ [ ٥٥ ] بتخفيف الهمزة الثانية اختيار الحليل وسيبويه رحمه الله فأما الخط فالسبيل فيه أن يكتب بالفتن على الوجوه كلها لأنها همزة مبتدأ دخلت عليها ألف<sup>(٣)</sup> الاستفهام . « وتأتون في ناديكم المنكر »<sup>(٥)</sup> . قال

(١-١) ساقط من ب ، د .

(٢) انظر البحر المحيط ٨٩/٧ .

(٣) قرأ ابن كثير همزة واحدة بعد واو ، مسدودة وبعد واو ، مساقية كذلك ، وفي ورش عن يافع ، وقرأ أبو عمرو ويافع في غير رواية ورش ( أليحكم ) مسدودة همزة واحدة ، قرأ الباقون حمزتين . انظر كتاب السبعة لأبي مجاهد ٤٨٤ .

(٤) ب ، د : همزة .

(٥) هذا من الآية ٢٩ . المنكرات ويدلها النكم لتأتون الرجال وتقطعون السبل وتأتون في ناديكم

المنكر .

## شرح إعراب سورة النمل

مجاهد : كان يجامع بعضهم بعضاً في المجالس .

وقرأ الحسن وابن أبي اسحاق « فما كان جواب قومه إلا أن قالوا . . . » [ ٥٦ ]  
 جعلاً « أن » خير كان . فما كان جواب قومه إلا قولهم . وقرأ عامر ( قد رنأنا )<sup>(١)</sup>  
 مخففاً ، والمعنى واحد يقال : قَدَرْتُ الشيء قَدْرًا وقَدْرًا وقَدَرْتُهُ .

### ﴿ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ . . . ﴾ [ ٥٩ ]

قال الفراء<sup>(٢)</sup> : المعنى قيل للوط عليه السلام قال الحمد لله على مُلْكِهِمْ ( وصلاحهم  
 على عبادِهِ الذين اصطفى ) وخالف جماعة من العلماء الفراء في هذا فقالوا : هو  
 مخاطبة لنبينا عليه السلام قال أبو جعفر : وهذا أولى لأن القرآن مُنَزَّلٌ على النبي عليه السلام وتكلّم  
 ما فيه فهو مخاطبٌ به عليه السلام إلا ما لم يصح معناه إلا بغيره ( الله خير ) وأجاز  
 أبو حاتم ( أَلله ) بهمزتين ولم تعلم أحداً تابعه على ذلك لأن هذه المدة المأجىء  
 بها فرقاً بين الاستفهام والخبر ، وهذه ألف التوقيف ، « وخير » ههنا ليس بمعنى  
 أفعل منك إنما هو مثل قول الشاعر<sup>(٣)</sup> :

٣٢٢ - فَشَرُّكُمْما لِيخَيْرُكُمْما الْفِدَاءُ<sup>(٤)</sup>

فالمعنى فالذي فيه الشر منكمما للذي فيه الخير الفداء ، ولا يجوز أن يكون بمعنى  
 من لأنك إذا قلت : فلانُ شرٌّ من فلان ، فني كل واحد منهما شرٌّ .

قال عكرمة : الحدائق النخل ع . . ذات بهجة . . . ﴿ [ ٦٠ ] قال أهل  
 التفسير : البهجة الزينة والحسن .

(١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٨٤

(٢) انظر معاني الفراء ٢٩٧/٢ .

(٣) س ، ن : حسنك .

(٤) من الشاهد ٣٠٩ .

﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [ ٦٥ ]

قال أبو اسحاق : هذا بدل مِنْ « مَنْ » والمعنى لا يعلم أحد الغيب إلا الله  
قال : وَمَنْ نَصَبَ نَصَبَ عَلَى الاستثناء يعني في الكلام ، قال أبو جعفر : وسمعتُه  
يحتج بهذه الآية على من صدق منجماً ، وقال : أخاف أن يكفر لعموم هذه الآية

﴿بَلْ أَذْرَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾ [ ٦٦ ]

هذه قراءة<sup>(١)</sup> أكثر النحويين<sup>(٢)</sup> منهم شيبة ونافع ويحيى بن وثاب وعاصم  
والأعمش وحزمة والكسائي . وقرأ أبو جعفر وأبو عمرو وابن كثير وخميد ( بَلْ  
أَذْرَكَ )<sup>(٣)</sup> ، وقرأ عطاء بن يسار ( بَلْ أَذْرَكَ )<sup>(٤)</sup> بتخفيف الهمزة ، وقرأ ابن  
محيصن ( بَلْ أَذْرَكَ )<sup>(٥)</sup> عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ ، وقرأ ابن عباس ( بَلْ أَذْرَكَ )<sup>(٦)</sup>  
واسناده اسناد صحيح هو من حديث شعبة عن أبي حمزة عن ابن عباس ، وزعم  
هارون القاري أن قراءة أبي بن كعب ( بَلْ أَذْرَكَ عِلْمُهُمْ ) . القراءة الأولى  
والآخرة معناهما واحد ؛ لأن أصل أَذْرَكَ تَذَارَكَ أَدْعَمَتِ الشاء في الدال ضجىء  
بألف الوصل ؛ لأنه لا يبتدأ بساكن فإذا وصلت سقطت ألف الوصل وتُسرت اللام  
لالتقاء الساكنين . وفي معناه قولان : أحدهما أَنَّ المعنى بَلْ تكامل علمهم في  
الآخرة لأنهم رأوا كل ما وعدوا به معاينة فتكامل علمهم به . والقول الآخر أَنَّ  
المعنى بَلْ تتابع علمهم اليوم في الآخرة فقالوا تكون ، وقالوا لا تكون . وفي معنى  
أَذْرَكَ قولان : أحدهما سعادته كمال في الآخرة ، وهو مثل الأول ، والآخر على معنى

(١) معاني الفراء ٢/ ٢٩٩ ، كتاب السبعة ٤٨٥ .

(٢) ب ، د : الناس .

(٣-٤) مختصر ابن خالويه ١١٠ .

(٥) السابق .

(٦) معاني الفراء ٢/ ٢٩٩ .

## شرح إعراب سورة النمل

الانكار/١٦٧/ / وهذا مذهب أبي اسحاق ، واستدل على معنى صحة هذا القول بأن يعده ( بل هم منها عمون ) . فأما معنى أدرك فليس فيه إلا وجه واحد ، يكون فيه معنى الانكار كما نقول : أنا قاتلتك أي لم أقتلك فيكون المعنى لم يدرك . « بل هم منها عمون » حذفت منه الياء لالتقاء الساكنين ، ولم يجز تحريكها لثقل الحركة فيها .

« وقال الذين كفروا إذا كنا ترابا وابلونا أننا المخرجون » [ ٦٧ ]

هكذا يقرأ نافع<sup>(١)</sup> في هذه السورة وفي سورة « العنكبوت »<sup>(٢)</sup> ، وقرأ أبو عمرو باستفهامين إلا أنه خفف الهمزة ، وقرأ عاصم وحمزة باستفهامين أيضاً إلا أنهما حقّقا<sup>(٣)</sup> الهمزتين . وكل ما ذكرناه في السورتين جميعاً واحد ، وقرأ الكسائي ( إذا ) بهمزتين ( اننا ) بنونين في هذه السورة وفي سورة « العنكبوت »<sup>(٤)</sup> باستفهامين . القراءة الأولى ( إذا كنا ترابا وابلونا أننا ) موافقة للحطّ حسنة ، وقد عارض فيها أبو حاتم ، فقال : وهذا معنى كلامه « إذ » ليس باستفهام و « أننا » استفهام وفيه « أن » فكيف يجوز أن يعمل ما في حيز الاستفهام فيما قبله ، وكيف يجوز أن يعمل ما بعد أن فيما قبلها ، وكيف يجوز غداً أن زيداً خارج ، فإذا كان فيه استفهام كان أبعد ، وهذا إذا سئل عنه كان مشكلاً لما ذكره . قال أبو جعفر : وسمعت محمد بن الوليد يقول : سألت أبو العباس محمد بن يزيد عن آية من القرآن صعبة الاعراب مشكّلة وهي قوله جل وسر « وقال الذين كفروا هل ندلكم على رجل ينبئكم إذا مزقتم كل ممزق إنكم لفي خلي جديد »<sup>(٥)</sup> فقال : إن غسل في

(١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٨٥ .

(٢- ٣) انظر إعراب الآية ٢٩ من سورة العنكبوت وانظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٨٥ .

(٣) ب ، د : إلا أنه حق .

(٤) آية ٧ - سبأ .



## شرح إعراب سورة النمل

« إذا » ينشكم « كان محالاً لأنه لا ينشكم ذلك الوقت ، وإن عمل فيه ما بعد أن كان المعنى صحيحاً ، وكان خطأ في العربية أن يعمل ما بعد أن فيما قبلها . وهذا سؤال بين ، ويجب أن يُذكر في السورة التي هو فيها . فأما أبو عبيد فمال إلى قراءة نافع ورّد على من جمع بين استنهامين ، واستدلّ بقول الله جل وعزّ : « أَفَأَنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ »<sup>(١)</sup> ، ويقول جل وعزّ : « أَفَأَنْ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ »<sup>(٢)</sup> وهذا الردّ على أبي عمرو وعاصم وحمة وطلحة والاعرج لا يلزم منه شيء ، ولا يشبه ما جاء به من الآية شيئاً ، والفرق بينهما أن الشرط وجوابه بمنزلة شيء واحد ، ومعنى « أَفَأَنْ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ » « أَفَأَنْ مِتَّ خلدوا ، ونظيرُ هذا : أزيدُ منطلق ، ولا يقال : (٣) أزيدُ مُنطلق ، لأنهما بمنزلة شيء واحد ، وليس كذا الآية ، لأن الثاني جملة قائمة بنفسها فصلح فيها الاستنهام والأول كلام منفرد يصلح فيه الاستنهام فأما من حذف الاستنهام من الثاني الاستنهام لأن في الكلام دليلاً عليه لمعنى الإنكار .

### ﴿وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَى﴾ [ ٨١ ]

هذه قراءة المدنيين وأبي عمرو وعاصم والكسائي ، وأجاز الفراء وأبو حاتم ( وما أنت بهادي العُمى )<sup>(١)</sup> وقرا يحيى بن وثاب والأعمش وحمة ( وما أنت تهدي العُمى )<sup>(٢)</sup> عن فضلاتهم ( وفي حرف عبد الله ) ( وما أن تهدي )<sup>(٣)</sup> العُمى عن

(١) آية ١٤٤ - آل عمران .

(٢) آية ٣٤ - الأنبياء .

(٣) ب ، د : يقول .

(٤) ب ، د : فقرأ .

(٥) انظر معاني الفراء ٢ / ٣٠٠ .

(٦) انظر المصادر السابق ، كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٨٦ .

(٧) انظر معاني الفراء ٢ / ٣٠٠ .

## شرح إعراب سورة النمل

ضلالتهن) . القراءة الأولى بحذف الياء في اللفظ لالتقاء الساكنين وثباتها في الخط ، والقراءة الثانية بحذف الياء في اللفظ والخط لسكونها وسكون التنوين بعدها ، ومن العرب من يثبتها في الوقف فيقول : مَرَرْتُ بِقَاضِي ، لأن التنوين لا يثبت في الوقف ، والقراءة الثالثة بحذف الياء منها في اللفظ وفي الرّصْل لالتقاء الساكنين وفي حرف عبد الله ( وما أن تهدي ) ان زائدة للتوكيد وهي كافتة لما عن العسل ( اَنْ تُسْمِعَ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا ) قال أبو اسحاق : أي ما تُسْمِعُ [ قال : والمعنى ما تُسْمِعُ فيعي ويعمل إلا من يؤمن بآياتنا فاما من يسمع ]<sup>(١)</sup> ولا يقبل فيمنزلة<sup>(٢)</sup> الأصم .

### ﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ﴾ . [ ٨٢ ]

[ قالت حفصة ابنة سيرين : سألت أبا العالية عن قول الله جل وعز « وإذا وقع القول عليهم »<sup>(٣)</sup> أخرجنا لهم دابة من الأرض » فقال : أوحى الله جل / ١٦٧ ب وعز الى نوح <sup>(٤)</sup> ، أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن<sup>(٥)</sup> فكانما كان على وجهي غطاء فكُشف . قال أبو جعفر : وهذا من حسن الجواب لأن الناس مُسْتَحْتُونَ وَمُؤْتَحَرُونَ لأن فيهم مؤمنين ومسلمين ، ومن قد علم الله جل وعز أنه سيؤمن ويتوب ، ولهذا<sup>(٥)</sup> أمرنا بأخذ الجزية فإذا زال هذا وجب القول عليهم فصاروا كقوم نوح <sup>(٦)</sup> حين قال الله جل وعز فيهم « أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن » ( أخرجنا لهم دابة من الأرض تُكَلِّمُهُمْ ) قال عبد الله بن عمر رحمة الله عليه : تخرج الدابة من صدع في الصفا ، وقرأ ابن عباس وعكرمة

(١) ما بين القول من زيادة م ب ود .

(٢) ب ، د : فهو بمنزلة .

(٣) آية ٣٦ - هود .

(٤) في ب ، زيادة : امهلوا .



## شرح إعراب سورة النمل

وأبو عمرو وعاصم والكسائي ( وكلُّ أتوه داخريين )<sup>(١)</sup> جعلوه فعلاً مستقبلاً ، وقرأ الأعمش وحمره ( وكلُّ أتوه ) جعلاه<sup>(٢)</sup> فعلاً ماضياً . قال أبو جعفر : وفي كتابي عن أبي اسحاق في القرآن من قرأ ( وكلُّ أتوه ) وحده على لفظ كلٍّ ومن قرأ ( أتوه ) جمع على معناها . وهذا القول غلط قبيح لأنه إذا قال : وكلُّ أتوه فلم يوحد وانما جمع فلو وُحِدَ لقال : اتاه ، ولكن من قال : أتوه جَمَعَ على المعنى وجاء به ماضياً لأنه رَدَّه على «فَفَزَعَ» ومن قرأ ( وكلُّ أتوه ) حمله على المعنى<sup>(٣)</sup> ، وقال : أتوه لأنها<sup>(٤)</sup> جملة منقطعة من الأول

### ﴿وَقَرَى الْجَبَالُ﴾ [ ٨٨ ]

من رؤية العين ، ولو كان من رؤية القلب لَعَدَّتْ الى مفعولين ، والأصل تَرَأَى فَأُلْقِيتْ حركة الهَمْزة على الراء فَتَحَرَّكَتْ الراء وَحُذِفَتِ الهَمْزة فهذه سبيل تخفيف الهَمْزة إذا كان قبلها ساكن إلا أن التخفيف لازم لتثنية وأحوالها من المضارع لكثرة في الكلام ، وأنه يقع لرؤية العين والقلب . ( تَحَسَّبُهَا جَائِدَةٌ ) لا بدَّ لتَحَسَّبُ من مفعولين ، وظننتُ قد يتعدى الى واحد فقط . وأهل الكوفة بقروا ( تَحَسَّبُهَا ) وهو القياس لأنه من حَسَبَ يَحَسِبُ إلا أنه قد روي عن النبي ﷺ خلافها أنه قرأ بالكسر في المستقبل فيكون على فعل يتعلل ، كما قالوا نعم ينعم ويئس يئس ، وحكى يئس يئس من السالم ، لا يُعرَفُ في كلام العرب غير هذه الأحرف . ( وهي ثمرُ مَرِّ السَّحابِ ) مصدر ، وتقديره مراً مثل مَرِّ السحابِ فَأَقْسَمَتِ الضُّفَّةُ مقام الموصوف والمضاف اليه . / ١٦٨ / أ ( صُنِعَ اللَّيْلُ ) منصوب عند

(١) انظر كتاب السبعة لأبي محمد ٤٨٧

(٢) ب ، د : جعله .

(٣) في ب ، د زيادة « أيضاً » .

(٤) ب ، د : لأنه .

## شرح (عرب) سورة النمل

الخليل وسيبويه ورحمهما الله على أنه مصدر لأنه لما قال عز وجل « وهي تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ » دل على أنه ضُنْعٌ ذلك ضُنْعاً، ويجوز النصب على الاعراء أي انظروا ضُنْعَ اللَّهِ . قال أبو اسحاق : ويجوز الرفع على معنى ذلك ضُنْعَ اللَّهِ .

﴿... وَهُمْ مِنْ قُرْعِ يَوْمِئِذٍ بِمَنْزِلٍ﴾ [٨٩].

تخضع يوماً على الإضافة<sup>(١)</sup>، وحذف التنوين لها من نصب و أضاف فقرأ (من قُرْعِ يَوْمِئِذٍ بِمَنْزِلٍ) جعل يومئذ مبنياً على النصب ، مضاف إلى غير مُتَمَكِّنٍ، وأنشد سيبويه :

٣٢٣ - على حين ألهى التاملُ جُلَّ أُمُورِهِمْ<sup>(٢)</sup>

فإن قال قائل : قد قال سيبويه<sup>(٣)</sup> : التنوين علامة إلا مكنٍ عندهم ، وقال<sup>(٤)</sup> : ونُعذَّتْ مِنَ الْمُضَارَعَةِ بعد «كَمْ» و «أَدْ» من السُّمُكَةِ فكيف يكون التنوين علامةً للإمكن ثم يدخل فيما لا يتمكن بوجهٍ من الوجود فهذا ضرب من المناقضة؟ والجواب عن هذا أن التنوين الذي على سبويه ليس هو هذا التنوين وإنما يتوهم أنه<sup>(٥)</sup> كان ضعيفاً في العربية والتنوين الذي أراد هو الذي يقول بعض النحويين فيه : أدخل فرقاً بين ما مضى وما لا يصرّف ، ويقول بعضهم : فرقاً بين الاسم والفعل . وللتنوين قسمان آخران يكون فرقاً بين المعرفة والنكرة ، ويكون عوضاً في قولك : جوار وفي قولك : يومئذ .

(١) هذه قراءة ابن كثير وإبي عمرو وباع وابن عامر ، انظر كتاب السبعة لابن نجاشد ٤٨٧ .

(٢) من الشاهد ٢١٦

(٣) انظر كتاب ٧/١ .

(٤) المصدر السابق ٤٢٨

(٥) (٥ - ٥) في س ، د «يتوهم» بإيه من ،

﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ..﴾ [٩٠].

والفعل من هذا كَيْبَتْهُ واللازم منه أَكْبَ وَقُلْ مَا يَأْتِي هَذَا فِي كَلَامِ الْعَرَبِ.

﴿إِنَّمَا أَمَرْتُ أَنْ أُعِيدَ رَبُّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا..﴾ [٩١].

«الذي» في موضع نصب نعتاً لرب، ولو كان بالألف واللام قلت: المَحْرَمُهَا، فَإِنْ كَانَ نَعْتاً لِلْبَلَدَةِ الْمَحْرَمِهَا هُوَ، لَا بَدْءَ مِنْ إِظْهَارِ الْمُتَمَسِّكِ مَعَ الْأَلْفِ وَاللَّامِ لِأَنَّ الْفِعْلَ جَرَى عَلَى غَيْرِ مَنْ هُوَ لَهُ فَإِنْ قُلْتُ: الَّذِي حَرَّمَهَا لَمْ تَحْتَجْ أَنْ تَقُولَ هُوَ.

﴿وَأَنْ أَتْلُو..﴾ [٩٢].

نَصَبُ بَأَنْ. قَالَ الْفَرَّاءُ<sup>(١)</sup>: وَفِي إِحْدَى الْقِرَاءَتَيْنِ (وَأَنْ أَتْلُو الْقُرْآنَ)<sup>(٢)</sup>. وَزَعَمَ أَنَّهُ فِي مَوْضِعِ جَزْمٍ بِالْأَمْرِ فَلِلَّذَلِكَ حُذِفَتْ سِتَّةُ الْوَاوِ. قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ: «لَا يَعْرِفُ أَحَدًا قَرَأَ بِهَذِهِ الْقِرَاءَةِ وَهِيَ مُخَالِفَةٌ لِجَمِيعِ الْمَصَاحِفِ، وَقَوْلُهُ فِي مَوْضِعِ جَزْمٍ خَطَأً عِنْدَ الْبَصْرِيِّينَ لِأَنَّهُ لَا يَكُونُ جَزْمٌ بِ«أَنْ» جَازِماً. وَتَقْدِيرُهُ اللَّامُ خَطَأً<sup>(٣)</sup>» لَمْ يَكُنْ يَدَّ مِنْ الْمَسْجِيءِ بِحَرْفِ الْمُضَارَعَةِ فَكَيْفَ تَفْسُرُ اللَّامَ وَهِيَ إِذَا جِيءَ بِهَا كَانَ الْكَلَامُ عَلَى غَيْرِ ذَلِكَ، وَحُرُوفُ الْجَزْمِ لَا تُضْمَرُ، وَهَذَا الْفِعْلُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُعْرَباً لِأَنَّهُ لَيْسَ بِالْمُضَارَعَةِ. قَالَ سَبِيوِيَّةٌ: أَسْكَنُوها لِأَنَّهُ لَا يُوصَفُ بِهَا وَلَا تَقَعُ مَوْضِعَ الْمُضَارَعَةِ.

(١) انظر معاني الفراء ٣٠١/٢.

(٢) هي قراءة ابن مسعود وأبي. انظر مختصر ابن خالويه ١١١.

(٣) ب، د: يغير.

(٤) في ب، د الزيادة «أيضاً» لأن اللام إذا جِيءَ بِهَا.

﴿ . . . وَمَا رَبُّكَ بِفَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ [٩٣].

بالثاء ليكون الكلام على نسق واحد، وبالياء على أن يُردَّ إلى <sup>(١)</sup> ما قبله أو على  
تحويل المُخاطبة.

---

(١) ب، هـ: على.

## شَرْحُ إِعْرَابِ سُورَةِ الْقَصَصِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ طَسَمَ ﴾ [ ١ ] ﴿ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴾ [ ٢ ] .

(تلك) في موضع رفع بمعنى هذه تلك و «آيات» بدل منها، ويجوز أن يكون «تلك» في موضع نصب يتلو و «آيات» بدل منها أيضاً وانتصابها<sup>(١)</sup> كما تقول: زيدا ضربت.

﴿وَإِنْ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ . . . ﴾ [ ٤ ] .

«علا» ههنا فعل، وقد يكون في غير هذا اسماً إذا قلت: أخذته من على الحائط، وتكون حرفاً، في قولك: على زيد مالٌ. ويجوز كتابته<sup>(٢)</sup> بالياء إذا كان اسماً أو حرفاً، لأن الالف<sup>(٣)</sup> يفتلب ياء مع الضمة وإنما انقلب ياءاً فراقبها وبين الممكن في قولك: رأيت عصاه يا هذا، ومن العرب من لا يفتلب الالف ياءاً، كما قال:

٣٢٤ - طَارُوا عَلَاهُنْ فِطْرٌ عَلَاهَا<sup>(٤)</sup>

وإذا كانت اسماً خُفِضَ<sup>(٥)</sup> ما بعدها بالإضافة، / ١٦٨ / ب وتخفض ما

(١) ب، د: وتصبها.

(٢) ب، د: كتابته.

(٣) ب، د: الالف.

(٤) مر الشاهد ٦ طارت، د: .

(٥) ب، د: خفضت.



بعدها<sup>(١)</sup> إذا كانت حرفاً، وإذا كانت فعلاً رفعت ما بعدها بفعله أو نصبت لتعديها إليه (وجعل أفعالها شيعاً) مفعولان. وواحد الشيع شيعته وهي الفرقة التي بشيع بعضها بعضاً أي يعاونه.

﴿وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ . . .﴾ [٥].

قال سعيد عن قتادة قال: هم بنو إسرائيل (وَنَجْعَلُهُمْ أُتَمَّةً) قال: ولاية الأمر (وَنَجْعَلُهُمُ الْوَارِثِينَ) قال: أي من بعد فرعون وقومه.

﴿وَنُمَكِّنْ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ . . .﴾ [٦].

عطف على ما قبله. قال أبو إسحاق ويجوز «نُمَكِّنْ» بالرفع على معنى ونَحْنُ نُمَكِّنُ (وَنُرِي فرعون وهامان) هذه قراءة المدينيين وأبي عمرو وعاصم، وهي على نسق الكلام لأن قبله «نُرِيدُ»، وقرأ سائر الكوفيين<sup>(٢)</sup> (وَيَرَى فرعون وهامان<sup>(٣)</sup> وأجاز القراء (وَيَرَى فرعون وهامان) بمعنى ويُرِي الله فرعون وهامان<sup>(٤)</sup>) (وَجُنُودُهُمَا مِنْهُمْ) ما كانوا يحذرون (تَعْدَى إِلَى مفعولين لأنه متعدٍ يَرَى).  
﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى أَنْ أَرْضِعِيهِ . . .﴾ [٧].

فإن خففت الهمزة ألغيت حركتها على النون وحذفتها لتقربها من الساكن، وإن النون كانت قبلها ساكنة.

﴿فَالنَّظَّةُ آلَ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا . . .﴾ [٨].

نصب «ليكون» بلام كي، وربما أشكل هذا على من يجهل اللغة ويكون

(١) ب، د: ونقص بها إذا.

(٢) ب، د: أهل الكوفة.

(٣) أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٩٢.

(٤) معاني القراء ٣٠٢/٢.

## شرح إعراب سورة القصص

ضعيفاً في العربية فقال : ليست بلام كي ولقّبها بما لا يعرف الحذّاق من النحويين أصله ، وهذا كثير في كلام العرب ، يقال : جَمَعَ فلانُ المالَ لِيَهْلِكَهُ ، وجمَعَهُ لِيَحْتَبِدَ ، وجمَعَهُ لِيُعَافَى عَلَيْهِ ، أمّا كان جمَعَهُ إيّاه قد أدّاهُ إلى ذلك كان بمنزلة من جَمَعَهُ لَهُ<sup>(١)</sup> كما قال :

٣٢٥ - قَلِيلَمَوْتٍ مَا تَلِدُ الْوَالِدَةُ<sup>(٢)</sup>

وقرأ الكوفيون إلّا غاصماً (ليكون لهم عدواً وحزناً)<sup>(٣)</sup> فهذا الاسم للغم ، والحزن مصدر حزن .

﴿ وَقَالَتِ امْرَأَةُ فِرْعَوْنَ قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ . ﴾ [٩] .

قال الكسائي : المعنى هذا قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ . قال أبو جعفر : وفي رفعه وجه آخر بعيد ذكره أبو إسحاق : يكون رفعاً بالابتداء والخبر ( لا تَقْتُلُوهُ ) وإنما بعد لأنّ بصير المعنى انه معروف بأنه قُرَّةُ عَيْنٍ لَهُ ، وخوارزة أن يكون المعنى<sup>(١)</sup> إذا كان قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ فلا تقتلوه ، ويجوز النصب بمعنى لا تقتلوا قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ . وقالت : لا تقتلوه ولم تفل : نَقُتْلُهُ ، وهي تخاطب فرعون كما يخاطب الحبارون وكما يخبرون عن أنفسهم (وهم لا يشعرون) يكون لبني إسرائيل ، ويجوز أن يكون لقوم فرعون أي لا يشعرون أنه يسلبهم مُلْكَهُمْ .

﴿ وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أَمِّ مُوسَى فَارِغاً . ﴾ [١٠] .

(١) ب ، د : لذلك .

(٢) مر الشاهد ١٣٦ .

(٣) أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٩٢ .

(٤) ب ، د : بمعنى .

## شرح إعراب سورة القصص

قد ذكرناه، وعن فضالة بن عبيد (وأصبح فؤاد أم موسى فرغاً)<sup>(١)</sup>، (إن كادت لتبدي به) من هذا يدلوا إذا ظهر، وعن ابن مسعود قال: كانت تقول: أنا أمة. قال الفراء<sup>(٢)</sup>: أي إن كادت لتبدي باسمه لضيق صدرها. (لولا أن ربطنا على قلبها) «أن» في موضع رفع وحذف الجواب لأنه قد تقدّم ما يدلّ عليه ولا سيما وبعده (لتكون من المؤمنين).

## ﴿وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ﴾ [١٢].

«المراضع» جمع مَرَضَعٍ على جمع التكثير، ومن قال: مَرَضِيعٌ فهو جمع مَرَضِاعٍ ومفعولٌ تكون للتكثير، ولا تدخل الهاء فيه فرقاً بين المذكر والمؤنث؛ لأنه ليس بجار على الفعل ولكن من قال: مَرَضَاعَةٌ جاء بالهاء للمبالغة، كما يقال: مطربةٌ. قال الفراء: تدخل الهاء فيما كان مدحاً يراد به المداهية وفيما كان ذماً يراد به البهيمية. وهذا القول خطأ عند البصريين، ولو كان كما قال لكانت الهاء للثانيث. (من قبل) غاية ومعنى غاية أنه صار غاية الاسم لما حذف منه. قال محمد ابن يزيد: فأعطي الضمة لأنها غاية الحركات، وقال غيره: أعطي الضمة لأنها لا تلحقه في حال السلامة. قال أبو إسحاق: ١٦٩ / التقدير من قبل أن نرُدّه إليها (فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ) «يكفلونه» ليس بجواب، ولكن يكون مقطوعاً من الأول، أو في موضع نعت لأهل (وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ) ليس «له»

(١) قرأ بها أيضاً الحسن وأبو هذيل وابن قطيب. انظر معاني الفراء ٣٠٣/٢، المنتخب ١٤٧/٢ وبعدها زيادة في باب «الزاي والعين من الفرع».

(٢) معاني الفراء ٣٠٣/٢

## شرح إعراب سورة القصص

متعلقاً بناصحين فلو كان ذلك لكان تفريقاً بين الصلة والموصول . وقد ذكرناه في «سورة الأعراف»<sup>(١)</sup> .

### ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ﴾ [١٤].

عند سيويه<sup>(٢)</sup> جمع شِدَّة، وقال غيره: هو جميع شِدَّة وقيل: هو واحد، وحكى أبو إسحاق في غير هذه السورة أنه لا يُعرَف في كلام العرب اسم واحد على أَفْعُل بغير هاء إلا أَشَدُّ وهو وهم . وقد حكى أهل اللغة أصبع . قال أبو إسحاق: وتاويل بلغ أشده استكمل نهاية قوة الرجل (واستوى) أهل التفسير منهم ابن عباس على أن معنى واستوى بلغ أربعين سنة، وتأوله أبو إسحاق: على أنه يجوز أن يكون حقيقة واستوى وصف يُلَوِّح الأشد . (اتيناه حُكْماً وعِلْماً) العالم والحكيم هو الذي يعمل بعلمه (وكذلك ليجزي المحسنين) قال أبو إسحاق: فجعل إتيان العلم والحكمة جزاء الإحسان لأنهما يؤديان إلى الجنة التي هي جزاء المحسنين .

### ﴿وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا﴾ [١٥].

أكثر أهل التفسير منهم ابن عباس على أنه دخل نصف النهار، وقال الضحاك: طلب أن يدخل المدينة وقت غفلة أهلها فدخلها حين علم منهم ذلك فكان منه ما كان من قتل الرجل من قبل أن يؤمر بقتله فاستغفر ربه فغفر له . ويقال في الكلام: دخلت المدينة حين غفل أهلها، ولا يقال: على حين غفل أهلها.

(١) مَرَّ في إعراب الآية ٢١ - الأعراف لا وقاسمهما إلى لكما لمن الناصحين .

(٢) الكتاب ١٨٣/٢ وقد مر القول في ذلك في إعراب الآية ٢٢ - يوسف .

## شرح إعراب سورة القصص

ودخلت «على» في هذه الآية لأن الغفلة هي السفوسة، فصار<sup>(١)</sup> هذا كما تقول : جئت على غفلة وإن شئت قلت : جئت على حين غفلة فكذا الآية . (فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته) ابتداء وخبر . والمعنى إذا نظر إليهما الناظر قال : هذا من شيعته أي من بني إسرائيل . (وهذا من عدوه) أي من قوم فرعون . وعدوه بمعنى أعداء ، وكذا يقال في المؤمن : هي عدوك . ومن العرب من يدخل الهاء في المؤمن لأنه بمعنى معادية عند البصريين وعند الكوفيين لأن الواو خفية ، كذا يقولون . والواو ليست بخفية بل هي حرف جلد (إنه عدو مضل مبين) خبر بعد خبر ، وإن شئت كان «مضل مبين» نعتاً .

﴿قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيراً لِلْمُجْرِمِينَ﴾ [١٧] .

فيه قولان : أحدهما أنه بمعنى الدعاء ، وهذا قول الكسائي والفراء ، وقدره الفراء<sup>(٢)</sup> بمعنى اللهم فلن أكون ظهيراً للمجرمين ، والقول الآخر أنه بمعنى الخير ، وزعم الفراء أن قوله هو قول ابن عباس . قال أبو جعفر : وأن يكون بمعنى الخير أولى وأشبه بنسقي الكلام ، كما يقال : لا أعصيك لأنك أنعمت علي ، وهذا قول ابن عباس على الحقيقة لا ما حكاه الفراء<sup>(٣)</sup> : لأن ابن عباس قال : لم يستن فابتلي ، والاستثناء لا يكون في الدعاء ، لا تقول : اللهم اغفر لي إن شئت . وأعجب الأشياء أن الفراء روى أن ابن عباس قال هذا ثم حكى عنه قوله .

﴿فَاصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ﴾ . [١٨] .

منصوب على خبر أصبح ، وإن شئت على الحال ويكون الظرف في موضع الخبر قال الضحاك : خاف أن يراه أحد أو يظهر عليه قال : و (يترقب)

(١) ب ، د : فكان .

(٢-٣) أنظر معاني الفراء ٣٠٤/٥ .

## شرح إعراب سورة القصص

بِتَأْتَتْ (فإذا الذي استنصره بالأمس يستصرخه).<sup>(١)</sup> الذي في موضع رفع بإبتداء «يستصرخه»<sup>(٢)</sup> في موضع الخبر ويجوز أن يكون في موضع نصب على الحال «وأمس» إذا دخلت عليه الألف واللام تمكن وأعرّب عند أكثر النحويين، ومنهم من ينيه وفيه الألف واللام، وإذا أضيف أو تكرر تمكن أيضاً. «العلقة في بناءه عند محمد بن يزيد أن تعريفه ليس كتعريف المتمكنات/ ١٦٩ ب/ فوجب أن يني ولا يُعرّب فكسر آخره لالتقاء الساكنين، ومذهب الحليل رحمه الله أن الياء محذوفة منه. وللكوفيّين فيه قولان: أحدهما أنه منقول من قولهم: أمس بخير، والآخر أن خلقة السين الكسرة، هذا قول القراء، وحكى سيبويه<sup>(٣)</sup> وغيره أن من العرب من يُجرى أمس فجرى ما لا ينصرف في موضع الرفع خاصة، وربما اضطر الشاعر ففعل هذا في الخفض والنصب كما قال:

٣٢٦ - لَقَدْ رَأَيْتُ عَجَباً مَدَّ أَمْساً<sup>(٤)</sup>

فخفض بمدّ فيما مضى واللغة الجيدة الرفع وأجرى «أمس» في الخفض مجراه في الرفع على اللغة الثانية. (قال له موسى إنك لغويّ مبين) والغويّ الخائب أي لأنك تُشار من لا تُطبقه.

﴿قَلَمًا أَنْ أَرَادَ .﴾ [١٩].

«أَنْ» زائدة للتوكيد. وقرا يزيد بن القعقاع (أَنْ يَبْطِشَ)<sup>(٥)</sup> وهي لغة إلا أن (يَبْطِشَ) اعرف منها، وإن كان الضمّ أقيس، لأنه فعل لا يتعدى. (إِنْ تُرِيدُ إِلَّا

(١-١) صافط من ب، د.

(٢) أنظر الكتاب ٤٣/٢، ٤٤.

(٣) استشهد به غير منسوب في: الكتاب ٤٤/٢، وبعده «عجائز أمثل السعالى خمساً أسوار العربية ٣٢، شرح الشواهد للشمطري ٤٤/٢، وفي معجم شواهد العربية ٤٨٥ هو للعجاج.

(٤) وهي أيضاً قراءة الحسن. أنظر البحر المحيط ١١٠/٧.

## شرح إعراب سورة القصص

أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ) قال عكرمة: لا يكون الإنسان جباراً حتى يقتل نفسه. قال أبو إسحاق: الجبار في اللغة المتعظم الذي لا يخضع لأمر الله جل وعز وإنما تأول عكرمة في قتل النفسين الآية كما تأول عطاء «فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيراً لِلْمُجْرِمِينَ» على أنه لا يحل لأحد أن يعين ظالماً، ولا يكتب له، ولا يصحبه، وإنه إن فعل شيئاً من ذلك فقد صار مُعيناً للظالمين حتى قال لمن استفتاه: ارم قلماً واسترزق الله جل وعز ولا تكن ظهيراً للمجرمين.

﴿وَلَمَّا تَوَجَّهَ بِلِقَاءِ مَدْيَنَ . . .﴾ [٢٢].

قال أبو إسحاق: أي سلك الطريق الذي هو تلقاء مدين، قال: ولم ينصرف مدين لأنه اسم اللبقة. (قال عسى ربي أن يهديني سواء السبيل). قال أبو إسحاق: وسواء السبيل قصد السبيل.

﴿. . . وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ . . .﴾ [٢٣].

فقد ذكرنا قول ابن عباس: إن معنى تَذُودَانِ تحسان، وذلك معروف في اللغة يقال: ذأه يذوده إذا حبسه<sup>(١)</sup>، وإذا فاده لأن معنى فاده حبسه على ما يريد، وإنما كانتا تحسان عندهما لأنهما لا طاقة لهما بالسقي وكانت عندهما تطرد عن الماء [قال ما خبطكما] مبتدا وخبره قال أبو إسحاق: والمعنى ما تريدان يذود عنكما عن الماء<sup>(٢)</sup> (قالتا لا نسقي) أي لا تقدر على السقي (حتى يصدر الرعاء) قراءة أهل الكوفة وأهل الحرمين إلا أبا جعفر فإنه قرأ (حتى يصدر<sup>(٣)</sup> الرعاء) وكذا قرأ أبو عمرو. فمعنى القراءة الأولى حتى يصدر الرعاء مواشيهم،

(١) في أحسن ما في ب، دلالة أقرب.

(٢) ما بين القومين زيادة من ب ود.

(٣) وهي أيضاً قراءة ابن عامر. أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٩٢.

ومعنى الثانية حتى ينصرف الرعاء فأفادت القراءتان معنيين وهما حسان إلا أن «يُصْبِرُهُ» أشبه بالمعنى . وزعم أبو حاتم أن المعنى حتى يُصْبِرَ مواشيَهُمْ . قال : ولم يُرَدَّ حتى ينصرفوا إن شاء الله و«الرعاء» جَمْعُ رَاعٍ كما تقول : صَاحِبُ وِصْحَاتٍ . قال يعقوب : وذكر لي في لغة الرعاء بضم الراء ، وأنكر أبو حاتم هذه اللغة ، وقال : إذا ضمنت الراء لم تقل : إلا الرعاة بالهاء والذي أنكره لا يستع . كما يقال : عازٍ وعُزَاءٌ وعُزَا بالمد والقصر (وأبونا شيخٌ كبيرٌ) قال أبو إسحاق : الفائدة في وأبونا شيخ أنه لا يُمكنُ أن يحضر فيسقي فاحتجنا ونحن نساء أن نخرج فنسقي .

#### ﴿فَسَقَى لَهُمَا﴾ [٢٤] .

أي قبل الوقت الذي كانتا تسقيان فيه (ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ) وهو في اللغة ما ليس عليه شمس ، والقيء ما كانت عليه شمس ثم رَأَتْ (فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لَمَّا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ) قال<sup>(١)</sup> سعيد بن جبير عن ابن عباس<sup>(٢)</sup> : لقد قال موسى ﷺ ربِّ إِنِّي لَمَّا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ، وما أحدٌ من الخلق أكرم على الله جل وعز منه ولقد افتقر إلى شئ تَمَرَةٍ فسقها / ١٧٠ / فلزق بطنه بظهره من الجوع .

#### ﴿فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ﴾ [٢٥] .

قال عبد الله بن أبي الهذيل عن عمر بن الخطاب قال : جاءت وقد جعلت كَمِّ قَمِيصِهَا على وجهها أو كَمِّ دَرْعِهَا . قال أبو إسحاق : ويقال : جاءت تَمْشِي مُشْيًى مَنْ لَمْ يَعْتِدِ الدَّخُولَ وَالْخُرُوجَ مُسْتَحْيِيَةً ، (قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ

(١ - ٢) في ب ، د وقال ابن عباس رواه عنه سعيد بن جبير .



## شرح إعراب سورة القصص

أَجَزَ مَا سَمَّيْتُ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ) وفي الكلام حذف أي<sup>(١)</sup> فأجبتها ومضى معها (فلما جاءه وقص عليه القصص قال لا تخف) حذفت القصة من الفاء للجزم، وحذفت الألف لالتقاء الساكنين.

﴿... إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ﴾ [٢٦] أي مَنْ قَوِي عَلَى عَمَلِكَ وَأَدَّى فِيهِ الْأَمَانَةَ.

﴿قَالَ ذَلِكَ...﴾ [٢٨].

في موضع رفع بالابتداء (بيني وبينك) في موضع الخبر، والتقدير عند سيئويه بيننا، وأعيدت الثانية تأكيداً (أيما الأجلين) نصب بقضيت و«ما» زائدة (فلا عدوان عليّ) تبرية، ويجوز (فلا عدوان عليّ) من جهتين: إحداهما<sup>(٢)</sup> أن تكون «لا» عاملة كلياً، والأخرى أن يكون «عدوان» مرفوعاً بالابتداء و«على» الخبر، كما تقول: لا زيد في الدار ولا عمرو. (وأنه على ما تقول وكيل) ابتداء وخبر. قال أبو إسحاق: والمعنى والله شهيدنا على ما عند بعضنا على بعض.

— وقرأ عاصم ﴿... أَوْجُذُوهُ مِنَ النَّارِ...﴾ [٢٩] بفتح الجيم، وروى عن الأعمش (أَوْجُذُوهُ)<sup>(٣)</sup> بضم الجيم.

وعن الأشهب العنقيلي ﴿... فِي الْبُقْعَةِ...﴾<sup>(٤)</sup> [٣٠] بفتح الباء، وهي لغات، وقولهم بقاع يدل على بقعة، كما يقال: جفنة وجفان، ومن قال: بقعة قال: في الجمع بقع مثل عُرْفَةٍ وعُرْفٍ. قال أبو إسحاق: ويجوز بقعة وبقاع مثل جفرة

(١) ب، د: والمعنى.

(٢) ب، د: من وجهين أحدهما.

(٣) وهي أيضاً قراءة حمزة وأبي حنيفة. انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٩٣ البحر المحيط.

(٤) انظر مختصر ابن خالويه ١١٢.

وجفار. قال: و (أَنْ) في موضع نصب بمعنى أَنَّهُ (يا موسى).

قار: (١) ﴿وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ﴾ [٣١] عليها. (ولَّى مُدْبِرًا) على الحال (ولم يُعَقِّتْ) أي لم يلتفت. والتقدير قيل له (يا موسى) أقبل ولا تخف) قال وهب: قيل له: ارجع إلى حيث كنت فرجع فلَفَ دُرَاعَتَهُ على يده فقال له الملك: أَرَأَيْتَ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَكَ بِمَا تُحَاذِرُ<sup>(٢)</sup> أَتَنْفَعُكَ لَفُّكَ يَدَكَ فَقَالَ: لَا وَلَكِنِّي ضَعِيفٌ خَلَقْتُ مِنْ ضَعْفٍ وَكَشَفَ يَدَهُ فَأَدْخَلَهَا فِي فَمِ الْحَيَّةِ فَعَادَتْ عَصًا. قال (٣) (إِنَّكَ مِنَ الْآمِئِينَ) مما تُحَاذِرُ.

﴿. . . وَاضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ.﴾ [٣٢].

يكون التقدير وَلَّى مُدْبِرًا مِنَ الرَّهْبِ أَوْ لَفَّ يَدَهُ مِنَ الرَّهْبِ وَعَنِ ابْنِ كَثِيرٍ وَالْجَحْدَرِيِّ (مِنَ الرَّهْبِ)<sup>(٤)</sup> بضم الراء والهاء، وعن قتادة (مِنَ الرَّهْبِ)<sup>(٥)</sup> بفتح الراء وإسكان الهاء على أصل المصدر (فَذَانِكَ بَرَهَانَانِ) ابتداء وخبر، ومن قرأ (فَذَانِكَ)<sup>(٦)</sup> فله تقديران: منها أنه ثَبَّى ذلك فقال: ذَانِكَ ومن قال: ذَانِكَ وقيل: تشديد النون عوض من الألف التي حُذِفَتْ من «ذا» وكذا «واللذين يأتينها منكم»<sup>(٧)</sup>. وكذا «هَذَانِ حَصَمَانِ»<sup>(٨)</sup>. وهذا القول الثاني قول أبي حاتم، وقيل: تشديد النون للفرق بين النون التي لا تقع معها إضافة فتُحذف وبين النون

(١) - (٣) «قال» زيادة من ب، د.

(٢) ب، د: «وما تحذره».

(٣) قرأ بها أبو عبد عيسى بن عماد، فتأخذ أنظر محض من خا وفيه ١١٢، البحر المحيط ١١٨/٧.

(٤) وقراءة ابن كثير بضم الراء وإسكان الهاء كما في تيسير الداني ١٧١.

(٥) وهي أيضاً قراءة حفص، أنظر تيسير الداني ١٧١.

(٦) قراءة ابن كثير وأبي عمرو، أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٩٣.

(٧) آية ١٦ - النساء.

(٨) آية ١٩ - الحج.

## شرح إعراب سورة القصص

المحذوفة في الإضافة، فاما فذا ناك وفذا نيك فلا وجه لهما .

﴿... فَأَرْسِلْهُ مَعِيَ رِدْءًا...﴾ [٣٤] .

نصب على الحال ومعنى «رِدْءٍ» مُعِينٌ مُشْتَقٌّ مِنْ أَرْدَأْتُهُ أَي أَعْتَنُ، وَقَدْ حُكِيَ رَدَأْتُهُ رِدْءًا، وَجُمِعَ رِدْءُ أَرْدَاءٍ، وَمِنْ خَفَفَ الْهَمْزَةُ حَذْفُهَا وَالْقَى حَرَكَتُهَا عَلَى الدَّالِ، فَقَالَ: فَأَرْسِلْهُ مَعِيَ رِدْءًا (يَصْدَقُنِي) <sup>(١)</sup> وَقَرَأَ عَاصِمٌ وَحَمْزَةً (يَصْدَقُنِي) بِالرَّفْعِ يَكُونُ تَعْنًا لِرِدْءٍ وَيَكُونُ حَالًا. قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ وَمَنْ جَزَمَ فَعَلَى جَوَابِ السُّؤَالِ.

قال الفراء: والصبح كل شيء مُتَسَعٍ ﴿... وَإِنِّي لأظنُّهُ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ [٣٨] فالظنُّ ههنا شكٌّ فكفر على الشكِّ لأنه قد رأى من البراهين ما لا يُعَيِّلُ عَلَى دِي قَطْعَةٍ.

﴿... بَصَائِرَ...﴾ [٤٣] .

نصب على الحال، والتقدير ولقد آتينا موسى الكتاب بصائر/ ١٧٠ ب/ أي مُبَيِّنَاتٍ (وَهْدَى وَرَحْمَةً) عَطَفَ عَلَى بَصَائِرَ، وَيَجُوزُ <sup>(٢)</sup> الرِّفْعُ بِمَعْنَى فَهُوَ هَدَى وَرَحْمَةً.

﴿وَمَا كُنْتُ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ...﴾ [٤٤] .

أَقِمْصَ الصِّفَّةُ مَقَامَ الْمَوْصُوفِ أَي بِجَانِبِ الْجِبَلِ الْغَرْبِيِّ .

(١) قراءة السبعة سوى عاصم وحمزة، أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٩٦ .

(٢) ب، د: ويكون.

﴿... وَلَكِنْ رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّكَ...﴾ [٤٦].

نصب على المصدر، كذا عند الأحقش قال<sup>(١)</sup>: وَلَكِنْ رَحْمَتُكَ رَحْمَةٌ، وعند أبي إسحاق معول من أجله أي لِرَحْمَتِهِ. وعند الكسائي على جر كان. قال: ويجوز الرفع بمعنى ولكن هي رحمة. قال أبو إسحاق: الرفع بمعنى ولكن فعل ذلك رحمة.

﴿... فَتَّبِعْ...﴾ [٤٧] جواب (لولا) أي هيلاً.

قال الفراء<sup>(٢)</sup> ﴿... يَكْتَابُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَعْلَىٰ مِنْهُمَا أَتَبَعٌ...﴾ [٤٨] بالرفع لأنه صلة للكتاب وكتاب نكرة. قال: وإذا جَزُمْتَ وهو الوجه فعلى الشرط.

﴿أَوَّلُكَ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ...﴾ [٥٤].

ابتداء وخبر. قال أبو العالية: هؤلاء قوم من أهل الكتاب آمنوا بمحمد ﷺ قبل أن يُبعث وقد أدركه بعضهم. قال محمد بن إسحاق: سألت الزهري عن قوله حل وعز «أَوَّلُكَ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ» من هم، فقال: الجاشي وأصحابه، ووجه يأتني عشر رجلاً فجلسوا مع النبي ﷺ وكان أبو جهل وأصحابه قريباً منهم فأمنوا بالنبي ﷺ فلما قاموا من عنده تبعهم أبو جهل ومن<sup>(٣)</sup> معه فقالوا لهم خيبتكم الله من ركب، وقبحكم من وفد<sup>(٤)</sup> لم تلبثوا أن حسدتموه، ما رأينا ركباً أحق ولا أجهل منكم، فقالوا ﴿... سَلَامٌ عَلَيْكُمْ...﴾ [٥٥] لم تأل أنفساً رُشدَ إلينا أعمالنا ولكم أعمالكم (ويُذَرُونَ) من درأت أي دفعت أي يدفعون بالاحتمال والكلام الحسن الأدنى. وقيل يدفعون بالتوبة والاستغفار الذنوب. (وَبِمَا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ) فأنش

(١) ب: د: أي.

(٢) أنظر معاني الفراء ٣٠٧/٢.

(٣-٣) في ب: ود وأصحابه فقالوا لهم خيبتكم من وفد وقبحكم من ركب.

عليهم بأنهم ينفقون من أموالهم.

﴿وَقَالُوا إِن تَتَّبِعِ الْهْدَىٰ مَعَكَ تَخْطِفُ مِنْ أََرْضِنَا﴾ [٥٧].

شرط ومجازاة. (تُجَبَّى إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ) <sup>(١)</sup> على تانيث الجماعة و (يُجَبَّى) على تذكير الجمع، وَثَمَرَاتُ جَمْعُ ثَمَرَةٍ، وَثَمَرُ جَمْعُهُ ثَمَارٌ.

﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا﴾ [٥٨].

منصوب عند المازني بمعنى في معيشتها فلما حذف «في» تعدى الفعل، وهو عند الفراء <sup>(٢)</sup> منصوب عنى التفسير، قال: كما تقول: أَبْطَرْتُ مَالَكَ وَبَطَرْتُ. ونظيرة عناء «إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ» <sup>(٣)</sup>، وكذا عناء «فَإِنْ طَلَبَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْ نَفْسٍ» <sup>(٤)</sup> ونصب المعارف على التفسير محال عند البصريين لأن معنى التفسير والتمييز أن يكون واحداً نكرة يدل على الجنس.

قال مجاهد: ﴿أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْداً حَسَناً فَهُوَ لَاقِيهِ﴾ [٦١] حَمْزَةُ بِنِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ (كَمْ مَتَاعُ مَتَاعِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) أبو جهل بن هشام.

﴿وَرَأَوْا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ﴾ [٦٤].

قال أبو إسحاق: جواب «لو» محذوف، والمعنى لو أنهم كانوا يهتدون

(١) قراءة نافع، أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٩٤.

(٢) أنظر ذلك في معاني الفراء ٣٠٨/٢.

(٣) آية ٩٣٠ - البقرة.

(٤) آية ٤ - النساء.

## شرح إعراب سورة القصص

[لَمَّا اتَّبَعُوهُمْ، وَلَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ، وَقَالَ غَيْرُهُ: التَّقْدِيرُ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ]<sup>(١)</sup> لَانْجَاهَهُمِ الْهَدَى وَلَمَّا صَارُوا إِلَى الْعَذَابِ.

﴿فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ﴾ [٦٦].

أي: نَحِبَرُوا فَلَمْ يَدْرُوا مَا يُجِيبُونَ بِهِ لَمَّا سُئِلُوا، فَقِيلَ لَهُمْ: «مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ»<sup>(٢)</sup>.

﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾ [٦٨].

قال علي بن سليمان: هذا وقف التمام<sup>(٣)</sup> ولا يجوز أن يكون «ما» في موضع نصب بيختر لأنها لو كانت في موضع نصب لم يُعَدَّ عليها شيء قال: وفي هذا ردُّ علي القُدْرِيَّةِ، وقال أبو إسحاق: «ويختار» هذا وقف التمام المختار، قال: ويجوز أن يكون «ما» في موضع نصب بيختار، ويكون المعنى ويختار الذي كان لهم فيه الخير.

﴿.. أَفَلَا تَسْمَعُونَ﴾ [٧١]

أي أفلا تَقْبَلُونَ، وبعده ﴿.. أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ [٧٢] أي أفلا تَتَبَيَّنُونَ هذا.

﴿وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا﴾ [٧٥]

قيل معناه من كلِّ قَرْبٍ وفي كلِّ أمة قوم يكونون عُدُولًا يشهدون على الناس

(١) ما بين القوسين زيادة من ب ود.

(٢) آية ٦٥ من السورة.

(٣) سمي به التمام وانقطاع ما بعده عنه في المعنى. أنظر كتاب المنح الفكرية على متن الجزرية

## شرح إعراب سورة القصص

يوم النجاة بأعمالهم . ( قُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ ) أي حججكم بما كنتم تدينون به .  
 ( فَعَسَى أَنْ تَكُونَ لَكُمْ ) أي <sup>(١)</sup> أن الحق ما / ١٧١ / أي الدنيا <sup>(٢)</sup> ( وحصل عنهم ما  
 كانوا يشترطون ) أي ما كانوا يدعون من دون الله ، وقد قال جن وعز قتل هذا :  
 ﴿ وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ﴾ [ آية ٦٤ ] أي <sup>(٣)</sup> الذين جعلتموهم مع الله جل وعز  
 شركاءكم <sup>(٤)</sup> لأنهم جعلوا لهم نصيباً من أعمالهم ، وهذا على جهة التوبيخ أي  
 ادعواهم لينجواكم مما أنتم فيه ، فدعواهم فلم يستجيبوا لهم أي فلم ينجواهم ولم  
 يعينوهم ، فهذا معنى « وحصل عنهم ما كانوا يفترون » .

﴿ إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى . . ﴾ [ ٧٦ ]

إن « قارون » لم ينصرف ، لأنه اسم أعجمي وما كان على فاعول أعجمياً لا  
 يحسن فيه الالف واللام لم ينصرف في المعرفة والنصرف في النكرة فإن حسنت فيه  
 الألف واللام انصرف أن كان اسماً لذكر محو طاء وس ورافود . قال أبو إسحاق :  
 ولو كان قارون من العربية عن قرئت الشيء ، لانصرف . ( وأتيت من الكثرة ما أن  
 مفاتيحه ) أن واسمها في صلة « ما » قال أبو جعفر : ومسمعت علي بن سليمان  
 يقول : ما أفصح ما يقول الكوفيون في الصلاة أنه لا يجوز أن يكون صلة الذي  
 وأخواته « أن » وما علمت فيه وفي القرآن « ما أن مفاتيحه » . وهو جمع مفتاح ،  
 ومن قال : مفتاح قال : مفاتيح ( لَتَنُوءَ بِالْعُصْبَةِ ) أحسن ما قيل فيه أن المعنى  
 تُنْضِي الْعُصْبَةُ أَيْ تُعْيِلُهُمْ مِنْ ثِقَلِهَا . كما يقال : ذهبت به وأذهبت ، وجلت به  
 وأجبت ، وأنأته ونؤت به . فأما قولهم : له غنائي ما ساء وإناءه فهو اتباع كان يجب أن

(١ - ١) ساقط من ب ، د .

(٢ - ٢) ساقط من ب ، د .

## شرح إعراب سورة القصص

يقال : وإناءهُ ومثله يقال : (١) هتاني الشيء (٢) وقراني وأخذهُ ما قدّم وما حدث .  
 ( إذ قال له قومهُ ) تأوله القراء (٣) على أن موسى عليه السلام هو الذي قال له وحده فجمع ،  
 ومثله عنده « الذين قال لهم الناس » (٤) وإنما هو نعيم بن مسعود رجل من أشجع  
 وأخذهُ . قال أبو جعفر : وسمعت علي بن سليمان يقول : غير هذا ، ويُكرهُ ما قال  
 القراء لأنه بطلان البيان . قال : وإنما هذا على أن نعيماً قاله ومن يذهب مذهبه .  
 ( لا تفرج ) تأوله أبو إسحاق على أن المعنى لا تفرح بالنساء لأن الفرج لا يزيد في  
 الحق . ( إن الله لا يحب الفرجين ) فرق القراء (٥) بين الفرجين والفارحين ،  
 وزعم أن الفرجين الذين هم في حال الفرج وأن الفارحين الذين يفرحون في  
 المستقبل ، وزعم أن مثله طبع وطامع وميت ومات ، وبذلك على خلاف ما قال  
 قول (٦) الله جل وعز « ألك ميتٌ وأنهم ميتون » (٧) ولم يقل : ماتٌ .

﴿ قال إنما أوتيته على علمٍ عندي . . ﴾ [٧٨]

تأوله القراء (٨) على معنيين : أحدهما على فضلٍ عندي ، والآخر على  
 علمٍ فيما رأى ، كما تقول : هذا كذا عندي ، وقال أبو إسحاق : المعنى إنما  
 أوتيته على علمٍ بالتوراة ، لأنه كان عالماً بها وأنكر قوله من قال أنه كان يعمل  
 الكيمياء ، قال : لأن الكيمياء باطل لا حقيقة له .

(١) ب ، د : ومنه قولهم .

(٢) ب ، د : الطعام .

(٣) أنظر ذلك في معاني القراء ٣١١/٢

(٤) آية ١٧٣ - آل عمران .

(٥) معاني القراء ٣١١/٢ .

(٦) قول « زيادة من ب و د »

(٧) آية ٣٠ - النجم .

(٨) أنظر ذلك في معاني القراء ٣١١/٢ .



﴿ . . يَقُولُونَ وَيَكَذِّبُ اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ . . ﴾ [٨٢]

أحسن ما قيل في هذا قول الخليل رحمه الله <sup>(١)</sup> ويونس وسيبويه والكسائي أن القوم تنبَّهوا أو نبَّهوا فقالوا وي ، والمتنم من العرب يقول في حال تنده : وي ، وحكى الفراء <sup>(٢)</sup> : أن بعض النحويين قال : أنها ويك أي ويك ثم حذفت اللام . قال أبو جعفر : وما أعلم جهة من الجهات إلا هذا القول خطأ منها فمن ذلك أن المعنى لا يصح عليه لأن القوم لم يخاطبوا أحداً فيقولوا له ويك ، وكان يجب على قوله أن يكون « أنه » بكسر « أن » لأن جميع النحويين يكسرون أن بعد ويك ، وأيضاً فإن حذف اللام من ويل لا يجوز ، وأيضاً فليس يكتب هذا ويك .

﴿ . . وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ [٨٣] قال الضحاك الجنة .

﴿ من جاء بالحسنة فله خير منها . . ﴾ [٨٤]

قال عكرمة : ليس شيء خيراً من « لا إله إلا الله » ، وإنما المعنى من جاء بلا إله إلا الله ، فله خير .

﴿ . . كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ . . ﴾ [٨٨]

استثناء . قال أبو اسحاق : ولو كان في غير القرآن لجاز إلا وجهه ١٧١/ب بمعنى كل شيء غير وجهه هالك ، كما قال :

(١) انظر ذلك في الكتاب ٣٩٠/١ .

(٢) معاني الفراء ٣١٢/٢ .

٣٢٧- وَكُلُّ أَخٍ مُفَارِقُهُ أَخُوهُ  
لَعَمْرُ أَبِيكَ إِلَّا الْفَرَقْدَانِ<sup>(١)</sup>  
والمعنى وكلُّ أخٍ غيرَ الفرقدين مفارقُهُ أخوه . ( واليه تُرْجَعُونَ ) بمعنى وتُرجَعُونَ  
إليه .

---

(١) مر الشاهد ٢٠٥ .



## شرح إعراب سورة العنكبوت

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ الم ﴾ [١] ﴿ أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا . . ﴾ [٢]

« أن » الأولى في موضع نصب بحسب وهي وصلتها مقام المفعولين على قول سيبويه و « أن » الثانية في موضع نصب على إحدى جهتين<sup>(١)</sup> بمعنى لأن يقولوا وبأن يقولوا وعلى أن يقولوا ، والجهة الأخرى أن يكون التقدير أحسبوا أن يقولوا .

﴿ . . فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين ﴾ [٣]

فيه قولان : أحدهما أن يكون صدقوا مشتقاً من الصديق ، والكاذبين مشتقاً من الكذب الذي هو ضد الصديق ، ويكون المعنى فليبين الله الذين صدقوا ، فقالوا نحن مؤمنون واعتقدوا بمثل ذلك ، والذين كذبوا حين اعتقدوا غير ذلك وصدقوا في قولهم نحن نصبر وثبت مع النبي ﷺ في الحرب ويعلم الذين كذبوا . والقول الآخر أن يكون صدقوا مشتقاً من الصديق ، وهو الضرب ، والكاذبين من كذب إذا انهزم ، فيكون المعنى فليعلمن الله الذين ثبتوا في الحرب والذين انهزموا ، كما قال :

(١) في « أحد وجهين » ثابت ما في ب ، دلالة أقرب .

٣٢٨ - لَيْتُ بَعَثَ يَصْطَاذُ الرَّجَالِ إِذَا

مَا اللَّيْتُ كَذَبَ عَنْ أَقْرَابِهِ صَدَقًا<sup>(١)</sup>

وَجُعِلَتْ<sup>(٢)</sup> فَلْيَعْلَمَنَّ فِي مَوْضِعٍ لَيْسَيْنِ<sup>(٣)</sup> مَجَازًا .

﴿ . . سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾ [٤]

قَدَّرَ أَبُو اسحاق « ما » تقديرين أحدهما أن تكون في موضع نصب بمعنى ساء شيئاً يحكمون ، والتقدير الآخر أن يكون « ما » في موضع رفع بمعنى ساء الشيء حُكْمُهُمْ وقدرها أبو الحسن بن كيسان تقديرين آخرين سوى ذينك : أحدهما أن يكون « ما » مع يحكمون بمرة شيء واحد ، كما تقول : أعجبنى ما صَنَعْتَ أَي صَنِيعُكَ ، [ قال : وإن قلت ساء صنيعك ]<sup>(٤)</sup> لم يجز ، والتقدير الآخر أن يكون « ما » لا موضع لها من الأعراب وقد فاءت مقام الاسم لساء ، وكذا نعم وبئس . قال أبو الحسن بن كيسان : « أنا اختار أن جعل لما موضعاً في كل ما أقدر عليه نحو قول الله جل وعز « فيما رحمة من الله »<sup>(٥)</sup> ، وكذا « فيما نقضهم جيشاً قهت »<sup>(٦)</sup> ، وكذا « أيما الأجلين قضيت »<sup>(٧)</sup> : « ما » في موضع خفض في هذا كله وما بعدها تابع لها ، وكذا « أن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً ما بعوضة »<sup>(٨)</sup> « ما » في موضع نصب وبعوضة تابعة لها .

(١) الشاهد لزهر بن أبي سلمى انظر شرح ديوانه ٥٤ .

(٢) ب ، د : فجعلت .

(٣) ب ، د : فليبين .

(٤) ما بين القوسين زيادة من ب و د .

(٥) آية ١٥٩ - آل عمران .

(٦) آية ١٥٥ - النساء .

(٧) آية ٢٨ - القصص .

(٨) آية ٢٦ - البقرة .

## شرح إعراب سورة العنكبوت

﴿ مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ . . ﴾ [٥]

اهل التفسير على أن المعنى من كان يخاف الموت فليعمل عملاً صالحاً فإنه لا بد أن يأتيه و « من » في موضع رفع بالابتداء . و « كان » في موضع الخبر وفي موضع جزم بالشرط و « يرجو » في موضع خبر كان ، والمجازاة ( فَأَنْ أَجْلِيَ اللَّهُ لَأَبْ ) .

﴿ وَوَضِعْنَا الْإِنْسَانَ بِالذِّمَةِ حَسْبًا . . ﴾ [٨]

قال أبو اسحاق : مثل وَوَضِعْنَا الْإِنْسَانَ بِالذِّمَةِ مَا يَحْسُنُ قَالَ ؛ رُوِيَ احساناً ، والسمنى ووضعا الانسان بالذمة ان يحسن اليهما احساناً .

﴿ وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ﴾ [١١]

قيل : معناه يبين أمرهم لأن المبين للأمر هو العالم به .

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا . . ﴾ [١٢]

قال أبو اسحاق : أي الطريق الذي نسلكه في ديننا ( وَلَنَحْمِلَ خَطَايَاكُمْ ) قال : هو أمر في تأويل شرط وجزاء أي إن تَبِعُوا سَبِيلَنَا حَمَلْنَا خَطَايَاكُمْ ، كما قال :

٣٢٩ - فَقُلْتُ ادْعِي/ ١٧٢ /أ/ وَأَدْعُوا إِنَّ أَتَذَى

لِصَوْتٍ أَنْ يُنَادِيَنِي دَاعِيَانِ<sup>(١)</sup>

(١) نسب الشاهد للأعشى في الكتاب ٤٢٦/١ ونسب للأعشى والمحطية في شرح الشواهد للشنتمري ٤٢٦/١ ، ولهما ولربيع بن جشم ولد ثار بن شيان النمري في المقاصد النحوية ٣٩٢/٤ وورد غير منسوب في معاني الفراء ١٦٠/١ ، ٣١٤/٢ ، ادعى وادغ ، مجالس ثعلب ٥٢٤/٢ ، وادغ ، اللسان ( لوم ، وادغ فان ، معجم شواهد العربية ٤٠٥ ) .

## شرح إعراب سورة العنكبوت

أي إن دعوت دعوت ، ويجوز « وليحمل » بكسر اللام وهو الأصل إلا أن الكسرة حذفت استخفافاً ، حقيقة المعنى : - والله أعلم - إتبعوا سبيلنا ونحن لكم بمنزلة المأمورين في حمل خطاياكم إن كانت لكم خطايا كما نقول : قلّدي ورّ هذا .

﴿ وَلِيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ . . ﴾ [١٣]

جمع ثقل ، والثقل في الأذن ، وربما دخل أحدهما على الآخر .<sup>(١)</sup>

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا . . ﴾

[١٤]

في الكلام حذف ، والمعنى ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه ليدعوهم إلى الإيمان فدعاهم إليه ألف سنة إلا خمسين عاماً ، وأظهر البراهين فكذبوه ، ودل على هذا الحذف ( فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ) وإن هذه القصة قد ذكرت في غير موضع من القرآن « أَلْفَ سَنَةٍ » منصوب على الظرف « إِلَّا خَمْسِينَ » منصوب على الاستثناء من الموجب وهو عند سيبويه<sup>(٢)</sup> بمنزلة المفعول : لأنه مستثنى عنه كالمفعول ، وعند القراء<sup>(٣)</sup> بأن لأنها عنده « إن » دخلت عليها « لا » فالتصب عنه بأن ، والرفع عنده بلا إذ ارفع . فأما أبو العباس محمد بن يزيد فهو عنده مفعول محض كأنك قلت عنده : استثبت زيداً . قال أبو جعفر : ورأيت أبا إسحاق يذهب إلى أن قول أبي العباس هذا خطأ ، ولا يجوز عنده فيه إلا ما قال سيبويه . ونسلي كلام أبي إسحاق في الاستثناء الذي ذكره في الآية نصاً لحسنه ، وأنه قد

(١) في ب ، د زيادة « وهذا هو الأصل » .

(٢) ب ، د زيادة « من المفعول أي » .

(٣) الانصاف مسألة (٣٤) أنظر الجمع ١/ ٢٢٤ . ( يرى الذاء أن أداة الاستثناء ( إلا ) موكدة من أن ولا

ثم خففت أن وأدغمت في لا ) .

## شرح إعراب سورة العنكبوت

شرح فيه أشياء من هذا الباب . قال أبو إسحاق<sup>(١)</sup> : « الاستثناء في كلام العرب تأكيد<sup>(٢)</sup> العدد وتحصيله<sup>(٣)</sup> » لأنك قد تذكر الجملة ويكون الحاصل أكثرها فإذا أردت التوكيد في ناسمها قلت كلها وإذا أردت التوكيد في نفعائها أدخلت فيها الاستثناء تقول : جاءني أخوتك ، يعني أن جميعهم جاءك ، وجائز أن تعني أن أكثرهم قد جاءك وإذا قلت : جاءني إخوانك كأنهم أكدت معنى الجماعة وأعلمت أنه لم يتخلف منهم أحد وتقول : جاءني إخوانك الأزيد فتؤكد أن الجماعة تنقص زيدا ، وكذلك رؤوس الأعداد تُشبه<sup>(٤)</sup> بالجماعات ، تقول : عندي عشرة فجائز<sup>(٥)</sup> أن تكون ناقصة وجائز أن تكون تامة فإذا قلت : عندي عشرة إلا نصفاً أو عشرة كاملة أعلمت تحقيقها<sup>(٦)</sup> ، وكذلك إذا قلت : ليث ألفاً إلا خمسين فهو قولك : عشرة إلا نصفاً لأنك استعملت الاستثناء فيما كان أمك بالعشرة من التسعة لأن النصف قد دخل في باب العاشر ولو قلت : عشرة إلا واحداً أو إلا اثنين كان جائزاً وفيه قبح ؛ لأن تسعة وثمانية يؤذن عن ذلك العدد ولكنه جائز من جهة التوكيد إن هذه التسعة لا تزيد ولا تنقص لأن قولك : عشرة إلا واحداً قد أخبرت بحقيقة العدد فيه<sup>(٧)</sup> . والاختيار في الاستثناء في الأعداد التي هي عقود الكسور والنصاح<sup>(٨)</sup> أن يُستثنى . فأما استثناء نصف الشيء فقبیح جداً لا تتكلم به العرب فإذا قلت عندي عشرة إلا خمسة<sup>(٩)</sup> فليس تكون الخمسة مُستثناة من العشرة<sup>(١٠)</sup> .

(١) أنظر معاني الزجاج نسخة ٢٤٩ معهد المخطوطات - ورقة ٥٩ أ ب .

(٢) العبارة في معاني الزجاج : الاستثناء مستعمل في كلام العرب وتأويله عند النحويين .

(٣) في معاني الزجاج : « كماله » .

(٤) معاني الزجاج : « مثبته » .

(٥) لفظ « فجائز أن » غير موجودة في معاني الزجاج .

(٦) عبارة : « أعلمت تحقيقها » غير موجودة في معاني الزجاج .

(٧) في معاني الزجاج : « واستثنيت ما يكون نقصاناً من رأس العدد » .

(٨) معاني الزجاج زيادة : « جائز » .

(٩-٩) في معاني الزجاج : « فليس تكون الخمسة بالعشرة » .



لأنها ليست تفرب منها ، وإنما يُتَكَلَّمُ بالاستثناء كما يُتَكَلَّمُ بالنقصان فتقول .  
عندي درهمٌ ينقص قيراطاً فلو قلت : عندي درهم ينقص خمسة الدوايق<sup>(١)</sup> أو  
ينقص نصفه كان الأولى بذلك<sup>(٢)</sup> عندي نصف درهم<sup>(٣)</sup> لأن نصف درهم لا يقع  
عليه اسم درهم وإخوتك يقع على بعضهم اسم الأخوة<sup>(٤)</sup> « فَأَخَذْنُمُ الظُّلُفَانِ »  
مشتق من طاف يظوف ، وهو اسم موضع على ما أحاط بالأنباء من غرق أو قتل أو  
غيرهما « وَهُمْ ظَالِمُونَ » ابتداء وخبر في موضع الحال .

### ﴿ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ . . ﴾ [١٥]

معطوف على الهاء . قال الكسائي : ﴿ وإبراهيم . . ﴾ [١٦] منصوب  
بأنجيئنا . يعني أنه معطوف على الهاء ، وأجاز أن يكون معطوفاً على نوح ،  
والمعنى وأرسلنا إبراهيم ، وقول ثالث أن يكون منصوباً بمعنى واذكر  
إبراهيم . / ١٧٢ ب / .

### ﴿ إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا . . ﴾ [١٧]

نصب تعبدون و « ما » كافة ، ولا يجوز أن يكون صلة لأن إن لا تقع على  
الفعل فإن كان بعد « ما » اسم فقلت : إنما زيد جالس ، فما أيضاً كافة ، وأجاز  
بعض النحويين أن يكون صلة فتقول : إنما زيداً جالس . ويجوز في غير القرآن  
رفع أوثان على أن تجعل « ما » اسماً لأن و « تعبدون » صلتها ، وحذفت الهاء

(١) في معاني الزجاج « دوايق » دون أن .

(٢) معاني الزجاج « الأولى أن يقال عندي » .

(٣) في معاني الزجاج تكملة العبارة كما يأتي ، ولم يأت بالاستثناء في كلام العرب إلا قليل من كثير فهذه  
جملة كافية .

(٤) ب ، د زيادة ، تمت المسألة .

## شرح إعراب سورة العنكبوت

لحُفُولِ الْأَسْمَاءِ ، وَجَعَلْتَ ثَوْنًا خَيْرَ إِنْ . فَأَمَّا ( وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا ) فَهُوَ مَنْصُوبٌ بِالْفِعْلِ لَا غَيْرَ .

﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ . . ﴾ [ ٢٢ ]

ذكر أبو إسحاق فيه قولين : أحدهما أن المعنى وما أنتم بمعجزين في الأرض ولا أهل السماء ، والآخر ولا لو كنتم في السماء . قال أبو جعفر : وسمعت علي ابن سليمان يحكي عن محمد بن يزيد قال : السعي وما أنتم بمعجزين في الأرض ولا من في السماء على أن من ليست موصولة ولكن يكون نكرة ويكون في السماء من نعتها ، ثم أقام النعت مقام السعوت . قال أبو إسحاق : وهذا خطأ لأن من إذا كانت نكرة فلا بد من نعتها فقد صار بمنزلة الصلة لها فلا يجوز حذف الموصولة وإبقاء الصلة وكذا نعتها<sup>(١)</sup> إذا كان بمنزلة الصلة ، ولكن الناس خُوطِبُوا بما يعرفون ، وعندهم أنه من كان في السماء فالوصول إليه أبعد ، فالمعنى وما أنتم بمعجزين في الأرض ولو كنتم في السماء ما أعجزتم ، ومثله « أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة »<sup>(٢)</sup> .

﴿فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ . . ﴾ [ ٢٤ ]

خير كان ، واسمها ( إِلَّا أَنْ قَالُوا ) ويجوز رفع « جواب » تجعله اسم كان والخبر « أَنْ قَالُوا » .

(١) ب ، د : إذ .

(٢) آية ٧٨ - النساء .

﴿وقال إنما اتخذتم من دون الله آوثاناً مودةً﴾<sup>(١)</sup> بينكم في الحياة الدنيا . ﴿

[ ٢٥ ]

هذه قراءة الحسن ومجاهد وأبي عمرو والكسائي . قال أبو اسحاق :  
وقُريء ( مودةً بينكم )<sup>(٢)</sup> وقرأ أهل المدينة وعاصم وابن عامر ( مودةً بينكم )<sup>(٣)</sup>  
وقرأ حمزة ( مودةً بينكم ) . القراءة الأولى برفع مودة فيها ثلاثة أوجه ، ذكر أبو  
اسحاق منها وجهين : أحدهما أنها مرفوعة على خبر أن ويكون ما بمعنى الذي ،  
والثاني إن الذي اتخذتموه من دون الله أوثاناً مودةً بينكم ، والوجه الآخر أن يكون  
على ضمير مبتدأ أي هي مودة أو تلك مودة بينكم . والمعنى ألفتكم وجماعتكم  
مودةً بينكم ، والوجه الثالث الذي لم يذكره أن يكون « مودة » رفعاً بالابتداء « وفي  
الحياة الدنيا » خبره ، فأما إضافة مودة إلى بينكم فإنه جعل بينكم اسماً غير ظرف ،  
والنحويون يقولون : جعله مفعولاً على السعة ، وحكى سيويه « يا سارق الليلة  
أهل الدار »<sup>(٤)</sup> ، ولا يجوز أن يضاف إليه وهو ظرف لعلّة ليس هذا موضع ذكرها .  
والقراءة الثانية على أنه جعل بينكم ظرفاً فنصبه ، والقراءة الثالثة على أنه نصب  
مودة لأنه جعلها مفعولاً من أجلها ، كما تقول : جئتك ابتغاء العلم<sup>(٥)</sup> وقصدت  
فلاناً مودةً له .

﴿ . . . وأتيناها أجره في الدنيا . . . ﴾ [ ٢٧ ]

معولان [ قال أبو جعفر : قد ذكرناه وبيننا معناه ]<sup>(٦)</sup> ( وإنه في الأجرة لمن

(١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٩٨ .

(٢) رواها الأعمش عن أبي بكر بن عاصم انظر المصدر السابق ٤٩٩ .

(٣) المصدر السابق .

(٤) استشهد بهذا القول في الكتاب ٨٩/١ ، المحاسب ١٨٣/١ ، ٢٩٥/٢ .

(٥) ب ، د : الخير .

(٦) ما بين الفوسين زيادة من ب ود .

## شرح إعراب سورة العنكبوت

الصَّالِحِينَ ) ليس « في الآخرة » داخلاً في الصلة وإنما هو تبين وقد ذكرناه في غير هذا الموضع بأكثر من هذا .

﴿ وَلَوْطاً إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ . . ﴾ [ ٢٨ ]

قال الكسائي : المعنى وأنجينا لوطاً أو أرسلنا لوطاً . قال : وهذا الوجه أحب إلي .

قراءة الكوفيين ﴿ أُنَبِّئُكُمْ . . ﴾ [ ٢٩ ]<sup>(١)</sup> في الأولى والثانية على الاستفهام ، وكذا قراءة أبي عمرو إلا أنه يُخَفَّفُ ، وقرأ نافع ( إُنَبِّئُكُمْ )<sup>(٢)</sup> بغير استفهام في الأولى واستفهام في الثانية . وهذه القراءة على اتباع السواد . وهي على الإلزام لا على الاستفهام . وكذا قال محمد بن يزيد في قول الشاعر :

٣٣٨ - ثُمَّ قَالُوا نُجِيبُهَا قُلْتُ بَهْرًا<sup>(٣)</sup>

والقراءة الأولى عند أبي عبيد بعيدة للجمع بين الاستفهامين . قال أبو جعفر : وليس الأمر كذلك لأن هذا استفهام بعد استفهام وليس يُتَكَرَّرُ في مثل هذا استفهامان وقد شَبَّهَهُ بما لا يُشَبَّهُهُ مِمَّا ذَكَرَهُ في هذه السورة .

﴿ . . إِنَّا مُنَجِّوْكَ وَأَمَلُكَ . . ﴾ [ ٣٣ ]

عطف على الكاف في التاويل ، ولا يجوز العطف على موضعها بغير تأويل لئلا يُعْطِفَ ظاهرٌ مخفوض على مكْنَى ، ( إلا امرأتك ) استثناء من موجب .

(١) كتاب السبعة لابن مجاهد ٤٩٩ ، ٥٠٠ .

(٢) السابق .

(٣) الشاهد لعمر بن أبي ربيعة وعجزه « عدد النجم والحصى والثراب » انظر شرح ديوان عمر بن أبي ربيعة ٤٣٦ ، الكتاب ١/ ١٥٧ .

﴿وَعَادًا وَثَمُودًا﴾ (٣٨) [ ٣٨ ]

قال الكسائي : (١) قال بعضهم : هو / ١٧٣ / راجع إلى أول السورة ولقد  
فتنا الدين من قبلهم وعاداً وثموداً ، قال : وأحب إلي أن يكون على « فأخذتهم  
الرجفة » وأخذت عاداً وثموداً . وزعم أبو إسحاق أن التفسير وأهلكنا عاداً وثموداً .  
( وكانوا مُستبصرين ) فيه قولان : أحدهما أن المعنى وكانوا مستبصرين في  
الفضائل ، والقول الآخر وكانوا مُستبصرين ، أي قد عرفوا الحق من الباطل بظهور  
البراهين . وهذا القول أثبت - والله أعلم - لأنه إنما يقال : فلان مُستبصر إذا عرف  
الشيء على الحقيقة ، ومن كثر فلم يعرف الشيء على حقيقته فلا يدخل أمراً من  
أحدى جهتين إما أن يكون معانداً وإما أن يكون قد ترك ما يجب عليه من  
الاستدلال وتعرف الحق ، وهو على أحد هذين يعاقب .

﴿وقارون وفرعون وهامان﴾ [ ٣٩ ]

قال الكسائي : إن شئت كان على عاد وكان فيه ما فيه وإن شئت كان على  
« قضدّهم عن السبيل » وصدّ قارون وفرعون وهامان .

﴿فكلاً أخذنا بذنبه﴾ [ ٤٠ ] قال الكسائي : « فكلأ » منصوب  
بأخذنا .

﴿مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت﴾ [ ٤١ ]

الكاف في موضع رفع على التأويل ، لأنها خبر الابتداء في موضع نصب

(١) بالنسبة لقراءة السبعة سوى حمزة . تفسير الداني ١٢٥

(٢) في ب ، د زيادة « ظاهر على مكني »

## شرح إعراب سورة العنكبوت

على الظرف . والعنكبوت مؤنثة ، وحكى الفراء<sup>(١)</sup> تذكيرها وأنشد :

٣٣١ - عَلَى هَظَالِهِمْ مِنْهُمْ بُيُوتٌ

كَأَنَّ الْعَنْكَبُوتَ هُوَ ابْنُهَا<sup>(٢)</sup>

قال أبو جعفر : وفي جمع العنكبوت<sup>(٣)</sup> وجود يقال : عنكبٌ وعنكيبٌ وعنكَبٌ وعنكَبٌ واعكَبٌ ، وقد حكي أنه يقال : عنكبٌ . ( وإن أوهن البيوت إرث العنكبوت ) قال الضحاك : ضرب مثلاً لضعف آلهتهم ووهنها فشيئها بيت العنكبوت .

قال : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَدْعُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> . . . [ ٤٢ ]

أي ما تعبدون من دونه من شيء . قال أبو جعفر : « مِنْ » ههنا للتعويض ولو كانت زائدة للتوكيد لانقلاب المعنى .

﴿ . . . إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ﴾<sup>(٥)</sup> . . . [ ٤٥ ]

مذهب أبي العالية أن المعنى إن مما يتلى في الصلاة ، والتقدير على هذا إن تلاوة الصلاة مثل « وآسأل القرية » . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا غير هذا . ( ولذكر الله أكبر ) مذهب<sup>(٦)</sup> الضحاك أن المعنى ولذكر الله عندما يحرم فيتروك أجل الذكر ، وقيل : المعنى ولذكر الله النهي عن الفحشاء والمنكر أكبر أي كبير ،

(١) انظر معاني الفراء ٣١٧/٢ ، المذكر والمؤنث للفراء ١٠٢ .

(٢) استشهد به غير منسوب في : معاني القرآن للفراء ٣١٧/٢ ، المختصر ١٧/١٧ ، اللسان ( هطل ) .

(٣) ب ، د : في جمعها .

(٤) بالنسبة لقراءة ابن كثير ونافع وحمره والكسائي وابن عامر . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٠١ وفراء أبو عمرو وحفص عن عاصم « ما يدعون » بالياء .

(٥) ب ، د : قال .

## شرح إعراب سورة العنكبوت

وأكبرُ يكون بمعنى كبير .

﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ .

[ ٤٦ ]

بدل من أهل ، ويجوز أن يكون إستثناء .

﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذَا لَارْتَابِ

الْمُطِطِّلُونَ﴾ [ ٤٨ ]

فجعل الله جل وعز هذا دليلاً على نبوته لأنه لا يكتب ولا يخاط أهل الكتاب<sup>(١)</sup> ولم يكن بمكة أهل الكتاب<sup>(٢)</sup> فجاءهم بأخبار الأنبياء والأمم ، وزالت الريبة والشك بهذه الأشياء .

﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ﴾ [ ٤٩ ]

أي بل الكتاب ، وزعم الفراء<sup>(٣)</sup> أن في قراءة عبد الله ( بل هي آيات بينات ) بمعنى بل آيات القرآن آيات بينات ، قال : ومثله « هذا بصائر »<sup>(٤)</sup> ولو كانت ههذه لجاز ، وتظيره « هذا رحمة من ربي »<sup>(٥)</sup> .

﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ [ ٥٠ ]

وكان طلبهم لهذا تغتاً وتهزواً لأنه قد ظهر من الآيات ما فيه كفاية فكان هذا مما لا نهاية له فأمر أن يقول لهم ( إنما الآيات عند الله ) أي يأتي منها بما فيه

(١- ١) ما قبل من ب ، د

(٢) معاني الفراء ٣١٧/٢

(٣) آية ٢٠ - المجانية .

(٤) آية ٨٩ - الكهف

الصلاح . ( وإنما أنا لذيرٌ مُبينٌ ) قيل : معناه يبين<sup>(١)</sup> لهم ما يجب عليهم وبين<sup>(٢)</sup> الاول بقوله ﴿ أُولَئِكَ بِكُنُفِهِمْ أَتَانَزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ . . ﴾ [ ٥١ ] « أنا » في موضع رفع بيكنفي .

﴿ وَكَاتِبِينَ مِنْ ذَاتِ بَعْدٍ لَا تَحْمِلُ رَزْقَهَا . . ﴾ [ ٦٠ ]

هذه « أي » دخلت عليها كاف التشبيه فصار فيها معنى « كَم » والتقدير عند الخليل وسيبويه<sup>(٣)</sup> رحمهما الله كالعدد . وشرح هذا أبو الحسن بن كيسان فقال : أي شيء من الأشياء ، فالمعنى على قول الخليل وسيبويه : كشيء كثير من العدد ، قال : ولهذا قال الكسائي : الأصل في « كَم » كلما فإذا قلت : كم / ١٧٣ / ب مالك ؟ فالمعنى كأي شيء من العدد مالمالك ، قال : ومثل ذلك في الإبهام : له كذا وكذا درهماً ، أي له كالعدد المذكور أو المشار إليه ثم كثر استعمالهم لذلك حتى قالوا : له كذا<sup>(٤)</sup> وإن لم يتقدم شيء ولم يُشر إلى شيء<sup>(٥)</sup> ، فإذا قلت : له عندي كذا درهماً ، وجب له عند الكوفيين<sup>(٦)</sup> أخذ عشر درهماً ، فإذا قلت : له عندي كذا وكذا درهماً<sup>(٧)</sup> ، وجب له أحد وعشرون درهماً ، وإذا قلت : له عندي كذا درهم كانت مائة ، وإذا قلت : كذا دراهم كانت ثلاثة ، ولا يجوز عند البصريين التخفيض بوجه ، وهي عندهم مبهمة<sup>(٨)</sup> يقع للقليل والكثير ، وزعم أبو

(١) ب ، د : ابين .

(٢) الكتاب ٢٩٨ / ١ .

(٣) في ب ، د : زيادة وكذا .

(٤) في ب ، د : زيادة ، قال الكسائي .

(٥) العبارة في ب ، وجب على قوله وقول الفراء وهشام .

(٦) في ب ، د : زيادة ، فاعدت .

(٧) ب ، د : ب .



## شرح إعراب سورة العنكبوت

عبدة أن الحيوان والحياة والحي واحد . وغيره يقول : إن الحي جمع على فَعُول مثل عصي .

﴿ . . وَلَيَتَمَتَّعُوا . . ﴾ [ ٦٦ ]

لام كي ، ويجوز أن تكون لام امر ، لأن اصل لام الأمر الكسر إلا أنه أمر فيه معنى التهديد . ومن قرأ ( وَلَيَتَمَتَّعُوا )<sup>(١)</sup> باسكان اللام لم يجعلها لام كي ، لأن لام كي لا يجوز اسكانها .

﴿ . . إِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [ ٦٩ ]

لام توكيد . ودخلت اللام في مَع<sup>(٢)</sup> على أحد أمرين منهما أن تكون اسماً ولام التوكيد إنما تدخل على الأسماء ومنها أن تكون حرفاً فتدخل عليها لأن فيها معنى الاستقرار ، كما تقول : إن زيدا لفي الدار و « مَع » إذا سكنت فهي حرف لا غير ، وإذا فُتحت جاز أن تكون اسماً<sup>(٣)</sup> وإن تكون حرفاً ، والأكثر أن تكون<sup>(٤)</sup> حرفاً جاء لمعنى إلا أنها فُتحت لما وقع فيها مما ليس في أخواتها .

(١) هذه قراءة ابن كثير وحمة الكسائي . كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٠٢ .

(٢) ب ، د ، د مع مع .

(٣-٤) ساقط من ب ، د .

## شَرْحُ إِعْرَابِ سُورَةِ الرُّومِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال أبو جعفر : ﴿ الم ﴾ [ ١ ] ﴿ غَلِبَتِ الرُّومُ ﴾ [ ٢ ] ﴿ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ  
مِنْ بَعْدِ عَلَيْهِمْ سَيِّغْلِبُونَ ﴾ [ ٣ ]

هذه قراءة أكثر الناس ، ورُوي عن أبي عمرو وأبي سعيد الخدري أنهما قرأا  
( الم غلبت الروم ) <sup>(١)</sup> وقرأ ( سَتَغْلِبُونَ ) ، وحكى أبو حاتم أن عَصْمَةَ رَوَى عن  
هارون أن هذه قراءة أهل الشام ، وأحمد بن حنبل يقول : أن عَصْمَةَ هذا  
ضعيف ، وأبو حاتم كثير الرواية <sup>(٢)</sup> عنه والحديث يدل <sup>(٣)</sup> على أن القراءة ( غَلِبَتْ )  
بضم الغين ، وكان في هذا الاختبار دليل على نبوة محمد ﷺ ، لأن الروم غلبتها  
فأخبر الله جل وعز أن الروم ستغلب فارس في بضع سنين ، وأن المؤمنين  
يفرحون بذلك لأن الروم أهل كتاب فكان هذا من علم الغيب الذي أخبر الله جل  
وعز به <sup>(٤)</sup> مما لم يكن <sup>(٥)</sup> وأمر أبا بكر رضي الله عنه أن يراهنهم على ذلك ، وأن

(١) قرأ بها أيضاً النبي ﷺ والامام علي وابن عمر . انظر معاني الفراء ٣١٩/٢ ، مختصر ابن خالويه  
١١٦ .

(٢) ب . د الحكاية .

(٣) في أ يدخل ، تحريف فائت ما في ب ، د

(٤) ب ، د : عنه .

(٥) في ب . د زيادة « علموه » .

## شرح إعراب سورة الروم

يبالغ في الرهان ثم حرم الرهان ونسخ بتحريم القمار « وهم من بعد غلبهم » زعم  
 القراء<sup>(١)</sup> أن الأصل من بعد غلبتهم فحذفت اثناء كما حذفت في قوله « واقام  
 الصلاة »<sup>(٢)</sup> ، وهذا غلط لا يخفى<sup>(٣)</sup> على كثير من اهل النحولان « اقام الصلاة »  
 مصدر حذفت منه لاعتلال فعله فجعلت التاء عوضاً من المحذوف ، و « غلب » ،  
 ليس بمعتل ولا حذفت منه شيء وقد حكى الاصمعي : طَرَدَ طَرْدًا<sup>(٤)</sup> وَخَلَبَ خَلْبًا  
 وَغَلَبَ غَلْبًا فَأُيِّ حذفت في هذا ، وهل يجوز أن يقال : في أكل أكلاً وما أشبهه  
 حذفت منه .

### ﴿ في بضع سنين . ﴾ [ ٤ ]

حُذِفَتِ الهاء من بضع فرقاً بين المذكر والمؤنث ، وفتحت النون من سنين  
 لأنه جمع فسلّم ، ومن العرب من يقول في بضع سنين كما يقول : من غسّلتين  
 وإن جاز فجمع سنة بالواو والنون والياء والنون ، لأنه قد حُذِفَ منها شيء ، فجعل  
 هذا الجمع عوضاً ، وكسرت السين وكانت مفتوحة في سنة لأن الكسرة جعلت  
 دليلاً على أنه جمع على غير ما يجب له . هذا قول البصريين ، وينزّم القراء أن  
 يضمها / ١٧٤ / ألا أنه يقول : القصمة دليل على الواو ، وقد حذفت من سنة واو في  
 أحد القولين ولا يضمها أحد علمناه . ( لله الأمر من قبل ومن بعد ) ويقال : من  
 قبل ومن بعد ، وحكى الكسائي عن بعض بني أسد ( لله الأمر من قبل ومن

(١) انظر معاني القراء ٣١٩/٢ .

(٢) آية ٣٧ - النور .

(٣) قى أوب ود النقطة غير واضحة وربما يشبه ، مجمل ، وأظن الصواب ما أثبتته .

(٤) في ب . د زيادة « جلب جلباً » .

## شرح إعراب سورة الروم

بعد<sup>(١)</sup> الأول مخفوض منون والثاني مضموم بلا<sup>(٢)</sup> تنوين . وحكى الفراء<sup>(٣)</sup> ،  
« من قبل ومن بعد » مخفوضين بغير تنوين ، وللفراء في هذا الفصل من كتابه في  
القرآن أشياء كثيرة ، الغلط فيها بين فمنها أنه زعم أنه يجوز « من قبل ومن بعد »  
كما قال الشاعر :

٣٣٢ - إِلَّا عُلَّالَةٌ أَوْ يُدَاهِيَةٌ سَابِحٌ نَهْدِ الْجُزَارَةِ<sup>(٤)</sup>

وكما قال :

٣٣٣ - يَا مَنْ رَأَى عَارِضاً أَكْفَكْفُهُ  
بَيْنَ ذِرَاعَيْ وَجْهِهِ الْأَسَدِ<sup>(٥)</sup>

والغلط في هذا بين لأنه ليس في القرآن لله الأمر من قبل ومن بعد ذلك فيكون مثل  
قوله « بين ذراعي وجهه الأسد » ألا نرى أنك تقول : أخذته بنصف وربع  
الدرهم ، ولا يجوز أخذه بنصف وربع ، وتقول : قطع الله يد ورجل زيد .

ولا يجوز يد ورجل ، على أن هذا أيضاً ليس بكثير في كلام العرب وإنما  
يحمل كتاب الله على الكثير والفصيح ، ولا يجوز أن يقاس عليه ما لا يشبهه ، ولو

(١) معاني الفراء ٢/ ٣٢٠ .

(٢) ب ٥٠ : بغير .

(٣) انظر معاني الفراء ٢/ ٣٢٠ ، ٣٢١ .

(٤) الشاهد للأعشى ميمون بن قيس انظر ديوانه ١٥٩ ، الكتاب ٩١/١ ، طرح نهد ... : الخزانة

٨٣/١ ، ٢٤٦/٢ ، ١٣١ .

(٥) شاهد للقرادق انظر ديوانه ٢١٥ - طبعة الصاوي - الكتاب ٩٢/١ ، عارضاً أسرية ... : شرح

الشواهد للششمري ٩٢/١ - الخزانة ٣٦٩/١ ، ٢٤٦/٢ . وورد غير مسوَّب في معاني الفراء

للفراء ٣٢٢/٢ : يا من يرى ... ٤

## شرح إعراب سورة الروم

قلت : اشتربت دار و غلام عسرو ، لم يجر عند أحد علماء ومن ذلك أنه زعم أنه يجوز من قبل ومن بعد وأنت تريد الإضافة وهذا ينقص الباب كذا لأن الضم إنما كان فيه لعدم الإضافة وإرادتها ، فإذا خفضت وأنت تريد أن تنقص الكلام وإنما يجوز « من قبل ومن بعد » على أنهم تكرران . قال أبو إسحاق : والمعنى من متقدم ومن متأخر ، ومنها أنه شبه من قبل ومن بعد بقولهم : من عل ، وأنشد :

٣٣٤ - ان تَابَ مِنْ تَحْتِ أَجْثَها مِنْ عَلَوُ<sup>(١)</sup>

وليس من قبل ومن بعد من باب من عل . قال سيبويه<sup>(٢)</sup> : ولم يُسْكَنْوا من الأسماء ما ضارح المتمكن ولا ما جعل في موضع بمنزلة غير المتمكن . فالضارح « من عل » حركوه لأنهم يقولون : من عل فأما التمكن الذي جعل بمنزلة غير المتمكن فقولهم<sup>(٣)</sup> : أبدا بهذا أول وياحكم ، أفلا ترى أن سيبويه لحذقة قد فصل بين « من عل » وبين « أول » ثم جاء الفراء فجمع بينهما ، وأنشد الذي ذكرناه ، وأنشد :

٣٣٥ - فَوَاللهِ ما أَدْرِي وإِنِّي لأَوجِلُ  
على أُنْبا تَعْدُو المَيَّيَّةُ أولُ<sup>(٤)</sup>

فخلط الجميع<sup>(٥)</sup> في الباب وجاء بهما في « قبل وبعد » وأحدهما مخالف قبل

(١) استشهد به غير منسوب في : معاني القرآن للفراء ٣١٩/٢ « من عل » اللسان « أن بات من تحت

أجته من عل .

(٢) أنظر الكتاب ٤٥/٢ .

(٣) ب ، د : فقولهم .

(٤) مر الشاهد ١٤ .

، د : مجمعا .

## شرح إعراب سورة الروم

وبعد . فأمّا الكلام في<sup>(١)</sup> قبل وبعد على<sup>(٢)</sup> مذهب سيويه وعلى مذهب البصريين<sup>(٣)</sup> إنّ سبيلهما أن لا يعربا لأنهما قد كانتا حُدِفَ منهما المضاف اليه والاصافة فصارتا معرّفتين من غير جهة التعريف فزال تسكّنهما فلم يُخلّيا من حركة لأنهما قد كانتا مُعرّبتين فاغْتَبِرَ لهما الضم لأنه قد يلحقهما بحق الإعراب الجبر والنسب فأعطيتا غير تينك الحركتين فضمنا إلّا أن أبا العباس محمد بن يزيد قال : لما كانتا عابتين أُعْطِيَتْما ما هو غاية الحركات<sup>(٤)</sup> . ( وَيُؤْخَذُ بِفَرْحِ الْمُؤْمِنُونَ ) في معناه قولان : أحدهما أنهم فرحون بَغْلِيَّةِ الروم فارس ؛ لأن الروم أهل كتاب فهم إلى المسلمين أقرب من الأوثان ، والقول الآخر وهو أولى أنّ فرحهم إنما هو لانجاز<sup>(٥)</sup> وَعَدِ اللهُ جَلَّ وعز إذ كان فيه دليل على النبوة لأنه أخبر جَلَّ وعز بما يكون في بضع سنين فكان فيه .

﴿ وَعَدَ اللَّهُ . . ﴾ [٦]

مصدر مؤكّد . قال أبو اسحاق : ويجوز ( وَعَدَ اللَّهُ ) بالرفع بمعنى ذلك وَعَدَ اللَّهُ . ( وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ) وهم الكفار وهم أكثر .

﴿ يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا . . ﴾ [٧]

ثم بين ما يجهلونه بقوله ( وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ ) « هم الأول ابتداء والثاني ابتداء ثان والجملة خبر الأول ، وفي الكلام معنى التوكيد ، ويجوز أن يكون « هم » الثاني بدلاً من الأول كما تقول : رأيتك أياه ، وفي الكلام أيضاً معنى التوكيد .

(١) ب ، د : على

(٢-٣) في ب ، د : على مذهب البصريين سيويه وما أشبهه .

(٣) في ب ، د : زيادة « وهم القم » .

(٤) ب ، د : بالجاز

﴿ . . . وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ ﴾ [٨]

اللام للتوكيد ، والتقدير لكافرون بقاء ربهم على التقدير والتأخير / ١٧٤  
ب / وعلى هذا تقول : إِنَّ زيدا في الدار لجالس ، ولو قلت : إِنَّ زيدا لفي الدار  
لجالس ، لجاز ، فَأَنْ قُلْتُ : إِنَّ زيدا جالس لفي الدار . لم يجوز لأن اللام إنما  
يؤتي بها توكيدا للاسم إِنَّ وخبرها ، فإذا جئت بهما لم يجوز أن تأتي بهما كذا إِنَّ قُلْتُ : إِنَّ  
زيدا لجالس لفي الدار لم يجوز .

﴿ . . . وَأَنَارُوا الْأَرْضَ . . . ﴾ [٩] لأن أهل مكة لم يكونوا أصحاب حرب .

﴿ ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ . . . ﴾ [١٠]

اسم كان وذكرته لأن تأتيها غير حقيقي ( السَّوْأَى ) خبر كان ومن نصب  
( عاقبة ) جعل ، السَّوْأَى « اسم كان » وروي عن الأعمش أنه قرأ ( ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ  
الَّذِينَ أَسَافُوا وَالسَّوْءُ )<sup>(١)</sup> برفع السَّوْءُ<sup>(٢)</sup> . ( أَنْ كَذَّبُوا ) في موضع نصب ، والمعنى  
لأن كذبوا .

﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ ﴾ [١٢]

وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي ( يُبْلِسُ )<sup>(١)</sup> بفتح اللام والمعروف في اللغة إبليس  
الرجل . إذا سكت وانقطع حَجَّتُهُ ولم يؤمَلْ أن تكون له حجة ، وقريب منه نحير ،  
كما قال الرازي :

(١) هذه قراءة ابن كثير وأبي عمرو ونافع ، أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٠٦ .

(٢) هذه قراءة ابن مسعود بالتذكير أنظر البحر المحيط . / ١٦٤ ، وقراءة الأعمش والحسن السوي بإبدال  
الهمزة واوا وإدغام الواو فيها .

(٣) في ب ، د زيادة ، لأنه اسم كان .

(١) أنظر معاني الفراء ٣٢٣/٢ .

## شرح إعراب سورة الروم

٣٣٦ - قَالَ نَعَمْ أَعْرِفُهُ وَأَبْلَسًا<sup>(١)</sup>

وقد زعم بعض النحويين أنّ «أبليس» مشتق من هذا وأنه<sup>(٢)</sup> أبليس أي انقطعت حشنته ، ولو كان كما قال لوجب أن ينصرف وهو في القرآن غير منصرف فاحتج بعضهم بأنه اسم ثقل لأنه لم يُسم به غيره .

﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاءٌ . . ﴾ [١٣]

قيل : يعني شركائهم ما<sup>(٣)</sup> عَبَدُوا من دون الله جل وعز ، ( وَكَانُوا شُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ )<sup>(٤)</sup> قالوا ليسوا باللهة .

﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا . . ﴾ [١٥]

سمعت أبا اسحاق يقول : معنى «أما» دَع ما كُنّا فيه ونحذ في غيره ، وكذا قال سيبويه : إنّ معناها مهما يكن من شيء أي مهما يكن من<sup>(٥)</sup> شيء فحذ في غير ما كُنّا فيه . ( الَّذِينَ آمَنُوا ) في موضع رفع بالابتداء ( فهم ) ابتداء ثان وما بعده خبر عنه والجملة خبر «الذين» . قال الضحاك : ( فِي رَوْضَةٍ ) في جنة . والرياض الجنات . وقال أبو عبيدة : الروضة ما كان في تَسْفَلٍ فَإِنْ كَانَ مُرْتَفِعاً<sup>(٦)</sup> فهو تَرْعَةٌ ، وقال غيره : أحسن ما تكون الروضة إذا كانت في موضع مرتفع غليظ ، كما قال الأعشى :

(١) الشاهد للعجاج أنظر ديوانه ١٢٣ تفسير الطبري ٢٢٧/٩ ، وورد غير منسوب في معاني القرآن ٣٣٥/٢ ، ٣٣٣/١ .

(٢) ب ، د : إنما .

(٣) ب ، د : ٧ .

(٤) ب ، د : زيادة لا يهم .

(٥) ب ، د : يكن .

(٦) ب ، د : كان في شيء .



## شرح إعراب سورة الروم

٣٣٧ - ما روضة من رياض الحزن مُعْشِيَةٌ (١)

إلا أنه لا يقال : لها روضة إلا إذا كان فيها نبت فإن لم يكن فيها نبت وكانت مرتفعة فهي تُرعة وقد قيل (٢) في التُرعة غبرُ هذا (٣). قال الضحاك : « يُحْبِرُونَ : يكرمون . حكى الكسائي خبرته أي أكرمه ونعمته . قال أبو جعفر : سمعتُ علي ابن سليمان يقول : هو مشتق من قولهم : على أسنانه خبرة أي أثر فيحبرون أي يتبين عليهم أثر النعيم ، والجبرُ مشتق من هذا .

﴿ فَسَبِّحْنا الله حين تُمسونَ وحين تُصبحون ﴾ [١٧]

أهل التفسير على أن هذا في الصلوات . قال أبو جعفر : وسمعتُ علي بن سليمان يقول : حقيقته عندي فسبحوا الله في الصلوات لأن التسبيح يكون في الصلاة ، وعن عكرمة أنه قرأ ( فسبحان الله حيناً تمسون وحيناً تصبحون ) (٤) وهو منصور على الظرف ، والسعني حيناً تمسون فيه وحيناً تصبحون حتى يعود على حين من نعمته شيء ، ومثله في القرآن « يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً » . (٥) قال أبو جعفر : وسمعتُ علي بن سليمان يقول : حروف الخفض لا تُحذف ولكن تقدّر فيه (٦) الهاء فقط .

(١) الشاهد للأعشى وعجزه « خضراء جاد عليها مسبل هطل » وبعده :

يوماً بأبهج منها وجه ناظرة

ولا بأحسن إذا دنا الأصل

انظر ديوان الأعشى ص ٥٧ وقد مر عجز البيت ( ١٦٥ ) وفي به ذكر البيتان كلاهما .

(٢-٣) في ب ، د ، هـ في التُرعة أقوال ليست تصلح لهذا الموضع .

(٣) أنظر مختصر ابن خالويه ١١٦ .

(٤) أية ٤٨ - البقرة .

(٥) ب ، د : فيها .

## شرح إعراب سورة الروم

﴿ وَلَهُ الْحَمْدُ . . ﴾ [ ١٨ ] ويجوز النصب على المصدر .

﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ . . ﴾ [ ٢٠ ]

« أن » في موضع رفع بالابتداء ، وكذا « . . » أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها . [ ٢١ ] . وجعل بينكم سودة ورحمة ( روي عن ابن عباس « السودة حب الرجل امرأته ، والرحمة رحمته إياها أن يُصَيِّبَهَا سُوءٌ .

﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافَ أَلْسِنَتِكُمْ وَأَلْوَانِكُمْ . . ﴾

[ ٢٢ ]

يَبَيِّنُ جَلَّ وَعِزُّ آيَاتِهِ الدَّالَّةُ عَلَيْهِ بِخَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللِّسَانِ فِي الْقَوْمِ وَاخْتِلَافِ اللُّغَاتِ وَاخْتِلَافِ الْأَلْوَانِ وَالصُّوَرِ عَلَى كَثَرَةِ النَّاسِ فَمَا تَكَادُ تَرَى أَحَدًا إِلَّا وَأَنْتَ تَفْرُقُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ / ١٧٥ / الْآخَرِ ، فِهَذَا (١) مِنْ أَذَلِّ دَلِيلٍ عَلَى الْمَدْبَرِ وَالْبَارِي ؛ لِأَنِّ مِنْ صَنَعَ شَيْئًا غَيْرَهُ لَمْ يَكُنْ فِيهِ هَذَا التَّفْرِيقُ .

﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ . . ﴾ [ ٢٥ ]

أي تقوم بلا عمد بقدرته ، وجعله أمراً مجازاً كما يقال : هذا أمرٌ عظيمٌ .

وفي معنى ﴿ . . يَسْمَعُونَ ﴾ [ ٢٣ ] قولان : يُقْبَلُونَ مِثْلَ قَوْلِهِ : سَمِعَ (٢) اللَّهُ لِسْرَ حَمْدِهِ ، وَالْآخَرُ أَنَّ مِنْهُمْ مَنْ كَانَ إِذَا تَلَّى الْقُرْآنَ وَهُوَ حَاضِرٌ سَدَّ أذنيه لِئَلَّا يَسْمَعَ فَلَمَّا بَيَّنَّ جَلَّ وَعِزُّ الدَّلَالَةُ عَلَيْهِ قَالَ ﴿ . . ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ﴾ [ ٢٥ ] أَيِ الَّذِي فَعَلَ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَبْعَثَكُمْ ، وَأَجْمَعَ الْقُرَاءَ

(١) ب ، د : وهو .

(٢) جاء في اللسان ( سمع ) أي أجاب ومنه قولهم : سمع الله لمن حمده .

## شرح إعراب سورة الروم

١ على فتح التاء ههنا في « تَخْرُجُونَ » واختلفوا في التي في « الأعراف » فقرا أهل المدينة « ومنها تَخْرُجُونَ » (١)، وقرا أهل العراق بالفتح ، واليه يميل أبو عبيد والمعنيان متقاربان إلا أن أهل المدينة فرقوا بينهما بنسق الكلام ، فنسق الكلام في التي في « الأعراف » بالنفس أشبه إذ كان النسب ليس من فعلهم ، فكانا الإخراج والفتح في سورة الروم أشبه بنسق الكلام أي إذا دعاكم خرجتم أي أطعتم فالفعل بهم أشبه .

﴿ وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلٌّ لَهُ قَانُونَ ﴾ [٢٦]

قال أبو الهيثم عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال : « كُلُّ قَنْوَتٍ فِي الْقُرْآنِ فِيهِمْ طَاعَةٌ » (٢) قال أبو جعفر : المعنى كُلٌّ مِنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَهُ طَاعَةٌ طَاعَةُ الْقِيَادَةِ (٣) على ما شاء من صَحَّةٍ وَنَقَمٍ وَغَنَى وَفَقْرٍ ، وَلَيْسَتْ هَذِهِ الطَّاعَةُ الَّتِي يَجَازُونَ عَلَيْهَا .

﴿ وَهُمْ أُمُومٌ عَلَيْهِ .. ﴾ [٢٧]

وقد ذكرناه (٤) . (وله المثل الأعلى ) أي ما أَرَادَهُ جَلَّ وَعَزَّ كَانَ ، وقال الخليل رحمه الله : المثل الصفة .

﴿ ضَرْبٌ لَكُمْ مِثْلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِي

مَا رَزَقْنَاكُمْ .. ﴾ [٢٨]

(١) ابن ٢٥ . الأعراف . انظر تفسير الدسي ١٠٩ .

(٢) انظر جامع الرسائل لآل تيمية - المعجزة الأولى من ٩ ، كل حرف في القرآن بلدان في القنوت . ٥ ، المعجزة المعقوس لوسيك ٥/٥٧٣ .

(٣) ب ، د : قيادتهم

(٤) مر أيضاً في إعراب الآية ٩ - مريم

## شرح إعراب سورة الروم

« شركاء » في موضع رفع وهـ من « زائدة للتوكيد » ( فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ ) مبتدأ وخبر وليست سواء ههنا التي تكون ظرفاً ( تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتَكُمْ أَنْفُسَكُمْ ) نصب بالفعل والكاف والميم في موضع خفض ، وهي أيضاً في موضع رفع في التاويل كما تقول : عَجِبْتُ مِنْ ضَرْبِكُمْ عَسْراً . ويجوز من ضَرْبِكُمْ عَمَراً لأن المصدر يضاف الى الفاعل والمفعول به ، وتقول : عَجِبْتُ مِنْ وَقْعِ أَنْيَابِهِ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ ، وان شئت رفعت لأن أنيابه في موضع رفع في التاويل إلا أن الرفع في الظاهر قبيح عند الكوفيين ، فَإِنْ قُلْتَ : عَجِبْتُ مِنْ وَقْعِهَا <sup>(١)</sup> بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ ، حسن الرفع عند الجميع ( كذلك ) الكاف في موضع نصب ، « التفسير نفصل الآيات تفصيلاً كذلك .

﴿ بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ .. ﴾ [٢٩]

جمع هوى لأن أصله فعل .

﴿ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ .. ﴾ [٣٠]

أي اجعل وجهك للدين ( حقيقاً ) على الحال . قال الضحاك : « حقيقاً » مسلماً حاجباً . قال و ( فطرة الله ) دين الله . قال أبو اسحاق : « فطرة الله » ( نصب بمعنى اتبع فطرة الله ) <sup>(٢)</sup> ، قال : لأن معنى « فأقم وجهك للدين » اتبع الدين واتبع فطرة الله . [ قال محمد بن جرير : « فطرة » مصدر من معنى فأقم وجهك : لأن معنى ذلك فطر الله الناس على ذلك فطرة ] <sup>(٣)</sup> . وقد ذكرنا فطرة الله بأكثر من هذا في « المعاني » ، والحديث « كل مولود يولد على الفطرة » ،

(١) ب ، هـ : وقع .

(٢) ما بين القوسين زيادة من ب ، هـ .

(٣) ما بين القوسين زيادة من ب و د . انظر تفسير الطبري ٤٠/٢١ .

## شرح إعراب سورة الروم

وقول الفقهاء فيه . وقد قيل : معناه يولدُ على الفطرة التي تعرفونها ، وقيل معنى فطرة الله التي فطر الناس عليها أي أتبعوا دين الله الذي خلق الناس له . وسميت الفطرة ديناً لأن الناس يخلقون له قال جل وعز « وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون » (١) واحتج قائل بقوله جل وعز « وأن أسألكم فلها » (٢) .

### ﴿ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ . ﴾ [ ٣١ ]

منصوب (٣) على الحال . قال محمد بن يزيد : لأن معنى « فأقم وجهك » وفاقموا وجوهكم . وهو قول أبي اسحاق واحتج بقوله جل وعز « يا أيها النبي إذا طلقتم النساء » (٤) . وقال القراء : (٥) السعنى فأقم وجهك وسن معك منيبين ورد أبو العباس قول من قال : التقدير لا يعلمون منيبين لأن معنى منيبين راجعون فكيف لا يعلمون / ١٧٥ ب / راجعين . وأيضاً فإن بعده ( واتقوه ) وإنما معناه فاقموا وجوهكم واتقوه ( ولا تكونوا من المشركين ) .

﴿ من الذين فرقوا دينهم . ﴾ [ ٣٢ ] تأولته عائشة رضي الله عنها وأمر من الذين فرقوا دينهم الله على أنه لأهل القبالة . وقال الأربيع بن أنس : الذين هربوا وأبو أمية رحمهما الله على أنه لأهل القبالة . وقال الأربيع بن أنس : الذين فرقوا دينهم أهل الكتاب . وفرقوا دينهم تركوا دينهم الذي يجب أن يتبعوه ، وهو التوحيد . ( وكانوا شيعاً ) أي فرقاً . ( كل حزب بما لديهم فرحون ) قيل : هم فرحون لأنهم لم يتبينوا الحق وعينهم أن يتبينوه . وقيل : هذا قبل أن تظهر البراهين . وقول ثالث أن العصي لله جل وعز قد يكون فرحاً بمعصيته . وكذلك

(١) آية ٥٦ - الداريات .

(٢) آية ٧ - الأسراء .

(٣) ب ، د : نصب .

(٤) آية ١ - الطلاق .

(٥) معاني القراء ٢ / ٣٢٥ .

## شرح إعراب سورة الروم

الشیطان ، وقطاع الطريق وغيرهم ، والله أعلم .

وزعم الفراء<sup>(١)</sup> أنه يجوز أن يكون التمام « ولا تكونوا من المشركين » ويكون المعنى من الذين فارقوا دينهم « وكانوا شیعاً » على الاستئناف ، وأنه يجوز أن يكون متصلاً بما قبله . قال أبو جعفر : إذا كان متصلاً بما قبله فهو عند البصريين على البدل باعادة الحرف كما قال جل وعز « للذين استضعفوا لئن آمن منهم<sup>(٢)</sup> ولو كان بلا حرف لحاز .

﴿ دَعُوا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ . . ﴾ [ ٣٣ ]

على الحال . وعن ابن عباس أي مقبلين إليه بكل قلوبهم .

﴿ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ . . ﴾ [ ٣٤ ]

لام كي ، وقيل : هي لام أمر فيه معنى التهديد ، كما قال جل وعز « فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر »<sup>(٣)</sup> وكما تقول<sup>(٤)</sup> : كَلِّمْ فلاناً حتى نرى ما يلحقك مني وكذا ( فَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ ) ، ودل على ذلك ( فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ) .

﴿ أَمْ أُنْزِلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَاناً . . ﴾ [ ٣٥ ]

استفهام فيه معنى التوقيف . قال الضحاك : « سلطاناً أي كتاباً ، وزعم الفراء أن العرب تؤنث السلطان ، وتقول : قضت به عليك السلطان . فأما البصريون فالتذكير عندهم أفصح ، وبه جاء القرآن ، والتأنيث جائز عندهم ؛

(١) انظر معاني الفراء ٣٢٥/٢

(٢) آية ٧٥ - الأعراف .

(٣) آية ٢٩ - الكهف .

(٤) ب ، د : يقال ، وبعدها الزيادة « ظلم فلان فلاناً ليرى ما يلحقه » .

## شرح إعراب سورة الروم

لأنه (١) بمعنى الحجة ، وقولنا سلطان معناه صاحب سلطان أي صاحب الحجة ؛ إلا أن محمد بن يزيد قال غير هذا فيما حكى لنا عنه علي بن سليمان قال : سلطان جمع سابط كما تقول : (٢) رَغِيفٌ وَرَغْفَانٌ ، منه كره على معنى الجسيم «ثانيته على معنى الجماعة .

﴿ وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْتُلُونَ ﴾ [ ٣٦ ]

التعديبر عنه سبويه قتلوا فيهدا كن جواب الشرط .

﴿ فَأَتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ ﴾ [ ٣٨ ]

تأوله مجاهد وقادة على أنه قريب الرجل ، وجعلاً صلة الرحم فرضاً من الله جل وعز حتى قال مجاهد : لا يقبل صدقة من أحدٍ وزحمته محتاجة ، وقيل : ذو القربى القربى بالنبي صلى الله عليه وآله ، وحقه مبن في قوله جل وعز : واعلموا أن ما غنمتم من شيء ، فإن لله خمسة وللرسول «الذي القربى» (٣) ، « وابن » (٤) السبل « الضيف فجعل الضيافة فرضاً ، ( وأولئك ) مبتدأ و ( هُم ) مبتدأ ثان ( المضعفون ) (٥) خير الثاني والجملة خبر الأول ، وفي معنى المضعفين قولان : أحدهم ضعفاءهم المحسنات والأخر أنه قد أضعف لهم الخير والنعيم أي هم أصحاب أضعاف ، كما يقال : فلان قنبر أي له أصحاب أقوياء ، ويقال : فلان رديء أي هورديء في نفسه (٦) وأصحابه أوردية (٧) .

(١) د - ذ - اذ هو .

(٢) ب - د - يقال .

(٣) آية ٤١ - الأنفال .

(٤) في ب ، د ، ذو السبل « تحريف

(٥) هذه نهاية الآية ٣٩ ونهاية الآية ٣٨ « وأولئك هم المفلحون » وأعزها واحد .

(٦) في ب ، د ، وأصحابه أي هور في أصحابه رديء أيضاً ويجوز أن يكون أصحابه أوردية .

﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ . . .﴾ [٤١]

في معناه قولان : أحدهما ظهر الجذب في البراي في البرادي وقراها، وفي البحر أي في مدن البحر مثل « واسأل القرية »<sup>(١)</sup> أي ظهر قلة الغيث وغلاء السعر بما كسبت أيدي الناس من المعاصي لِيُنْذِرَهُمْ عقاب بعض الذين عملوا ثم - ذف . والقول الآخر : أن معنى « ظَهَرَ الْفَسَادُ » ظهرت المعاصي من قطع السبيل والظلم فهذا هو الفساد على الحقيقة . والأول مجاز إلا أنه على الجواب الثاني يكون في الكلام حذف واختصار دل عليه ما بعده . ويكون المعنى ظهرت المعاصي في البر والبحر / ١٧٦ / فحسب الله عنهم الغيث وأغاثى معرهم لينذيرهم عقاب بعض ما عملوا ( لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ) وروى داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس « لعلمهم يرجعون » لعلمهم يتوبون .

فأما قوله جل وعز ﴿وما آتيتم من ربنا ليربوا في أموال الناس . . .﴾ [٣٩] فقد ذكرنا قول العلماء فيه أنه أن يَهْدِي الرجل إلى الرجل الهدية يريد عليها المكافأة ولا يريد الثواب فذلك مباح إلا أنه لا يثبت عليه لأنه لم يقصد به ثواب الله جل وعز غير أن الضحاك قال : نهى النبي ﷺ عن ذلك خاصة بقوله جل وعز « لا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ »<sup>(٢)</sup> وقد قيل : معنى وما آتيتم من رباً هو الربا الذي لا يحل ، وقال قائل هذا القول : معنى فلا يربو عند الله فلا يحكم به لأخذه لأنه ليس له وإنما هو للمأخوذ منه . وتشية الربا ربواناً ، كذا قول سيويه<sup>(٣)</sup> ، ولا يجوز عند أصحابه غيره . وسمعت أبا إسحاق يقول وذكر قول الكوفيين لا يكفيهم في قولهم ربان أن

(١) آية ٨٢ - يوسف

(٢) آية ٦ - المائدة .

(٣) الكتاب ٢ / ٩٠٣



## شرح إعراب سورة الروم

يَحْطِلُوا فِي الْخَطِّ فَيَكْتَبُوا الرِّبَا بِالْيَمِينِ حَتَّى يَبْخُلُوا فِي النَّشِئَةِ وَاسْتَعْظَمَ هَذَا ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ « لِيُزَيِّنَ فِي أَمْوَالِ النَّاسِ » فَيَهْدِي أَيْضًا أَنَّهُ مِنَ دَوَاتِ الْوَلَوِّ ، وَأَنَّ الْقَوْلَ كَمَا قَالَ أَبُو اسْحَاقٍ .

﴿ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ . . ﴾ [ ٤٣ ]

أَي لَا بَرْدَ لِلَّهِ جَلَّ وَعَزَّ عَنْهُمْ فَبَدَأَ نَهْمَ بَرْدَةٍ لَمْ يَتَّهِمْ لِأَحَدٍ دَفْعَهُ ، وَيَجُوزُ عِنْدَ غَيْرِ سَبِيحِيَّةٍ <sup>(١)</sup> « لَا مَرَدَّ لَهُ » وَذَلِكَ عِنْدَ سَبِيحِيَّةٍ بَعِيدٍ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي الْكَلَامِ عَطْفٌ <sup>(٢)</sup> . ( يَوْمٌ يَبْخُلُونَ ) الْأَصْلُ يَتَصَدَّعُونَ أَدْعَسَتِ النَّاءُ فِي النَّصَدِ لِقُرْبِهِ مِنْهَا ، وَيُنَالُ : تَصَدَّعَ الْقَوْمُ ، إِذَا تَفَرَّقُوا وَفُتِّتَ اشْتَقَّ الصَّدَاعُ لِأَنَّهُ يَفْرُقُ شَعْبَ الرُّؤُوسِ .

﴿ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا . . ﴾ [ ٤٧ ]

خَبِيرٌ كَانَ ( نَقَصَ الْمُؤْمِنِينَ ) اسْمُهَا . وَلَوْ كَانَ فِي غَيْرِ الْقُرْآنِ لَحَازَ رَفْعَ حَقٍّ وَنَقَصَ نَصْرًا ، لِأَنَّ حَقًّا ، وَإِنْ كَانَ نَكْرَةً ، فَبَعْدَهُ عَلَيْهِ ، وَلِحَازَ رَفْعَهُمَا عَلَى أَنْ تَنْصَرِفَ فِي كَرٍّ <sup>(٣)</sup> وَالْخَبِيرُ فِي الْحَمْدِ . وَفِي الْحَدِيثِ <sup>(٤)</sup> مَنْ رَدَّ عَنْ عَرْضٍ صَاحِبَهُ رَدَّ اللَّهُ عَنْهُ نَارَ جَهَنَّمَ ثُمَّ نَالَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَ « كَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَقَصَ الْمُؤْمِنِينَ » .

﴿ وَيَجْهَلُهُ كُفْرًا . . ﴾ [ ٤٨ ]

جَمَعَ كُسْفَةً وَهِيَ الْقَطْعَةُ ، وَفِي قِرَاءَةِ الْحَسَنِ وَأَبِي جَعْفَرٍ وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ

(١) انظر المصدر السابق ٢٩/١ .

(٢) فِي ب ، « زِيَادَةٌ » وَحَذَفَ .

(٣) فِي ب ، « زِيَادَةٌ » الْأَسْمُ .

(٤) انظر صحيح مسلم ١٤٣/٦ ، ١١٧/١٤ فِي مَعْنَاهُ .

## شرح إعراب سورة الروم

الأعرج ( كشف )<sup>(١)</sup> باسكان السين ، وهو أيضا جمع كشفة كما يقال : سُدْرَة وسُدْر . وعلى هذه القراءة يكون المفسر الذي بعده عائدا عليه أي فترى الودق يخرج من خلال الكسف لأن كل جمع بين وبين واحده الهاء لا غير ، التذكير فيه حسن . ومن قرأ كسفا فالمفسر عائد على الحساب ، وفي قراءة الضحاك ( فترى الودق يخرج من خلله )<sup>(٢)</sup> ويجوز أن يكون خلال جمع خلل .

﴿ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لُمُتْسِينَ ﴾ [ ٤٩ ] ، [ ٥٠ ]

قد ذكرناه<sup>(٣)</sup> ، وكان أبو اسحاق يذهب الى أنه على التوكيد ويقول : إِنْ قول قطرب التقدير من قبل التنزيل خطأ لأن المطر لا ينفك من التنزيل ، وأنشد :

٣٣٨ - مُثِيرٌ كَمَا اهْتَزَّتْ رِمَاحٌ تَسْفِهَتْ

أَعَالِيهَا مَرُّ الرِّيحِ النوايسم<sup>(٤)</sup>

فأنت المر ، لأن الرياح لا تنفك منه ، ولأن المعنى تسفيت أعمالها الرياح ، فكذا معنى من قبل أن يترن عليهم المطر من قبل المطر . ويقال : أثر وإثر ( كيف يحيي الأرض ) لا يجوز فيه الإدغام لئلا يجمع فيه ساكنان .

﴿ وَلَنْ أَرْسَلَنَّا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا . ﴾ [ ٥١ ]

قيل : التقدير فرأوا الزرع مصفراً ، وقيل : فرأوا السحاب ، وقيل فرأوا الريح ، وذكرت الريح لأنها المرسل منها<sup>(٥)</sup> ، وقال محمد بن يزيد لا يمتنع تذكير

(١) وهي أيضاً قراءة ابن عامر . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٠٨ .

(٢) وبها قرأ أيضاً معاذ النخعي عن أبي عمرو . انظر إعراب الآية ١٢ - الروم

(٤) من الشاهد ١٤١

(٥) ب ، د : فيها .

## شرح إعراب سورة الروم

كَلْ مُؤَنَّثٌ غَيْرُ حَقِيقَتِي نَحْوُ أَعْجَبَنِي الدَّارُ ، وَمَا أَشْبَهُهُ ( لَظَلُّوا ) قَالَ الْخَلِيلُ رَحِمَهُ اللَّهُ : مَعْنَاهُ لَيُظَلَّلَنَّ . قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : وَجَازَ هَذَا لِأَن فِي الْكَلَامِ مَعْنَى الْمَجَازَاةِ .

﴿ فَأِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الصُّمَّ الدَّعَاءَ . . ﴾ [ ٥٢ ]

جَعَلُوا بِمَنْزِلَةِ الْمَوْتَى وَالصُّمِّ ، لِأَنَّهُمْ لَا يَنْتَفِعُونَ بِمَا يَسْمَعُونَ<sup>(١)</sup> .

﴿ وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ . . ﴾ [ ٥٣ ]

قَالَ الْفَرَاءُ<sup>(٢)</sup> ، وَيجوز من ضلالتهم بمعنى وما أنت بما نعتهم من ضلالتهم ،

و/ ١٧٦/ ب عن بمعنى وما أنت بصارفهم عن ضلالتهم .

﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ . . ﴾ [ ٥٤ ]

قَالَ عَطِيَّةٌ عَنْ ابْنِ عَمْرِو رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ : قَرَأْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ « مِنْ ضَعْفٍ » فَقَالَ لِي ( مِنْ ضَعْفٍ )<sup>(٣)</sup> وَقَرَأَ عَيْسَى ابْنُ عَمْرِو ( مِنْ ضَعْفٍ ) ، وَقَرَأَ الْكُوفِيُّونَ<sup>(٤)</sup> ( مِنْ ضَعْفٍ ) وَهُوَ الْمَصْدَرُ ، وَأَجَازَ النَّحْوِيُّونَ مِنْهُمْ مِنْ ضَعْفٍ ، وَكَذَا<sup>(٥)</sup> كُلُّ مَا كَانَ فِيهِ حَرْفٌ مِنْ حُرُوفِ الْحَلْقِ ثَانِيًا أَوْ ثَالِثًا . قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : تَأْوِيلُهُ اللَّهِ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنَ النُّطْفَةِ الَّتِي خَالَكُمْ مَعَهَا الضَّعْفُ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ الضَّعْفِ الشَّيْبَةَ .

﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ . . ﴾ [ ٥٥ ]

وَلَيْسَ فِي هَذَا رَدٌّ لِعَذَابِ الْقَبْرِ إِذْ كَانَ قَدْ صَحَّ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ غَيْرِ طَرِيقٍ أَنَّهُ

(١) فِي ب ، د زِيَادَةٌ ، وَقَرَأَ حَمِيدٌ وَمَجَاهِدٌ ( وَلَا تَسْمَعُ الصُّمَّ الدَّعَاءَ ) .

(٢) انْظُرْ مَعَانِيَ الْفَرَاءِ ٢ / ٣٢٦ .

(٣) انْظُرْ تَيْسِيرَ الدَّانِي ١٧٦ .

(٤) ب ، د : قِرَاءَةُ الْكُوفِيِّينَ .

(٥) ب ، د : كَذَلِكَ .

## شرح إعراب سورة الروم

تَعَوَّذَ مِنْهُ<sup>(١)</sup> ، وأمر أن يُتَعَوَّذَ مِنْهُ . من ذلك ما رواه عبد الله بن مسعود قال : سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أُمَ حَبِيبَةَ تَقُولُ : اَللّهُمَّ اَمْتَعْني بِزَوْجِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وبِأَيِّ أَبِي سَفِيَانَ وبِأَخِي معاوية فقال لها النبي ﷺ « سَأَلْتَ اللَّهَ فِي أَجَالٍ مَضْرُوبَةٍ وَأَرْزَأَني مَقْسُومَةٍ وَلَكِنْ سَلِيهِ أَنْ يُعِيدَكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ أَوْ عَذَابِ الْقَبْرِ »<sup>(٢)</sup> ، في أحاديث مشهورة . وفي معنى « مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ » قولان : أولهما<sup>(٣)</sup> أَنَّهُ يَرِيدُ لَا يَدَّ مِنْ حِمْدَةٍ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَلِحَقِّ الْفَنَاءِ الَّذِي كُتِبَ عَلَى الْخَلْقِ مِنْ رُحْمٍ وَمِنْ عَذَابٍ فَعَلَى هَذَا قَالُوا مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَعْمَلُوا مَقْدَارَ ذَلِكَ ، وَالْقَوْلُ الْآخِرُ أَنَّهُمْ يَعْنُونَ فِي الدُّنْيَا لَبِثُوا وَانْقَاطَعُوا وَإِنْ كَانُوا قَدْ اقْسَمُوا عَلَى غَيْبٍ وَعَلَى غَيْرِ مَا يَذَرُونَ قَالَ اللَّهُ حُلِّ وَعَزْ ( كَذَلِكَ كَانُوا يُؤَفَّكُونَ ) أَيِ كَذَلِكَ كَانُوا يَكْذِبُونَ فِي الدُّنْيَا ، وَقَدْ زَعَمَ جَمَاعَةٌ مِنْ أَهْلِ النَّظَرِ أَنَّ الْقِيَامَةَ لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِيهَا كَذِبٌ لِمَا هُمْ فِيهِ<sup>(٤)</sup> ، وَالْقُرْآنُ يَذَلُّ عَلَى غَيْرِ<sup>(٥)</sup> ذَلِكَ . قَالَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ « كَذَلِكَ كَانُوا يُؤَفَّكُونَ » وَقَالَ جَلَّ ثَنَاؤُهُ « يَوْمَ نَبْعَثُهُمُ الْآلَةَ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ إِلَّا أَنَّهُمْ هُمْ الْكَاذِبُونَ »<sup>(٦)</sup> .

وَرَدَّ عَلَيْهِمُ الْمُؤْمِنُونَ فَقَالُوا<sup>(٧)</sup> . . . لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ . . .

[ ٥٦ ] قَالَ أَبُو اسْحَاقَ : أَيِ فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ وَحَكَّى يَعْقُوبُ عَنْ بَعْضِ الْقُرَاءِ « إِلَى يَوْمِ الْبَقْعِ »<sup>(٨)</sup> فَهَذَا مَا<sup>(٩)</sup> فِيهِ حَرْفٌ مِنْ حُرُوفِ الْحَلْقِ .

(١) ب : د : من عذاب القبر

(٢) مسلم - قدر - ٣٢ ، ٣٣ ، السمع المفسر من لبيبك ٢٣/١

(٣) في الأصل وب ود « أولاهما » وأخر الصواب ما أنه يدل ان ما بعدها « والقول الآخر »

(٤) ب : د زيادة ، من الحقيقة »

(٥) ب : خلاف

(٦) آية ١٨ - السجدة

(٧) قراءة الحسن : انظر المحاسب ١٦٦/٢ .

(٨) ب : ما

## شرح إعراب سورة الروم

﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مُعْذِرَتُهُمْ . . .﴾ [ ٥٧ ]

لَمَّا رَدَّ عَلَيْهِمُ الْمُؤْمِنُونَ سَأَلُوا الرَّجُوعَ إِلَى الدُّنْيَا وَاعْتَذَرُوا<sup>(١)</sup> فَلَمْ يُعَذَّرُوا  
( وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ) وَلَا حَالَهُمْ حَالٌ مِنْ يُسْتَعْتَبُ فَيَرْجِعُ .

﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ . . .﴾ [ ٥٨ ] يَدُلُّهُمْ عَلَى  
مَا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ .

﴿ . . . وَلَا يَسْتَنْفِثُكَ . . .﴾ [ ٦٠ ] فِي مَوْضِعِ جَزْمٍ بِالنَّهْيِ فَأُكِّدَ بِالنُّونِ الثَّقِيلَةِ  
فِيَنِي عَلَى النَّفْثِ ، كَمَا يُبْنَى الشَّيْثَانُ إِذَا ضَمَّ أَحَدُهُمَا إِلَى الْآخَرِ ( الَّذِينَ لَا  
يُوقِنُونَ ) فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ . وَمِنَ الْعَرَبِ مَنْ يَقُولُ الذُّونَ فِي مَوْضِعِ الرَّفْعِ .

---

(١) فِي د : وَاعْتَذَرُوا

## شرح إعراب سورة لقمان بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ أَلَمْ ﴾ [ ١ ] ﴿ تَلِكْ .. ﴾ [ ٢ ] .

في موضع رفع على إضمار مبتدأ أي هذه تلك، ويقال: تيك. (آيات الكتاب الحكيم) بدل من «تلك».

﴿ هُدًى وَرَحْمَةً .. ﴾ [ ٣ ] .

نصب على الحال، مثل «هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ»<sup>(١)</sup> وهذه قراءة المدنيين وأبي عمرو وعاصم والكسائي، وقرأ حمزة (هدى ورحمة) بالرفع، وهو من جهتين: إحداهما على إضمار مبتدأ لأنه أول آية، والأخرى أن يكون خبر تلك/١٧٧/١.

﴿ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ .. ﴾ [ ٤ ] .

في موضع رفع على إضمار مبتدأ، لأنه أول آية أو<sup>(٢)</sup> في موضع نصب بمعنى أعني<sup>(٣)</sup>، أو في موضع خفض على أنه نعت للمحسنين.

(١) آية ٧٣ - الأعراف، آية ٦٤ - هود

(٢) البقرة ١٧٦

(٣) ٣ - ٣) ساقط من ب، د.

## شرح إعراب سورة لقمان

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ﴾ . [٦]

«مَنْ» في موضع رفع بالابتداء أو بالصفة. وعن رجلين من أصحاب رسول الله ﷺ ابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهما أن «لهو الحديث» ههنا الغناء وأنه ممنوع بالكتاب والسنة فيكون التقدير ومن الناس من يشتري ذا لهو أو ذات لهو، مثل «وأسأل القرية» أو يكون التقدير لما كان إنما يشتريها ويبائع في ثمنها كأنه اشترى اللهو. (ليُضِلَّ عن سبيل الله) أي ليُضِلَّ غيره ومن قرأ (ليُضِلَّ) <sup>(١)</sup> فعلى اللازم له عتده. (وَيَتَّخِذَهَا) <sup>(٢)</sup> قراءة المدنيين وأبي عمرو وعاصم، وقرأ الأعشى وحزمة والكسائي (وَيَتَّخِذَهَا) عطفاً على يُضِلَّ. والرفع من وجهين: أحدهما أن يكون معطوفاً على يشتري، والآخر أن يكون مستأنفاً. والهاء كناية عن الآيات، ويجوز أن تكون كناية عن السبيل لأن السبيل بذلك يؤثّر.

﴿... كَأَن فِي أُذُنِهِ قُورَأَ﴾ . [٧]

اسم كَأَن وتُحَذَفُ الضمة لثقلها فيقال: أُذُنٌ.

﴿وَخَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا﴾ . [١٠]

يكون «ترونها» في موضع خفض على التعت لعدم أي بغير عمد مرئية، ويجوز أن يكون في موضع نصب على الحال. قال أبو جعفر: وسعت علي ابن سليمان يقول: الأولى أن يكون مستأنفاً ويكون بغير عمد التمام. (أن تميز) في موضع نصب أي كراهة أن تميز، والكوفيون يقدرونه بمعنى لثلا تميز.

(١) قراءة ابن كثير وأبي عمرو. انظر تيسير الداني ١٣٤

(٢) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥١٢.

## شرح إعراب سورة لقمان

(فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زوجٍ كَرِيمٍ) عن ابن عباس من «كل نوع» حسن وتناوله الشعبي على الناس لأنهم مخلوقون من الأرض، قال: فمن كان منهم يصير إلى الجنة فهو الكريم ومن كان يصير إلى النار فهو اللئيم. وقد تناول غيره أن النطفة مخلوقة من تراب وظاهر القرآن يدل على ذلك.

﴿هَذَا خَلْقُ اللَّهِ﴾ [١١].

مبتدأ وخبر (فَأَرْوِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ) «ما» في موضع رفع بلا ساء وخبر «ذا» وذا بمعنى الذي وخلق واقع على هذه محذوفة عن هذا (٣)، تقول: ماذا تعلمت أنحو أم شعرو، ويجوز أن يكون «ما» في موضع نصب بخلق و«ذا» زائدة، وعلى هذا تقول: ماذا تعلمت أنحو أم شعرو. (بل الظالمون) رفع بالابتداء (في ضلال مبين) في موضع الخبر.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ﴾ [١٢].

مفعولان ولم ينصرف لقمان لأن في آخره ألفاً وثوباً زائدتين فأشبهه فعلان الذي أتاه فعلى فلم يُعصِف في المعرفة لأن ذلك ثقل ثوب وانصرف في النكرة لأن أحد الثقلين زال. وزعم عكرمة أن لقمان كان نبياً وفي الحديث أنه كان حبشياً (٤). (أَنْ اشْكُرْ لله) فيه تقديران: أحدهما أن تكون «أن» بمعنى أي مفسرة أي قلنا له اشْكُرْ. والمقول الآخر أنها في موضع نصب والمعل داخل في صلتها، كما حكى سيبويه: كتبت إليه أن قم إلا أن هذا الوجه بعيد (ومن يشْكُرْ فإنسا

(١ - ١) ب، د: «قال من كل لون».

(٢) ب، د زيادة «منهم».

(٣) في ب، د زيادة «القول».

(٤) انظر ذلك في معاني الفراء ٣٢٧/٢، البحر المحيط ١٨٦/٧.



## شرح إعراب سورة لقمان

يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ) جزم بالشرط، ويجوز الرفع على أن مَنْ بمعنى الذي.

﴿وَإِذْ قَالَ لِقْمَانُ لَابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ . . .﴾ [١٣].

«إِذْ» في موضع نصب، والمعنى واذكر، وحكى أبو إسحاق<sup>(١)</sup> في كتابه في القرآن أن «إِذْ» في موضع نصب بآياتنا وأن المعنى ولقد آتينا لقمان الحكمة إذ قال. قال أبو جعفر: واحبس غلطاً لأن في الكلام واواً تمنع من ذلك وإيضاً فإن اسم لقمان مذكور بعد قال. (يَا بُنَيَّ)<sup>(٢)</sup> بكسر الياء؛ لأنها دالة على الياء المحذوفة وَمَنْ فَتَحَهَا فَلِخُفَةِ الْفَتْحَةِ عنده.

﴿. . . إِنَّهَا . . .﴾ [١٦].

الكتابة عن القصة أو عن القِصَّة أو بمعنى إن التي سألني عنها لأنه يروى/ ١٧٧ ب/ أنه سأل، والبصريون يجيزون إنها زيد ضربته، بمعنى أن القصة، والكوفيون لا يجيزون هذا إلا في المؤنث (إِنَّ تَكْ مَثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ) خبر «تَكْ» واسمها مضممر فيها، واستبعد أبو حاتم أن يقرأ (أَنَّ تَكْ مَثْقَالُ حَبَّةٍ)<sup>(٣)</sup> بالرفع. لأن مثقالاً مذكراً فلا يجوز عنده إلا بالياء. قال أبو جعفر: وهذا جائز صحيح وهو محمول على المعنى لأن المعنى واحد، وهذا كثير في كلام العرب يقال: اجتمعت أهل اليمامة لأن من كلامهم اجتمعت اليمامة، وزعم الفراء<sup>(٤)</sup> أن مثل الآية<sup>(٥)</sup>.

(١) معاني الزجاج ورقة ٦٦ نسخة ٢٤٩.

(٢) قرأ بها ابن كثير وعاصم برواية ابن بكر وكذا قرأ نافع وابن عمرو وابن عامر وحزمه والكسائي، أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥١٣.

(٣) قد جوز الفراء الرفع بتكن. أنظر معاني الفراء ٣٢٨/٢.

(٤) المصدر السابق.

(٥) في ب، د زيادة وقول الشاعر.

٣٣٩ - وَتَشْرَقُ بِالْقَوْلِ الَّذِي قَدْ أَدْعَتْهُ

كَمَا شَرَقَتْ صَدْرُ الْقَلْبَةِ مِنْ الدَّمِ<sup>(١)</sup>

فَأَمَّا ﴿وَوَضَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِالْذِّبَةِ﴾ [١٤] فمعرض بين كلام لقمان كما روى شُعْبَةُ عَنْ سَمَاءَ بْنِ حَرْبٍ عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: قَالَتْ أُمُّ سَعْدٍ لِسَعْدٍ: أَلَيْسَ قَدْ أَمَرَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ بِبَنِي الْوَالِدَةِ؟ فَوَاللَّهِ لَا أَطْعَمُ وَلَا أَشْرِبُ حَتَّى تَكْفُرَ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ، وَكَانُوا إِذَا أَرَادُوا أَنْ يَطْعَمُوهَا أَوْ يَشْرَبُوهَا بِالْعَصَا<sup>(٢)</sup> وَجَعَلُوا فِي فِيهَا الطَّعَامَ وَالشَّرَابَ، فَتَزَلَّتْ «وَوَضَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِالْذِّبَةِ» إِلَى ﴿وَإِنْ جَاهِدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ [١٥] الْآيَةَ فَأَمَّا نَصَبُ «وَهَذَا عَلَى وَهْنٍ» قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ: فَمَا عَلِمْتَ أَنْ أَحَدًا مِنَ النَّحْوِيِّينَ ذَكَرَهُ فَيَكُونُ مَفْعُولًا ثَانِيًا عَلَى حَذْفِ الْحَرْفِ أَيْ حِمَاتِهِ<sup>(٣)</sup> يَضَعُفُ عَلَى ضَعْفٍ أَوْ فَازْدَادَتْ ضَعْفًا عَلَى ضَعْفٍ، وَ«مَعْرُوفًا» نَعْتٌ لِمَصْدَرٍ مَحْذُوفٍ. وَزَعَمَ أَبُو إِسْحَاقَ فِي كِتَابِهِ<sup>(٤)</sup> أَنَّ «أَنْ» فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ وَأَنَّ الْمَعْنَى وَوَضَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِالْذِّبَةِ أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلِوَالِدَيْكَ. وَهَذَا الْقَوْلُ عَلَى مَذْهَبِ سَيُوهٍ بَعِيدٌ وَلَمْ يَذْكُرْ أَبُو إِسْحَاقَ فِيمَا عَلِمْتَ غَيْرَهُ. وَأَجُودُ مِنْهُ أَنْ تَكُونَ «أَنْ» مَفْسُورَةً وَالْمَعْنَى قُلْنَا لَهُ أَشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ.

﴿يَا بَنِيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ﴾ [١٧].

[معنى إقامة الصلاة] إتمامها بجميع فروضها، كما يقال: فلان قِيمَ بعمله الذي وَلِيَهُ أي قد وفى العمل جميع حقوقه، ومنه هذا قوام الأمر (وأصبر على ما

(١) مر الشاهد ١٣٠.

(٢) ب، د: العصي.

(٣) ب، د: العصي.

(٤) ب، د: حملت.

(٥) معاني الزجاج ورقة ٦٦ نسخة ٢٤٩.

## شرح إعراب سورة لقمان

أَصَابَكَ) وهو أن لا يُخْرِجَ من الجزع إلى معصية الله وكذا الصبر عن المعاصي .

﴿ وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ . . ﴾ [ ١٨ ] .

قد ذكرناه وحكي عن محمد بن يزيد أنه قال : «تُصَاعِرُهُ من واحد مثل عافاه الله (ولا تمش في الأرض مرحاً) أي متبخشاً متكبراً . وهو مصدر في موضع الحال .

﴿واقبض في مشبك . . ﴾ [١٩].

أي توسط والتوسط أحمد الأمور، وكذا (واغضض من صوتك) أدبه الله جل وعز بالأمر بترك الصياح في وجوه الناس تهاوناً بهم (إن أنكر الأصوات لصوت الحمير) قال أبو عبيدة<sup>(١)</sup> : أي اشد، وقال الضحاك : وهما جميعاً على المجاز . وفي الحديث «ما صاخ حمار ولا نبح كلب إلا أن يرى شيطاناً»<sup>(٢)</sup> .

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ . . ﴾ [ ٢٠ ]

وذلك من نعم الله جل وعز على بني آدم فالأشياء كلها مسخرة لهم من شمس وقمر ونجوم وملائكة تحوطهم ، وتجر إليهم منافعهم ، ومن سماء وما فيهما<sup>(٣)</sup> لا يحصى (وأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَةً ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً) على الحال ومن قرأ (نِعْمَةً ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً)<sup>(٤)</sup> جعله نعتاً ، وهي قراءة ابن عباس من وجوه صحاح .

(١) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ١٢٧/٢ .

(٢) أنظر صحيح الترمذي - الدعاء ١٣/١٣ «وإذا سمعتم نيق الحمير فتحدثوا بالله من الشيطان الرجيم فإنه رأى شيطاناً المعجم المفهرس لوتسلك ٥١٢/١ .

(٣) ب ، هـ : وما وما .

(٤) قرأ بها علي بن نصر وعبيد بن عتيق عن أبي . انظر معاني الفراء ٣٢٩/٢ . كتاب السبعة لأبي جاهد . ٥١٣ .

مروية وفسرها الإسلام وشرح هذا أن سعيد بن جبير قال في قوله الله جل وعز  
«ولكن يُريدُ لِيُظْهِرَكمُ وَلِيَتَمَّ بِعِمَّتِهِ عَلَيْكُمْ»<sup>(١)</sup> قال: يدخلكم الجنة وتمام نعمة الله  
علي العبد أن يدخله الجنة فكذا لما كان الإسلام يؤول أمره إلى الجنة سُمِّيَ  
نعمة، وعن ابن عباس قال (ومن الناس من يجادل في الله بغير علم) قال:  
هو النَّضْرُ بنُ الحارث.

﴿أَوَلَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ [٢١].

أي أَوَلَوْ كَانَ كَذَا يَتَّبِعُونَهُ عَلَى التَّوْبِخِ<sup>(٢)</sup>.

﴿وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ﴾ [٢٢].

وقراءة أبي عبد الرحمن السلمي (ومن يُسَلِّمُ وجهه/ ١٧٨ أ/ إلى الله).  
قال: «يُسَلِّمُ» في هذا أعرف، كما قال جل وعز: «فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ»<sup>(٣)</sup>  
ومعنى: «أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ» فصدتُ بعبادتي إلى الله وأقررتُ أنه لا إله غيره،  
ويحوز أن يكون التقدير ومن يُسَلِّمُ نفسه إلى الله مثل «كُلَّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا  
وَجْهَهُ»<sup>(٤)</sup> معناه إلا إياه. ويكون يُسَلِّمُ على التكثير إلا أن المستعمل في سَلَّمْتُ  
أنه بمعنى دفعْتُ يقال: سَلَّمْتُ في الجَنَظَةِ وقد يقال: أَسَلَّمْتُ. وروى جعفر بن  
أبي المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله جل وعز (فقد استسلمت  
بالعروة الوثقى) قال: لا إله إلا الله.

﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ﴾ [٢٧].

«أَنَّ» في موضع رفع، والتقدير ولو رفع هذا و«أقلام» خبر أن (والبحر  
بماءه) مرفوع من جهتين: إحداهما العطف على الموضع، والأخرى أن يكون

(١) آية ٦ - المائدة.

(٢) في ب، د زيادة «ضم».

(٣) آية ٨٨ - القصص.

## شرح إعراب سورة لقمان

في موضع الحال. وقرأ<sup>(١)</sup> أبو عمرو وابن أبي إسحاق (والبَحْرُ يُمَدُّ)<sup>(٢)</sup> بالنصب على اللفظ. وحكي يونس عن ابن أبي عمرو بن العلاء قال: ما أعرف للرفع وجهاً إلا أن يجعل البحر أقلاماً وأبو عبيد يختار الرفع لكثرة من قرأ به إلا أنه قال: يلزم من قرأ بالرفع أن يقرأ «كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ»<sup>(٣)</sup>. قال أبو جعفر: هذا مخالف لذلك عند سيبويه، قال سيبويه<sup>(٤)</sup>: أي والبحر هذا أمره يجعل الواو تؤدي عن الحال، وليس هذا في «والعين بالعين» يَسُدُّه»، وحكي «يُسَدُّه» على أنهما لغتان بمعنى واحد. وحكي التفريق بين اللغتين وأنه يقال فيما كان يزيد في الشيء مَدَّةٌ يُمَدُّ كما تقول: قد أنيل الخليج، أي زاد فيه، وأسَدَّ الله جل وعز الخليج بالنيل. وهذا أحسن القولين، وهو مذهب القراء<sup>(٥)</sup>، ويجوز تَمَدُّه (من بَعِدِه سبعة أَبْحَر) على تأنيث السبعة (ما نفدت كلمات الله) قال قتادة: قالوا: إن ما جاء به محمد ﷺ سَيَنْفَدُ فأنزل الله جل وعز يعني هذا.

﴿ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَعْتَكُمُ إِلَّا كَتَفْسٍ وَاحِدَةً ۖ ﴾ [٢٨].

قال الضحاك: أي ما ابتداء خلقكم جميعاً إلا كخلق نفس واحدة، وما بعثكم يوم القيامة إلا كبعث نفس واحدة. قال أبو جعفر: وهكذا قدرة التحويلات بمعنى إلا كخلق نفس واحدة مثل «اسأل القرية».

﴿ يُولِجُ اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارُ فِي اللَّيْلِ ۖ ﴾ [٢٩].

عن ابن مسعود أنه قال: قَصُرَ نَهَارُ الشَّتَاءِ فِي طَوْلِ لَيْلِهِ، وَقَصُرَ لَيْلُ

(١) في ب، د زيادة «أبو عبد الرحمن».

(٢) انظر كتاب السبعة لأبن مجاهد ٥١٣.

(٣) آية ٤٥ - الثالثة.

(٤) الكتاب ٢٨٥/١.

(٥) انظر معاني القراء ٣٢٩/٢.

(٦ - ٦) في ب، د «الصيف وطول شهر الصيف في الشتاء وطول ليل هذا وقصر ليل هذا».

الصيف في طول نهاره .

﴿وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوِجٌ كَالظُّلَلِ . . ﴾ [٣٢] .

لأن سبيل الموج إذا اشتد أن يرتفع . قال الفراء : يعني بالظلل السحاب . قال الخليل وسيبويه رحمهما الله في قاضٍ وجازٍ : يوقف عليهما بغير ياء ، وعنتهما في ذلك أن يُعرف أنه في الوصل كذلك وكان الفياس أن يُوقف عليهما بالياء لأن التنوين يزول في الوقف ، وحكى يونس أن بعض العرب الموثوق بهم<sup>(١)</sup> يقف بالياء فيقول : جاءني قاضيٌ وجازي .

﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ<sup>(٢)</sup> الْغَيْثَ . . ﴾ [ ٣٤ ] .

زعم الفراء<sup>(٣)</sup> أن في هذا معنى النفي أي ما لم يعلمه أحد إلا الله جل وعز . قال أبو جعفر : إننا صار فيه معنى النفي والإيجاب بتريف الرسول ﷺ على ذلك لأنه ﷺ في قول الله جل وعز : «وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ»<sup>(٤)</sup> لا يعلمها إلا هو أنها هذه . قال أبو إسحاق : فمن زعم أنه يعلم شيئاً من هذا فقد كفر (إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام وما تدري نفس ماذا تكسب غداً وما تدري نفس بأي أرض تموت) ومن العرب من يتسول : بآية أرض . فمن قال : بأي أرض قال : تأنيث الأرض يكفي من تأنيث أي ، ومن قال : بآية أرض قال : أي تنفرد وتأتي بغير إضافة لو قال : جاءني امرأة ، قلت آية (إن الله عليم خبير) نعت لعليم أو خير بعد خبر .

(١) ب ، د : بلغتهم .

(٢) قرأها نافع وعاصم وابن عامر بالتشديد والباقيون بالتخفيف . انظر تفسير الداني ١٧٧ .

(٣) انظر معاني الفراء ٢ / ٣٣٠ .

(٤) آية ٥٩ - الأنعام



## شَرْحُ إِعْرَابِ سُورَةِ السَّجْدَةِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ أَلَمْ ﴾ [ ١ ] ﴿ تَنْزِيلَ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ . . ﴾ [ ٢ ] .

الاجتماع على رفع تنزيل ، ورفعته من ثلاثة أوجه : أحدها بالابتداء والخبر « لا ريب فيه » ، والثاني على إضمار مبتدأ أي هذا المثلوث تنزيل ، والثالث بمعنى هذه الحروف تنزيل و « أَلَمْ » تدل على الحروف كلها كما تدل عليها أب ت ث . ولو كان تنزيل منصوبا على المصدر لجاز كما قرأ الكوفيون « إنك لمن المرسلين . على صراط مستقيم . تنزيل العزيز الرحيم »<sup>(١)</sup> .

﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ . . ﴾ [ ٣ ] .

« أَمْ » تدل على خروج من حديث إلى حديث ( بل هو الحق من ربك ) مبتدأ وخبره ، وكذا « اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ . . » [ ٤ ] ( ما لكم من دونه من ولي ) أي للكافرين من مولى يمنع من عذابهم ( ولا شفيع )<sup>(٢)</sup> ، ويجوز بالرفع على الموضع ( أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ) هذه الموعظة .

(١) آية ٣ ، ٤ ، ٥ - يس .

(٢) في ب ، زيادة « عطف على اللفظ » .



﴿الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾ . [٧]

وقرأ أبو جعفر وأبو عمرو وابن كثير (خَلَقَهُ) <sup>(١)</sup> بإسكان اللام ونصبه في هذه القراءة على المصدر عند سيبويه مثل «صُنِعَ الله الذي أنقذ كل شيء» <sup>(٢)</sup>، وعند غيره على البدل من «كل» أي الذي أحسن خلق كل شيء [وهما مفعولان على مذهب بعض النحويين بمعنى أفهم كل شيء خَلَقَهُ]، و <sup>(٣)</sup>«خَلَقَهُ» على أنه فعل ماضٍ في موضع خفض نعت لشيء والمعنى على ما يروى عن ابن عباس أحكم كل شيء خَلَقَهُ أي جاء به ما أراد ثم يتغير عن إرادته، وقول آخر أن كل شيء [يخلفه حسن] لأنه لا يقدر أحد أن يأتي بمثله، وهو دال على خالفه، قال أبو إسحاق: ويجوز الذي أحسن كل شيء <sup>(٤)</sup>«خَلَقَهُ» بالرفع بمعنى ذلك خَلَقَهُ (ونادى خَلَقَ الإنسان من طين) يعني آدم ﷺ.

﴿ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ﴾ . [٨]

مشتق من سللت الشيء وفُعالة للقليل (من ماء مهين) قال أبو إسحاق: أي ضعيف، وقال غيره: أي لا خطر له عند الناس.

﴿ثُمَّ سَوَّاهُ﴾ . [٩]

يعني الماء (ونَفَخَ فيه من روحه) أي الذي يحيى به (وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ) فوحد السمع وجمع الأبصار، لأن السمع في الأصل

(١) وهي أيضاً قراءة ابن عامر، انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥١٦.

(٢) آية ٨٨ - النمل

(٣) ما بين القوسين زيادة من ب ود

(٤) ما بين القوسين زيادة من ب ود.

## شرح إعراب سورة السجدة

مصدر، ويجوز أن يكون واحداً يدل على جسع (والأفئدة) جسع فؤاد وهو القلب.

﴿وَقَالُوا أَتُذَكِّرُنَا فِي الْأَرْضِ إِنَّا لَنُبَوِّدُ لَكَ خَلْقًا جَدِيدًا...﴾ [١٠].

ويقرأ (أُتْنَا) في هذا سؤال صعب من العربية يقال: ما العامل في «إذ» و«إن» لا يعمل ما بعدها فيسا قبلها؟ والسؤال في الاستفهام أشد لأن ما بعد الاستفهام أجدر أن لا يعمل فيسا قبله من «أن» كيف وقد اجتمعا؟ فالجواب على قراءة من قرا (إننا) أن العامل ضللتنا، وعلى قراءة من قرا (أُتْنَا) أن العامل مضمّر، والتقدير أُنْبِئْتُ إِذَا مُتْنَا، وفيه أيضا سؤال يقال: أين جواب إذا على القراءة الأولى لأن فيها معنى الشرط؟ فالقول في ذلك أن بعدها فعلاً ماضياً فلذلك جاز هذا، وعن أبي رجاء وطلحة أنها قرا (أُتْنَا ضَلَلْنَا) <sup>(١)</sup> وهي لغة شاذة، وعن الحسن (أُتْنَا ضَلَلْنَا) بالنضاد، وهكذا رواها الفراء <sup>(٢)</sup>، وزعم أنها تروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ولا يعرف في اللغة ضَلَلْنَا ولكن يعرف ضَلَلْنَا، يقال: ضَلَّ اللحم وأصل، وخَمَّ وأخَمَّ إذا أَتَتْ.

﴿قُلْ يَتُوقَاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ...﴾ [١١].

قال أبو إسحاق: هو من توفية العدد أي يستوفي غددكم أجمعين.

﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمَجْرَمُونَ نَاكِسَ رُؤُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ...﴾ [١٢].

(١) هذه قراءة نافع والكسائي. أنظر اجتماع الاستفهامين واختلاف القراءة فيهما في كتاب السبعة لابن مجاهد ٢٨٥.

(٢) وهي أيضاً قراءة يحيى بن يعمر وابن محيصن كما في البحر المحيط ٢٠٠/٧.

(٣) أنظر ذلك في معاني الفراء ٣٣١/٢.

## شرح إعراب سورة السجدة

مبتدأ<sup>(١)</sup> وخبر. قال أبو إسحاق: المخاطبة للنبي ﷺ مخاطبة لأمره، والمعنى ولو ترون، ومذهب أبي العباس غير هذا، وأن يكون المعنى: يا محمد قل للمجرم ولو ترى إذ المجرمون ناكسورؤ وسهم عند ربهم لندمت على ما كان منك وحذفت جواب «لو» والقول.

﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هَذَا﴾ [١٣].

مفعولان قيل: في معناه قولان: أحدهما/١٧٩/ أن سياق الكلام يدل على أنه في الآخرة أي لو شئنا لرددناهم إلى الدنيا والمحنة كما سألوا (ولكن حق القول مني لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) أي حق القول مني لأعذب من عصياني بعذاب جهنم وعلم الله جل وعز أنه لو زدهم لعادوا كما قال «ولو رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ»<sup>(٢)</sup>.

﴿فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا﴾ [١٤].

في معناه قولان: أحدهما أنه من النسيان الذي لا ذكْرَ مَعَهُ أي لم تعملوا لهذا اليوم فكنتم بمنزلة الناسين، والآخر أن نَسِيتُمْ بمعنى تركتم، وكذا (إِنَّا نَسِينَاكُمْ) واحتج محمد بن يزيد<sup>(٣)</sup> بقوله «ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسي»<sup>(٤)</sup> قال: والدليل على أنه بمعنى ترك أن الله جل وعز أخبر عن إبليس أنه قال له: «ما نهاكُمَا ربكُما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين»<sup>(٥)</sup> «فلو كان آدم ﷺ ناسياً لكان قد ذكره؛ وأنشد:

(١) ب، د: ابتداء

(٢) ب: ٢٨ - الأعم

(٣) في ب، د: زيادة «لهذا»

(٤) آية ١١٥ - طه.

(٥) آية ٢٠ - الأعراف

## شرح إعراب سورة السجدة

٣٤٠ - كَانَتْ خَارِجاً مِنْ جَنْبِ ضَفْحَتِهِ  
سَقُودٌ شَرِبَ نَسْوَهُ عِنْدَ مَفْتَادٍ<sup>(١)</sup>

أي تركوه ولو كان من النسيان لكانوا قد عملوا به مرة.

﴿ إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا ﴾ [١٥].

أي إنما يؤمن بالعلاقات والبراهين والحجج الذين إذا ذُكِّرُوا بِهَا خضعوا لله وسبحوا بحمده. (وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ) عن عبادته ولا الانقياد لما أبانته.

﴿ تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ ﴾ [١٦].

في موضع نصب على الحال أو رفع لأنه<sup>(٢)</sup> فعل مستقبل ولم يَتَجَنَّ فِيهِ الإعراب لأنه فعل مفعول. ومعنى مقصور أنه قصير منه الإعراب ومعنى متقوص أنه تقصص منه الإعراب (يَتَدَعُونَ) في موضع نصب على الحال (خَوْفًا) مفعول من أجله، ويجوز أن يكون مصدرًا (وَطَمَعًا) مثله أي خوفًا من العذاب وطمعًا في الثواب، (وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ) تكون «ما» بمعنى الذي وتكون مصدرًا، وفي كلا الوجهين يجب أن تكون متفصلة من «مِنْ».

﴿ قُلْ لَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ ﴾ [١٧].

ويقرا (مَا أُخْفِيَ لَهُم) <sup>(٣)</sup> بإسكان الياء على أنه فعل مستقبل. وفي قراءة عبد الله (مَا تُخْفِي) <sup>(٤)</sup> بالنون، قال أبو إسحاق: ويقرا (مَا أُخْفِيَ لَهُم)

(١) الشاهد للتأنيذ الذي أنظر: ديوانه ٣٢، قواعد الشعر لتعليب ٤١، الخزائن ٥٢١/١.

(٢) ب. د. على أنه.

(٣) قراءة حمزة، أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥١٦.

(٤) معاني الفراء ٣٣٢/٢.

## شرح إعراب سورة السجدة

بمعنى ما أخفى الله لهم فإن جعلت «ما» بمعنى الذي كانت في موضع نصب على الوجود كلها، وإن جعلتها بمعنى أي وقرأت بقراءة المصدقين كانت في موضع رفع وإن قرأت بغيرها كانت في موضع نصب (جزاء) مفعول من أجله أو مصدر.

﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ﴾ [١٨].

لأن لفظ «مَنْ» تؤولي عن الجساعة فلماذا قال: لا يستوون. هذا قول كثير من النحويين، وقال بعضهم: يستوون لاثنيين إلا أن الاثنيين جمع، لأنه واحد جمع مع آخر. والحديث يدل على هذا القول لأنه عن ابن عباس رحمه الله وغيره قال: نزلت «أفمن كان مؤمناً» في علي بن أبي طالب رضي الله عنه، «كمن كان فاسقاً» في الوليد بن عتبة بن أبي قحيفة<sup>(١)</sup>.

﴿أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [١٩].

في موضع رفع بالابتداء فوصفه الله جل وعز بالإيمان، وخبر الابتداء (فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى) والمعنى قلعة ولنظرائه فعلى هذا جاء الجمع، وكذا ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ كَلِمًا﴾ [٢٠] ظرف.

﴿وَلَنُذِيقَنَّهُمْ﴾ [٢١].

لام قسم (من العذاب الأدنى) أي الأقرب، وأكثر أهل التفسير على أنها المصيبات في الدنيا.

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ﴾ [٢٢].

(١) انظر ذلك في البحر المحیط ٢٠٣/٧، تفسير القرطبي ١٠٥/١٤.

أي لنفسه (ممن دُكِرَ بآياتِ رَبِّه) أي بحججه وعلاماته (ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا) بترك القبول فأعلم أنه ينتقم منه، فقال جل وعز (إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْتَقِمُونَ).

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ [٢٣].

مفعولان (فَلَا تُكِنُّ فِي مَرِيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ) قد ذكرناه، وقد قيل: إن معناه فلا تكن في شك من تلقي موسى ﷺ الكتاب بالقبول، وعن الحسن أنه قال في معناه: ولقد آتينا موسى الكتاب فأوذى وكذب فلا تكن في شك من أنه سيلفأك ما لقيه من التكذيب والأذى. وهو<sup>(١)</sup> قول غريب إلا أنه ١٧٩/ب من رواية عمرو بن عبيد<sup>(٢)</sup>.

﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَمَةً﴾ [٢٤].

والكوفيون يقرؤون (أُمَّةً) وهو لحن عند جميع النحويين، لأنه جمع بين همزتين في كلمة واحدة وهو من دقيق النحو، وشرحه أن الأصل أُمَمَةٌ ثم ألقيت حركة الميم الأولى على الهمزة، وأدغمت الميم في الميم وخففت الهمزة الثانية لئلا تجتمع همزتان، والجمع بين همزتين في حرفين بعيد فأما في حرف واحد فلا يجوز البتة إلا بتخفيف آدم وآخر<sup>(٣)</sup> وهذا آدم من هاء (لَمَّا صَبَرُوا)<sup>(٤)</sup> لصبرهم<sup>(٥)</sup> و (لَمَّا صَبَرُوا) أي حين صبروا جعلناهم أمة.

(١) ب، د؛ وهذا.

(٢) في ب، د زيادة «عنه».

(٣) في ب، د زيادة «يقال».

(٤) قرأها الكسائي وحمة بكسر اللام وتخفيف الميم وقراءة عبد الله (بما صبروا) (معاني الفراء

٣٣٢/٢).

(٥) في ب، د زيادة «إذا خففت لهما».

﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ﴾ [٢٦]

وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي وقنادة (أولم يهد لهم)<sup>(١)</sup> بالنون فهذه قراءة بيّنة. والقراءة الأولى بالياء فيها إشكال لأنه يقال: الفعل لا يخلوا من فاعل فأين الفاعل ليهد فتكم النحويون في هذا فقال الفراء<sup>(٢)</sup>: «كم» في موضع رفع بههد. وهذا نقض لأصول النحويين<sup>(٣)</sup> في قولهم: إن<sup>(٤)</sup> الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ولا في كم بوجه أعني ما قبلها. ومذهب أبي العباس أن يهد يدل على الهدى فالمعنى أولم يهد لهم الهدى، وقيل: المعنى أولم يهد الله لهم فيكون معنى الياء ومعنى النون واحداً، وقال أبو إسحاق: «كم يهدون» بمعنى أفلا يقبلون مثل: سمع الله لمن حجا. (إن في ذلك لآيات) في موضع نصب بأن (أفلا يستغنون) بمعنى أفلا يقبلون مثل: سمع الله لمن حجا.

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ﴾ [٢٧]

روى سفيان بن عيينه عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال: هي أرض اليمن، وقال سفيان وحديثي معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال: هي أبين<sup>(٤)</sup>، وقال<sup>(٥)</sup> الحکم بن أسان عن عكرمة «إلى الأرض الجُرُز» قال: هي الظمأى، وقال جويبر عن الضمحاك «إلى الأرض الجُرُز» قال:

(١) قرأ بها أيضاً الإمام علي وابن عباس. انظر مختصر ابن خالويه ١١٨

(٢) انظر معاني الفراء ٢/٣٣٣.

(٣-٣) في ب، د ولأن من قولهم.

(٤) أرض أبين باليمن. انظر تفسير الطبري ٢١/١١٥، البحر المحيط ٧/٢٠٥، وفي محار أبين عبدة ٢/١٣٣ «الأرض الجُرُز: أي الغليظة اليابسة التي لم يصبها المطر وكذا في اللسان

(جُرُز) ٤.

(٥) ب، د، وروى.

## شرح إعراب سورة المسجدة

المينة العطشى، وقال الفراء<sup>(١)</sup> : هي التي لا نبات فيها، وقال الأصمعي : الأرض الجُرُز التي لا تُنبت شيئاً. قال محمد بن يزيد : يبعد أن تكون<sup>(٢)</sup> إلا أرضاً بعينها لدخول الألف واللام إلا أنه يجوز على قول ما قال ابن عباس والضحاك. قال أبو جعفر : الإسناد عن ابن عباس صحيح لا مطعن فيه، وهذا إنما هو نعت، والنعت للمعرفة بكون بالألف واللام. وهو مشتق من قولهم : رجلٌ جُرُزٌ إذا كان لا يُبقي شيئاً إلا أكله. وحكي الفراء<sup>(٣)</sup> وغيره أنه يقال : أرض جُرُزٌ وجُرُزٌ وجُرُزٌ، وكذلك<sup>(٤)</sup> بخلٌ ورعبٌ ورهبٌ في الأربعة<sup>(٥)</sup> أربع لغات (فُخْرِجَ به زرعاً) بكون معطوفاً على نسوق، أو منقطعاً مما قبله (تَأْكُلُ منه أنعامُهُمْ) في موضع نصب على النعت (وأنفسهم) أي ويأكلون منه. والنفس في كلام العرب على ضريين : أحدهما أنه يراد بها الانفصال، والآخر أنه يراد بها جملة الشيء، وحقيقته قال جل وعز «تَعْلَمُ ما في نَفْسِي ولا أَعْلَمُ ما في نَفْسِكَ»<sup>(٦)</sup> أي تعلم ما أعلم ولا أعلم ما تعلم (أَفَلَا يُبْصِرُونَ) يكون (ألا) للتنبيه.

﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ ... ﴾ [ ٢٨ ] .

«متى» في موضع رفع ويجوز أن تكون في موضع نصب على الظرف. قال الفراء<sup>(٦)</sup> : يعني فَتَحَ مكة، وأولَى من هذا ما قاله مجاهد قال :

(١) معاني الفراء ٢/ ٣٣٣.

(٢) في ب، د زيادة «نكرة وإن تكون».

(٣) انظر معاني الفراء ٢/ ٣٣٣.

(٤ - ٤) في ب، د وكذلك رعب ورهب فيه.

(٥) آية ١١٦ - المائدة.

(٦) انظر معاني الفراء ٢/ ٣٣٣.



## شرح إعراب سورة السجدة

يعني يوم القيامة. قال أبو جعفر: ويوم فتح مكة قد نفع من آمن إيمانه. ويروي<sup>(١)</sup> أن المؤمنين قالوا سيحكم الله جل وعز بيننا يوم القيامة فيليب المحسن ويعافب المسيء فقال الكفار على التهزي متى هذا الفتح أي هذا الحكم. ويقال: للحاكم فاتح وفتح؛ لأن الأشياء تنفتح على يديه وتنفصل. وفي القرآن «رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ»<sup>(٢)</sup>.

﴿قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ . .﴾ [٢٩] على الظرف وأجاز الفراء الرفع<sup>(٣)</sup>.

﴿فَاعْرِضْ عَنْهُمْ . .﴾ [٣٠].

قيل: معناه أعرض عن سقهم ولا تجبههم إلا/ ١٨٠ / بما أمرت به. (وانتظر إنهم مُنتظرون) أي انتظر يوم الفتح يوم يحكم الله لك عليهم، فإن قيل<sup>(٤)</sup>: فكيف ينظرون يوم القيامة وهم لا يؤمنون به ففي هذا جوابان: أحدهما أن يكون المعنى أنهم ينتظرون الموت، وهو من أسباب القيامة فيكون هذا مجازاً. والآخر أن فيهم من يشك ومنهم من يوقن بالقيامة فيكون هذا للذين الضعفين والله جل وعز أعلم.

(١) ب، هـ: روى.

(٢) آية ٨٩ - الأعراف.

(٣) في ب، د زيادة وعلى الابتداء والخير (لا ينفع الذين) ظلموا معذرتهم.

(٤) ب، د: قال قائل.

## شرح إعراب سورة الأحزاب

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ . . ﴾ [١]

ضُمَّتْ أياً لأنه نداء مفرد والتنبيه لازم لها والنبي نعت لأي عند النحويين<sup>(١)</sup> إلا الأخفش فإنه يقول : إنه صلة لأي ، وهو خطأ عند أكثر النحويين لأن الصلة لا تكون إلا جملة والاحتياج له ، فيما قال ، أنه لما كان نعتاً لازماً سباه صلة فهكذا الكوفيون<sup>(٢)</sup> يسمون نعت النكرة صلة لها<sup>(٣)</sup> ، وأجاز بعض النحويين<sup>(٤)</sup> النصب ، (أتق الله) حذفت الياء لأنه امر . (ولا تطع الكافرين والمنافقين) أي لا تطعمهم فيما نهيت عنه ولا تبذل اليهم ، ودل بقوله جل وعز (إن الله كان عليماً حكيماً) على أنه إنما كان يبذل إليهم استدعاء لهم إلى الإسلام أي لو علم الله جل وعز أن ميلك إليهم فيه منفعة لما نهاك عنه لأنه حكيم .

﴿ وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ . . ﴾ [٢] أي من اجتنباهم .

﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ . . ﴾ [٣]

(١) في ب ، د : زيادة ، أجمعين .

(٢) ب ، د : وهكذا

(٣) ب ، د : لهذا

(٤) أجازاه المازني . أسرار العربية ٢٢٩ .

## شرح إعراب سورة الأحزاب

أي في الخوف من ضررهم ( وكفى بالله كيلاً ) أي كافياً لك مما تخافه منهم « وكَيْلاً » نصب على البيان أو على الحال .

﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلِيلٍ فِي جُوفِهِ . . ﴾ [٤]

« مِنْ » زائدة للتوكيد ، وَثَبَتْ هَذَا بِالْأَوَّلِ أَنَّهُ لَمْ يَجْعَلْ لِلْإِنْسَانِ قَلِيلِينَ قَلْباً يَخْلُصَ بِهِ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ وَقَلْباً يَمِيلُ بِهِ إِلَى أَعْدَائِهِ . ( وما جعل أزواجكم اللائي تظهرون <sup>(١)</sup> ) : منهن أمهاتكم مفعولان وهو مشتق من الظاهر لأن الظاهر موضع الركوب . وكانت العرب تطلق بالظهور <sup>(٢)</sup> . ( وما جعل أديعاءكم أبناءكم ) أهل التفسير على أن هذا نزل في زيد بن حارثة . وفي الحديث أن خديجة رضي الله عنها وهبته لرسول الله ﷺ ، فجاء أبوه حارثة إلى رسول الله ﷺ فقال خُذْ سَيِّ قَدَاهُ فَقَالَ لَهُ : أَنَا أَخِيرُهُ فَإِنْ أَرَادَ أَنْ يُقِيمَ عِنْدِي أَقَامَ ، وَإِنْ اخْتَارَكَ فَخُذْهُ فَاخْتَارَ الْمَقَامَ فَأَعْتَقَهُ النَّبِيُّ ﷺ ، وَقَالَ : « هُوَ ابْنِي يَرْثُنِي وَارَثُهُ » <sup>(٣)</sup> ، ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ « وَمَا جَعَلَ أَدْيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ » أَيِ ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ . قَالَ ابْنُ عُمَرَ : مَا كُنَّا <sup>(٤)</sup> نَدْعُوهُ إِلَّا زَيْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ فَنُسَبُّ كُلَّ دَعْيٍ إِلَى أَبِيهِ . ( ذَلِكَ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ ) ابْتِدَاءً وَخَبَرَهُ أَيِ هُوَ قَوْلُ بَلَا حَقِيقَةً . ( وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ ) أَيِ الْقَوْلُ الْحَقُّ نَعْتَ مُصْدَرٌ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَفْعُولاً .

﴿ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَاِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ . . ﴾ [٥]

(١) هذه قراءة ابن كثير ونافع وإبي عمرو ، وقرء عليهم : يظهرون ، وقرأها الحسن تظهرون ، مشددة بغير ألف ( معاني الفراء ٣٣٤/٢ ) كتاب السبعة لابن مجاهد ٥١٩ .

(٢) كان الظهار طلاقاً في الجاهلية وهو أن يقول الرجل لامرأته : أنت علي كظهر أمي ، فهم يتجنبون المظاهر منها كما يتجنبون المطلقة ( معاني الفراء ٣٣٤/٢ البحر المحيط ٢١١/٧ ) .

(٣) أنظر الترمذي - تفسير ٦/١٢ - ٨٩ ( جاء بمعناه ) .

(٤) ٤ - ٤ ب ، د ، ما كان منا أحد يدعوه .

## شرح إعراب سورة الأحزاب

أي<sup>(١)</sup> فهم إخوانكم (ومواليكم) عطف عليه . ( وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ) قول<sup>(٢)</sup> قتادة هو أن يُنسب الرجل إلى غير أبيه ، وهو يرى أنه أبوه . قال أبو جعفر : وقد قيل : إن هذا مجمل أي وليس عليكم جناح في شيء ، أخطأتم به ، وكانت قتيبا عطاء على هذا إذا حلف رجل ألا يفارق غريمه حتى يستوفي منه حقه فأخذ منه ما يرى أنه جيد من دنائير فوجدها زجاجاً أنه لا شيء عليه ، وكذا عنده إذا حلف أنه لا يسلم على فلان فسلم عليه وهو لا يعرفه / ١٨٠ ب / أنه لا يحث<sup>(٣)</sup> ؛ لأنه لم يعمد لذلك ( ولكن ما تعمدت قلوبكم ) « ما » في موضع خفض رداً على « ما » التي مع أخطأتم ، ويجوز أن يكون في موضع رفع على ضمائر مبتدأ ، والتقدير ولكن الي تؤخذون به ما تعمدت قلوبكم .

﴿ النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم . . ﴾ [٦]

في معناه قولان : أحدهما النبي أولى بالمؤمنين من بعضهم لبعض مثل « فاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ »<sup>(٤)</sup> ، والآخر أنه إذا أمر النبي ﷺ بشيء ودعت النفس إلى غيره كان أمر النبي ﷺ أولى . وفي الحديث « أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم » من ترك مالا فلورثته ومن ترك ديناً أو ضياعاً فعلي<sup>(٥)</sup> ( وأزواجه أمهاتهم ) أي هي الحرمة ولا يحل لهم<sup>(٦)</sup> تزوجهن ( وأولوا الأرحام ) مبتدأ ( بعضهم ) مبتدأ ثان أو بدل ( أولى ببعض ) في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين ( يكون التقدير

(١) ب ، د : المعنى .

(٢) ب ، د : قال .

(٣) ب ، د : لا شيء عليه .

(٤) آية ٥٤ - البقرة

(٥) أنظر الترمذي - الجائز ٢٩١/٤ ، سنن ابن ماجه - الصدقات - باب ٣ حديث ٢٤١٦ ، المعجم

المفهرس لولسنك ١/١١٨ .

(٦) ب ، د : ما يحل لهن .

## شرح إعراب سورة الأحزاب

وأولوا الأرحام من المؤمنين والمهاجرين ، ويجوز أن يكون المعنى أولى من المؤمنين والمهاجرين ( إلا أن تفعلوا إلى أوليائكم معروفاً ) في موضع نصب استثناء ليس من الأول . قال محمد بن الحنفية رحمة الله عليه : نزلت في إجازة الوصية لليهودي والنصراني ( كان ذلك في الكتاب مسطوراً ) أي مكتوباً في نسق كالسطر . ويقال : سطر والجمع أسطر ، ومن <sup>(١)</sup> قال سطر قال <sup>(٢)</sup> : أسطر وأسطور يصلح لهما جميعاً إلا أنه بالمسكن أولى وأكثر .

﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ . . ﴾ [٧]

قال الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس : وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم قال : على قومهم وعن أبي بن كعب قال : هو مثل « وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم » <sup>(١)</sup> الآية ، قال : فأخذ ميثاقهم وعلى الأنبياء - صلوات الله عليهم - منهم النور كآلة الشرح ثم أخذ ميثاق النبيين خاصة للرسالة قال : « وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم » الآية قال : « ومن نوح » ولم يقل : ونوح لأن المظهر إذا عطف على المضمرة <sup>(٢)</sup> المخفوض أعيد الحرف تقول : مررت به وبزيد ( وإبراهيم ) عطف مظهر على مظهر فلم يعد الحرف وكذا ( وموسى وعيسى ) .

﴿ لَيْسَ آلِ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ . . ﴾ [٨] قد ذكرناه .

﴿ . . فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحاً . . ﴾ [٩]

(١-٢) في ب ، ١ فيمن قال سطر ومن قال سطر قال في الجمع . . ١ .

(٢) آية ١٧٢ - الأعراف .

(٣) ١ المضمرة زيادة من ب و د .

## شرح إعراب سورة الأحزاب

وفي الحديث « نَصِرْتُ بِالْغَبَا وَأَهْلِكَتُ عَادَ بِالْذُّبُورِ »<sup>(١)</sup> وكان في هذه التريح أعظم الآبات والدلالات لنبي ﷺ : لأن الله جل وعز أرسل على أعدائه ريحاً شديدة البرد ققطعت خيامهم وشغلتهم ببردها ، والمؤمنون جذاءهم لم يلحنهم منها شيء .

﴿ وَتَنْظُنُونُ بِأَنَّهُ الظُّنُونَا ﴾ [١٠]

والكوفيون يقرؤنها بغير ألف ، وذلك مخالف للمصحف وإن كان حسناً في العربية . وأولى الأشياء في هذا أن يوقف عليه بالألف ولا يوصل لأنه إن وصل بالألف كان<sup>(٢)</sup> لاحقاً ، وإن وجبل بغير ألف كان مخالفاً للمصحف ، وإذا وقف بالألف كان<sup>(٣)</sup> متبعا للسواد<sup>(٤)</sup> موافقاً للأعراب ، لأن العرب تثبت هذه الألف في القوافي وتثبتها<sup>(٥)</sup> في الفواصل ليتحقق الكلام .

﴿ هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ . . ﴾ [١١]

أي في ذلك الوقت اختبر المؤمنون . واللام زائدة للتوكيد ، وإن كانت مكسورة والكاف للخطاب . ( وَزُلْزِلُوا زَلْزَالًا شَدِيدًا ) . ويقال : زُلْزَالَ في المضاعف خاصة وغير المضاعف لا يجوز فيه الفتح . ويقال : دَحْرَجَتْهُ دَحْرَاجًا .

﴿ وَإِذْ . . ﴾ [١٢]

في موضع نصب بمعنى واذكر . وكذا ﴿ وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ

(١) البحر المحيط ١٤٠/٨ . اللسان ٥ دبر ٥ . المحجم لونسك ٤٦٠/٦ .

(٢) في ب ، د زيادة « وأصله » .

(٣-٢) في ب ، د ، كان موافقاً للسواد غير لاحق بل كان ،

(٤) زيادة من ب ، ود .

يُثْرِب . . ﴿١٣﴾ قال أبو عبيدة : (١) يثْرِبُ اسم أرضٍ والمدينةُ منها . لا مَقَامَ لَكُمْ (٢) أي مكان يقيمون فيه ، وأنشد :

٣٤١ - فَأَيُّيَ مَا وَأَيْكَ كَانَ شَرًّا

فَسَبَقَ إِلَى الْمَقَامَةِ لَا يَرَاهَا (٣)

وقرأ أبو عبد الرحمن / ١١٨١ / والأعرج (لَا مَقَامَ لَكُمْ) يكون مصدرًا من أقام يُقيم أو موضعًا يقيمون فيه أو يقيمون (وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وما هي بعورة) وقراءة أبي رجاء وتروى عن ابن عباس (إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ) (٤) وما هي بعورة) وهذا اسم الفاعل من عَوَرَ يَعَوِّرُ عَوْرَةً ويجوز أن يكون مصدرًا أي ذات عَوْرَةٍ ويجوز أن يكون في موضع اسم الفاعل على السعة كما تقول : (٥) رَجُلٌ عَذْلٌ ، أي عادل ويقال : أَعَوَّرَ الْمَكَانَ إِذَا تَبَيَّنَتْ فِيهِ عَوْرَةٌ وَأَعَوَّرَ الْفَارِسُ إِذَا تَبَيَّنَ مِنْهُ مَوْضِعٌ خَلَلٍ . (إِنَّ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا) أي ليس قصدهم ما قالوا (٦) وإنما قصدهم للفرار .

﴿ وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا . . ﴾ [١٤]

وهي البيوت أو المدينة (ثُمَّ سُئِلُوا الْفِتْنَةَ لِأَتَوْهَا) هذه قراءة أهل الحرمين ، وقراءة أهل البصرة وأهل الكوفة (لَأَتَوْهَا) (٧) وهو اختيار أبي عبيد ، واحتج

(١) مجاز القرآن ١/ ١٣٤ .

(٢) وهي قراءة السبعة سوى عاصم فهو قرأ بضم الميم . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٠ .

(٣) مر الشاهد ١٢٠ .

(٤) وهي أيضاً قراءة ابن عمر وأبي رجاء بخلاف وقتادة . انظر المحقق ١٧٦/٢ .

(٥) ب ، د : يقال .

(٦) في أ : إلا ما قالوا (فيه الألف) فثبت ما في ب ود .

(٧) قرأ عاصم والأعشى بتطويل الألف وقصرها أهل المدينة (معاني الفراء ٢/ ٢٣٧ ، كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٠) .

## شرح إعراب سورة الأحزاب

بحديث<sup>(١)</sup> الجماعة الذين فيهم بلال أنهم أعطوا الفتنة من أنفسهم غير بلال . قال أبو جعفر : الحديث في أمر بلال لا يشبه ، الآية لأن الله جل وعز خبر عن هؤلاء بهذا الخبر وبلال وأصحابه إنما أكرهوا ، وفي هذه الآية « ولو دخلت عليهم من أقطارها » أي لو دخل عليهم الكفار لجاؤا وهم ، وهذا خلاف ما عاهدوا الله عليه وفي القصة ﴿ ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الأدبار . . ﴾ [١٥] فهذا يدل على « لأنوها » متصوراً . ( وما تلبثوا بها إلا يسيراً ) أي كان العذاب يأخذهم أو يهلكون .

﴿ . . وإذا لا تمتعون إلا قليلاً ﴾ [١٦]

وفي بعض الروايات ( وإذا لا تمتعوا ) تنصب<sup>(٢)</sup> بإذن ، والرفع بمعنى لا تمتعون إذن فتكون إذن « لغاة » ويجوز أعمالها فهذا حكمها إذا كان قبلها الواو أو الفاء ، فإن كانت مبتدأة نصبت بها فقلت : إذن أكرمكم<sup>(٣)</sup> . وروى سيبويه<sup>(٤)</sup> عن بعض أصحاب الخليل عن الخليل رحمه الله أن « أن » معها مضمره وسماعه منه النصب بها فإن توسّطت لم يجر أن تنصب عند البصريين تقول : أنا إذن أكرمك ، وكنت إذن أكرمك ، وإني إذن أكرمك . والفراء<sup>(٥)</sup> ينصب هنا أعني في « إن » خاصة ، وأنشد :

(١) انظر ذلك في تفسير الطبري ١٤/١٤٩ .

(٢) انظر معاني الفراء ٢/٣٣٧ .

(٣) ب ، د : أكرمك .

(٤) انظر الكتاب ١/٤١٢ .

(٥) معاني الفراء ٢/٣٣٨ .



## شرح إعراب سورة الأحزاب

٣٤٢ - إِنِّي إِذَا أَهْلَيْكَ أَوْ أَطِيرُ<sup>(١)</sup>

والشعر منصوب وعكته في « إِنْ » أنها لا تنصرف .

﴿ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُؤَقِّينَ مِنْكُمْ . . ﴾ [١٨]

أي الْمُتَعَرِّضِينَ لأن يصدوا الناس عن النبي . مشتق من عاقني عن كذا أي صرفني عنه ، وعوق على التكثير . ( والقائلين لإخوانهم هَلُمُّوا إلينا ) على لغة أهل الحجاز وغيرهم يقول : هَلُمُّوا للجماعة وهَلُمُّي للمرأة ؛ لأن الأصل ها التي للتنبية خُصِمَتْ إليها « لَمْ » ثم حذفت الألف استخفافاً ، وبنيت على الفتح ولم يجوز فيها الكسر ولا الضم لأنها لا تنصرف . ومعنى « هَلُمُّ » أقبل .

﴿ أَشْحَةً . . ﴾ [١٩] نصب على الحال . قال أبو اسحاق : وَنَصْبُهُ عِنْدَ الْفَرَاءِ<sup>(٢)</sup> مِنْ أَرْبَعِ جِهَاتٍ : إِحْدَاهُمَا أَنْ يَكُونَ عَلَى الدِّمِّ ، وَيَجُوزُ عِنْدَهُ أَنْ يَكُونَ نَصْباً بِعَوِّقُونَ أَشْحَةً ، وَيَجُوزُ عِنْدَهُ أَنْ يَكُونَ التَّقْدِيرُ وَالْقَائِلِينَ أَشْحَةً ، وَيَجُوزُ عِنْدَهُ وَلَا يَأْتُونَ النَّاسَ إِلَّا قَلِيلاً يَأْتُونَ أَشْحَةً أَيْ أَشْحَةً عَلَى الْفُقَرَاءِ بِالْعَنِيْمَةِ جَبْنَاءُ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْعَامِلُ فِيهِ الْمُؤَقِّينَ وَلَا السَّائِلِينَ لِثَلَاثِ بَرَقَ بَيْنَ الْفَصْلَةِ وَالْمَوْحُولِ ( فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَقْلُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ السَّيْلِ ) وَمَعْنَاهُمْ بِالْجَبَنِ ، وَكَذَا سَبِيلُ الْجَمَانِ يَنْفَرُ يَمِيناً وَشِمَالاً مُحَدِّداً بَصَرَهُ وَرَبَّماً غَشَى عَلَيْهِ ( فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَفَتْكُمْ بِالْمَنَةِ حَذَادٌ ) وَحَكَى

(١) الشاهد غير منسوب وقوله « لا تترك فيهم شطيراً » أنظر : معاني القرآن للفراء ٣٣٨/٢ الانصاف ١٧٧ ط السعادة . مغني اللبيب رقم ٢١ . ونسب لرؤية معجم شواهد العربية ٤٧٦ ( الشطير : مثل الغريب والبعيد في الوزن والمعنى ) .

(٢) أنظر معاني الفراء ٣٣٨/٢ .

## شرح إعراب سورة الأحزاب

الفراء ( صَالِقُكُمْ )<sup>(١)</sup> بالصاء . وخطيب مسلاق ومصلاف<sup>(٢)</sup> ، إذا كان بليغاً .  
( أُولَئِكَ لَمْ يُؤْمَرُوا ) أي وار كان / ١٨١ ب / ظاهرهم الإيمان فليسوا بمؤمنين لأن  
المنافق كافر على الحقيقة وصفهم الله جيل وعز بالكفر ( وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ  
يَسِيرًا ) أي يقول الحق .

يَحْسِبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا . . ﴿ ٢٠ ﴾

أي لحزبهم . وقراء طلحة ( وإن يأت الأحزاب يودُّوا لهم أنهم يناد<sup>(٣)</sup> في  
الأحزاب ) يقال : يناد ويبدأ بالتعصر مثل غار وغزى ويمد مثل صائم وضوام .  
في الحسن وعاصم المحذري ( يتساءلون عن أثباتكم )<sup>(٤)</sup> والأصل يتساءلون  
ثم ادغم . ( وَلَوْ كُنْتُمْ فِيكُمْ مَا تَأْتُوا إِلَّا قَلِيلًا ) نعت لمصدر أول طرف .

﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ <sup>(٥)</sup> خَسَنَةٌ . . ﴾ [ ٢١ ]

أي في خروجه إلى الخندق وحجبه ، وقراء عاصم ( أُسْوَةٌ ) بضم الهمزة .  
والكسر أكثر في كلام العرب والجمع فيهما جميعاً واحد عند الفراء ، والعلة عنده  
في الضم على لغة من كسر في الواحد الفرق من ذوات النوازل وذوات الياء  
فيقولون : كسوة وكسي ، ولحية ولحي ( لَسُنْ كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ ) لا  
يجوز عند النحويين المحذوف أن يكتب « يَرْجُو » إلا بغير الف إذا كان لواحد ؛ لأن  
العلة التي في الجمع ليست في الواحد ( وَذَكَرَ اللَّهُ كَثِيرًا ) [ أي ذكراً كثيراً ]<sup>(٦)</sup> .

(١) انظر معاني الفراء ٣٣٩/٢ .

(٢) في أ : صلاق ، تحريف .

(٣) انظر مختصر ابن خالويه ١١٩ .

(٤) انظر معاني الفراء ٣٣٩/٢ .

(٥) قراءة السبعة سوى عاصم بكسر الهمزة ، تيسر الداني ١٧٨ .

(٦) زيادة من ب ، د .

## شرح إعراب سورة الأحزاب

﴿ وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ ﴾ [ ٢٢ ]

ومن العرب من يقول : راء على القلب ( قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله ) إن جعلت « ما » بمعنى الذي فالهاء محذوفة ، وإن جعلتها<sup>(١)</sup> مصدراً لم يحتج إلى عائد . ( وما زادهم إلا إيماناً وتسليماً ) قال القراء : وما زادهم النظر إلى الأحزاب . قال أبو جعفر : وسمعت علي بن سليمان يقول : رأى يدل على الرؤية ، وتأنيت الرؤية غير حقيقي . والمعنى وما زادهم الرؤية ، مثل من كذب كان شراً له .

﴿ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رَجَالٌ ﴾ [ ٢٣ ]

رفع بالابتداء ، وصلح الابتداء بالكرة لأن « صدقوا » في موضع النعت . قال أبو اسحاق : « ما » في موضع نصب . قال أبو جعفر : يقال : صدقت العهد أي وفيت به . ( فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر ) « من » في موضع رفع بالابتداء . وقد ذكرنا معناه .

﴿ وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَأْتُوا ﴾ [ ٢٥ ]

قال محمد بن عمرو عن أبيه عن جده عن عائشة رضي الله عنها<sup>(٢)</sup> قالت في قوله<sup>(٣)</sup> « وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ » أبو سفيان وعيينة بن بُرْدٍ ، رجع أبو سفيان إلى تهامة وعيينة إلى نجد . ( وكفى الله المؤمنين القتال ) بأن أرسل عليهم الريح حتى رجعوا فرجعت بنو قريظة إلى ضيائصهم . قال أبو جعفر : فكفى أمر

(١) ب ، د : كانت .

(٢) انظر تفسير الطبري ١٤٩/٢١ .

(٣) ب ، د : في قول الله جل وعز .

## شرح إعراب سورة الأحزاب

بني قُرَيْظَةَ بالرَّعْبِ حَتَّى نَزَلُوا عَلَى حَكَمٍ سَعِيدٍ مِنْ مَعَاذِ رَحْمَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ فَحُكِمَ بِقَتْلِ مُقَاتِلَتِهِمْ وَسَبْيِ ذُرَارِيهِمْ . ( وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا ) أَي لَا يَرُدُّ أَمْرُهُ ( عَزِيزًا ) لَا يُغْلَبُ .

وَبَيِّنَ<sup>(١)</sup> هَذَا فِي بَنِي قُرَيْظَةَ قَالَ جَلُّ ثَنَاؤِهِ<sup>(٢)</sup> ﴿وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوا مِنْهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِيهِمْ، وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ﴾ . [ ٢٦ ] قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ : أَصْلُ الصَّيْصِيَّةِ مَا يُسْتَنَعُ بِهِ فَالْجَحْضُ صَيْصِيَّةٌ وَيُقَالُ لِفُرُونَ الْبَقَرِ : صَيَاصٍ لَامْتَنَاعِهَا . وَكَذَا يُقَالُ فِي شَوْكَةِ الدِّيكِ قَالَ : وَيُقَالُ الشَّوْكَةُ الْحَائِكُ صَيْصِيَّةٌ تُشَبِّهُهَا بِهَا ، وَأُنْشِدَ :

٣٤٣ - كَوَفَّعَ الصَّيَاصِي فِي النَّسِيجِ الْمُتَمَدِّدِ<sup>(٣)</sup>

( فَرِيقًا ) نَصَبَ يَنْقُتِلُونَ ( وَفَرِيقًا ) نَصَبَ<sup>(٤)</sup> بِتَأْسِرُونَ ، وَحَكَمِ الْفَرَاءِ<sup>(٥)</sup> « تَأْسِرُونَ » بِضَمِّ السِّينِ .

﴿وَأَوْزَنْكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا﴾ . [ ٢٧ ]

لأن المهاجرين لم تكن لهم بالمدينة دور .

﴿... فَتَعَالَيْنِ﴾ . [ ٢٨ ]

نُونُ الْمَزْنِثِ فِيهِ وَهِيَ لَا تُحَذَفُ لِأَنَّهُ مَبْنِيٌّ وَلَوْ حُذِفَتْ لِأَشْكَالٍ . قَالَ الْخَلِيلُ رَحِمَهُ اللَّهُ : الْأَصْلُ فِي تَعَالٍ : ارْتَفَعَ ثُمَّ كَثُرَ اسْتِعْمَالُهُمْ حَتَّى قِيلَ لِلْمُتَعَالِي : تَعَالٍ أَي انْزَلْ .

(١) - (١) في ب ، د « وبين بعد هذا حال بني قريظة فقال جل وعز » .

(٢) - الشاهد للبريد بن الصمة وصدره « غداة دعائي والرماح يشنه » انظر : الاصمعيات ١١٤ ، السيرة النبوية ٢ / ٢٥٠ « نظرت اليه والرماح تنوشه » ، اللسان ( صبا ) ، الخزائن ٢ / ٣٢٤ ، ٥١٣ / ٤ .

(٣) - نصب ، زيادة من ب ، د .

(٤) - انظر معاني الفراء ٢ / ٣٤١ وقد قرأ بها أبو حيرة كما جاء في البحر المحيط ٧ / ٢٢٥

﴿وَمَنْ يَفْعَلْ مِنْكُمْ لَلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَالِحًا...﴾ [ ٣١ ]

قراءة أهل الحرمين والحسن وأبي عمرو وعاصم ، وقرا سائر الكوفيين ( ويعمل صالحا ) (١) وأبو عبيد يميل إلى هذه القراءة لأنه عطف على / ١٨٢ / الأول . وقد أجمعوا على الأول بإلواء فقرؤا ومن يفتن . قال أبو جعفر : الثاني مخالف للأول ؛ لأن الأول محمول على اللفظ وليس قبله ما يتبعه ، والثاني قبله منكن وهذه التوابع للتانيث فنعمل بالتاء أولى لأنه يلي مؤنثا وإن كان بإلواء جائزا حسنا (٢) ، وبعدة ( نونها اجرت مؤنثين ) بالتانيث في السواد وكذا ( وأعتدنا لها رزقا كريما ) أهل التفسير على أن الرزق الكريم ههنا الجنة .

﴿يَا بَنَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُمْ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنِ اتَّقَيْتُمْ...﴾ [ ٣٢ ]

ولم يقل : كواحدة لأن « أحدا » نفي عام يقع للمذكر والمؤنث ، والجميع على لفظ واحد ( فلا تخضعن بالقول ) في موضع جزم بالنهي إلا أنه مبني كما مبني على الماضي ، هذا مذهب سيويه (٣) ، وقال أبو العباس محمد بن يزيد حكاه لنا علي ابن سليمان عنه ، ولا أعلمه في شيء من كتبه ، قال : إذا اعتل الشيء من جهتين وهو اسم منع الصرف فإذا اعتل من ثلاث جهات بُني لأنه ليس بعد ترك الصرف إلا ابتداء فهذا الفعل معتل من ثلاث جهات : منها أن الفعل أثقل من الاسم وهو جمع ، وانحصر أثقل من الواحد وهو للمؤنث ، والمؤنث أثقل من المذكر ، وهذا القول عند أبي اسحاق خطأ ، وقال : ينزومه ألا يصرف فرعون إذا سمي به

(١) الأعمش وأبو عبد الرحمن السلمي وكذا حمزة والكسائي . انظر معاني الفراء ٣٤١/٢ ، كتاب

السبعة لابن مجاهد ٥٢١ .

(٢) سيبويه : فهو جائز حسن .

(٣) انظر الكتاب ٤/١ ، ٦ .

## شرح إعراب سورة الأحزاب

امرأة لأن فيه ثلاث عائل . ( فيقطع الذي في قلبه مرض ) منصوب لأنه جواب النهي ، وقد بيّنه بأكثر من هذا ، وحكى أبو حاتم أن الأعرج قرأ ( فيقطع الذي في قلبه مرض )<sup>(١)</sup> بفتح الباء وكسر الميم . قال أبو جعفر : أحسب هذا غلطاً وأن يكون قرأ ( فيقطع الذي )<sup>(٢)</sup> بفتح الميم وكسر العين يعطفه على « يخصن » وهذا وجه جيد حسن ، ويجوز « فيقطع » ان الذي بمعنى فيقطع الخصم أو تقول ( وقُلْنَ قولاً معروفاً ) .

### ﴿ وَقرن في بئركن ﴾ [ ٣٣ ]

هذه قراءة أبي عمرو والأعمش وحزمة والكسائي ، وقرأ أهل المدينة وعاصم ( وقُرْنَ ) بفتح القاف . و « قُرْنَ » بكسر القاف فيه تقديران : أما مذهب الثراء<sup>(٣)</sup> وأبي عبيد فإنه من انوقار ويقال : وقُرِيتُ وقُوراً إذا ثبت في منزله ، والقول الآخر أن يكون من قَرَفِي بالمكاف يقر بكسر القاف ، فيكون الأصل وقُرَزَ حذف<sup>(٤)</sup> التاء الأولى استقلاً للتضعيف والقيت حركتها على القاف فصار وقُرْ كما يقال : قُلتُ أفعل بكسر الظاء . فأما و « قُرْنَ » فقد تكلم فيه جماعة من أهل العربية فزعم أبو حاتم أنه لا مذهب له في كلام العرب ، وزعم أبو عبيد أن أشباهه كانوا ينكرونه من كلام العرب . قال أبو جعفر : أما في قول أبي عبيد إن أشباهه أنكروه ، ذكر هذا في « كتاب القراءات » فإن قد حكى<sup>(٥)</sup> في « الغريب المصنف » نقض هذا . حكى عن الكسائي أن أهل الحجاز يقولون : قررت في

(١) انظر مختصر ابن خالويه ١١٩ .

(٢) قرأ بها أبو السمال عن ابن محيصن . انظر المصدر السابق .

(٣) انظر معاني الثراء ٣٤٢/٢ .

(٤) بـ د : تحذف .

(٥) انظر الغريب المصنف لأبي عبيد ص ٢٦١ . مخطوط دار الكتب ١٢١ لغة .

## شرح إعراب سورة الأحزاب

المكان أَقْر . والكساني من أجل مشابهته ، ولغة أهل الحجاز هي اللغة القديمة النصيحة . وأما قول أبي حاتم : أنه لا مذهب له فقد خولف فيه ، وفيه مذهبان أحدهما ما حكاه الكسائي ، والآخر ما سمعتُ علي بن سليمان يقوله : قال هو من قَرَرْتُ به عيناً أَقْر . فالمعنى : وأقرُّون به عيناً في بيوتكن ، وهذا وجه حسن إلا أن (١) الحديث يدل على أنه من الأول كما روي أن عمار قال لعائشة رضي الله عنهما (٢) : إنَّ الله جل وعز أمرُك أن تقرِّي في منزلِك ، فقالت يا أبا اليقظان ما زلت قوالاً بالحق ، فقال : الحمد لله الذي جعلني كذلك على لسانك . ( ولا تَبْرُجْنَ ) قال أبو العباس : حقيقة التبرج إظهار [ الزينة وإظهار ] (٣) ما سيَّره أحسن ، وهو مأخوذ من السعة يقال : في أسنانه تَبْرَج إذا كانت مُتَفَرِّقَةً . قال : و « الجاهلية الأولى » كما تقول : الجاهلية الجهلاء ، ١٨٢/ ب / قال وكانت النساء في الجاهلية الجهلاء يظهرن ما يصبغ إظهاره حتى كانت المرأة تجلس مع زوجها وتجلسها فينفرد خُلُمُها بما فوق الأزار إلى الأعلى . ويتفرد زوجها بما دون الأزار إلى الأسفل ، وربما سأل أحدهما صاحبه البدل . ( إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ) قال أبو اسحاق : قيل : يراد به نساء النبي ﷺ ، وقيل يراد به نسائه وأهلُ الذين هم أهل بيته . قال أبو جعفر : والحديث في هذا مشهور عن أم سلمة وأبي سعيد الخدري أن هذا نزل في علي وفاطمة والحسن والحسين (٤) رضي الله عنهم ، وكان عليهم كساء ، وقوله « عنكم » يدل على أنه ليس للنساء خاصة . قال أبو اسحاق : « أهل البيت » نصب على المدح ، قال :

(١) ب ، د ، لأن .

(٢) في تاريخ الطبري ٤/ ٥٤٥ ان عماراً قال لها بعد انتهاء حرب الجمل : يا أم المؤمنين ما أبعث هذا المسير من العهد الذي عهد اليك ، قالت : أبو اليقظان ؟ قال : نعم . قلت : ما زلت . . .

(٣) زيادة من ب ، د .

(٤) انظر تفسير الطبري ٦/ ٢٢ .

## شرح إعراب سورة الأحزاب

وَأِنْ شِئْتَ عَلَى النَّدَاءِ . قَالَ : ويجوز الرفع والخفض . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : إِنْ خُفِضَتْ عَلَى أَنَّهُ يَدُلُّ مِنَ الْكَافِ وَالْمِيمِ لَمْ يَجْزِ عِنْدَ مُحَمَّدِ بْنِ يَزِيدَ ، قَالَ : لَا يُبْدَلُ مِنَ الْمُخَاطَبِ وَلَا مِنَ الْمُخَاطَبِ ، لِأَنَّهُمَا لَا يَحْتَاجَانِ إِلَى تَبْيِينٍ . ( وَيُطَهَّرُكُمْ تَطْهِيراً ) مَصْدَرٌ فِيهِ مَعْنَى التَّوَكِيدِ حَوَّلَتْ الْمُخَاطَبَةُ عَلَى الْحَدِيثِ الْمَرْوِيِّ إِلَى أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ جَلَّ وَعَزَّ : ﴿ وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلَى فِي بُيُوتِكُنَّ . . ﴾ [ ٣٤ ] .

خَفِضَ النَّونُ الْأَوَّلَى لِأَنَّهَُا بِمَنْزِلَةِ وَاوِ الْمَذْكَرِ ، تَقُولُ فِي الْمَذْكَرِ وَاذْكُرُوا ، وَثَقُلَتْ فِي الثَّانِي لِأَنَّهَُا بِمَنْزِلَةِ الْمِيمِ وَالْوَاوِ فِي قَوْلِكَ : فِي بُيُوتِكُمْ إِلَّا أَنَّ الْوَاوَ يَجُوزُ حَذْفُهَا لثِقَلِهَا ، وَإِنْ قَبْلَهَا مِيمًا يَدُلُّ عَلَيْهَا . ( مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ ) أَكْثَرُ أَهْلِ التَّفْسِيرِ عَلَى أَنَّ الْحِكْمَةَ ههنا السُّنَّةُ وَبَعْضُهُمْ يَقُولُ : هِيَ مِنَ الْآيَاتِ .

## ﴿ وَإِنَّ الْمُسْلِمِينَ . . ﴾ [ ٣٥ ]

اسْمُ إِنْ ( وَالْمُسْلِمَاتِ ) عَطَفَ عَلَيْهِ ، وَيَجُوزُ رَفْعُهُنَّ عِنْدَ الْبَصْرِيِّينَ . فَأَمَّا الْفِرَاءُ فَلَا يَجِيزُهُ إِلَّا فِيمَا لَا يَتَبَيَّنُ فِيهِ الْإِعْرَابُ . ( وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ ) التَّقْدِيرُ وَالْحَافِظَاتُهَا ثُمَّ حَذَفَ ، وَيَجُوزُ عَلَى هَذَا : ضَرَبْتِي وَضَرَبْتُ زَيْدًا . فَإِنْ لَمْ تُحَذَفْ قُلْتَ : وَضَرَبْتُهُ وَمِثْلُهُ : وَتَخَلَّعَ وَتَرَكْتُ مِنْ يُفْجَرُكَ ، وَإِنْ لَمْ تُحَذَفْ قُلْتَ : وَتَرَكْتُهُ . وَحَكَى سِيبَوِيهٌ<sup>(١)</sup> : مَتَى ظَنَنْتُ أَوْ قُلْتُ زَيْدًا مُنْطَلِقًا ، فَإِنْ<sup>(٢)</sup> لَمْ تُحَذَفْ قُلْتَ : مَتَى ظَنَنْتُ أَوْ قُلْتُ هُوَ زَيْدًا مُنْطَلِقًا<sup>(٣)</sup> ، وَإِنْ شِئْتَ قُلْتَ مَتَى ظَنَنْتُ أَوْ قُلْتُهُ زَيْدًا مُنْطَلِقًا . فِهَذَا كُلُّهُ عَلَى أَعْمَالِ الْأَوَّلِ ، فَإِنْ أَعْمَلْتَ الثَّانِي قُلْتَ : مَتَى ظَنَنْتُ أَوْ قُلْتُ زَيْدًا مُنْطَلِقًا . هَذِهِ اللَّغَةُ الْجَيِّدَةُ ، وَإِنْ شِئْتَ قُلْتَ : مَتَى ظَنَنْتُ أَوْ قُلْتُ زَيْدًا مُنْطَلِقًا ، عَلَى أَعْمَالِ الثَّانِي وَتَكُونُ قُلْتَ عَامِلَةً كَطَنَنْتُ .

(١) انظر في ذلك الكتاب ٣٧/١ ، ٦٢ .

(٢-٣) ساقط من ب ، د .



## شرح إعراب سورة الأحزاب

( والذاكرين الله كثيراً والذاكرات ) مثله قال مجاهد : لا يكون ذاكر الله كثيراً جل وعز قائماً وجالساً ومضطجعاً . وقال أبو سعيد الخدري من أيفظ أهله بالليل فضلياً أربع ركعات كتباً من الذاكرين الله كثيراً والذاكرات .

﴿ وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً ﴾ [ ٣٦ ]

قال الحسن : ليس لمؤمن ولا مؤمنة إذا أمر الله بأمر ورسوله بأمر أن يعصياه ، وقرأ (١) الكوفيون ( أن يكون لهم الخيرة ) وهو اختيار أبي عبيد لأنه قد فرق بين المؤنث وبين فعله . قال أبو جعفر : (٢) القراءة بالياء جائرة فاما أن تكون مقدمة على التاء فلأن اللفظ مؤنث فتأنيث فعله حسن . والتذكير على أن « الخيرة » بمعنى التخير .

﴿ وإذا تقول ﴾ [ ٣٧ ]

في موضع نصب وهي غير مُعَرَّبة لأنها لا تتمكن ( للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه أميك عنك زوجك ) قال بعض العلماء : لم يكن هذا من النبي ﷺ ألا ترى أنه لم يؤمر بالتوبة ولا بالاستغفار منه ، وقد يكون الشيء ليس بخطيئة إلا أن غيره أحسن منه وأخفى ذلك / ١٨٣ / في نفسه خشية أن يفتن الناس .

﴿ ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له ﴾ [ ٣٨ ]

« من » زائدة للتوكيد ( سنة الله ) مصدر لأن قبله ما هو بمعنى سن ذلك .

(١-١) في ب ، د ، هـ والكوفيون يقرؤون .

(٢) في أ هـ أبو عبيد « تأنيث ما في ب ، د لأنه الصواب .

(٣) في ب ، د زيادة « خطيئة » .

## شرح إعراب سورة الأحزاب

﴿الَّذِينَ يُلْقُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ . . ﴾ [ ٣٩ ] .

قال أبو اسحاق : « الذين » في موضع جر على النعت لقوله « الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ » قال : ويجوز أن يكون في موضع رفع ، قال : ويجوز أن يكون في موضع نصب على المدح .

﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ . . ﴾ [ ٤٠ ]

وقد كان لرسول الله ﷺ أولادٌ منهم إبراهيم والقاسم والطيب ، والحسن والحسين رضي الله عنهم ولدا رسول الله ﷺ كما أن عيسى عليه السلام من ولد آدم ﷺ ، ففي هذا جوابان : أحدهما ، وهو قول أبي اسحاق ، أن المعنى ما كان محمد أباً أحدهم ممن تبناه ولكنه أبو أمته في التبجيل والتعظيم . وأن نساءه رضي الله عنهن عليهم حرام . وجواب آخر يكون هذا على الحقيقة أن النبي ﷺ في وقت نزلت فيه هذه الآية لم يكن أباً أحدهم من الرجال ، ومن ذكرنا من إبراهيم والقاسم والطيب ماتوا صبياناً<sup>(١)</sup> (ولكن رسول الله) قال الأخفش والفراء<sup>(٢)</sup> : أي ولكن كان رسول الله وأجاز (ولكن رسول الله وخاتم النبيين) بالرفع على افتسار مبتدأ ، وزعم الفراء<sup>(٣)</sup> أنه قد قرئ به ، وقرأ الحسن والشعبي وعاصم (وخاتم النبيين) بفتح التاء أي آخر النبيين . كما قرأ علقمة بن قيس (خاتمة مسك)<sup>(٤)</sup> أي آخره ، وخاتم من ختم فهو خاتم وفي قراءة عبد الله<sup>(٥)</sup> (ولكن نبياً ختم النبيين) ويقال للذي يلبس خاتمه وخاتم وخاتام . (وكان الله بكل شيء عليماً) خبر كان والتقدير علیم بكل شيء .

(١) ب ، د : صفاراً .

(٢) ٢ - ١) انظر معاني الفراء ٢ / ٣٤٤ .

(٣) آية ٢٦ - المطففين ، خاتمه مسك وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ( انظر معاني الفراء ٢ / ٣٤٤ ) .

(٤) هو ابن مسعود ، انظر معاني الفراء ٢ / ٣٤٤ ، مختصر ابن خالويه ٢٢٠ .

﴿وَسَبِّحْهُ بَكْرَةً وَأَصِيلًا ۝﴾ [ ٤٢ ]

قال محمد بن يزيد : الأصل العشي وجمعه أصائل والأصل بمعنى الأصل وجمعه أصال ، وقال غيره : أصل جمع أصل كَرَغِيفٍ وَرُغْفٍ .

﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ ۝﴾ [ ٤٣ ]

الأصل في الصلاة عند أهل اللغة الدعاء كما قال الأعشى :

٣٣٤ - عَلَيْكَ مِثْلُ الَّذِي صَلَّيْتُ فَاغْتَبِضِي

يَوْمًا فَإِنْ لَجَنِبَ الْمَرْءُ مُضْطَجِعًا<sup>(١)</sup>

أي الزمي مثل الدعاء الذي دعوت لي به لأن قبله :

٣٤٥ - تَقُولُ بَنِي وَقَدْ قَرَّبْتُ مَرْتَحَلًا

يا رب اجنّب أبى الأوصاب والوجعا

ويروى<sup>(٢)</sup> : عليك مثل الذي صليت<sup>(٣)</sup> ، أي عليك مثل دعائك . وسميت الصلاة

صلاة لما فيها من الدعاء ولهذا وغيره يقول فقهاء أهل المدينة<sup>(٤)</sup> يدعو في صلاته

بما أراد ، إلا أن محمد بن يزيد زعم أن أصل الصلاة : الترحم ، وأخرجها كلها

من باب واحد ، والصلاة من الله رحمته عبادة ، ومن الملائكة رقة لهم واستدعاء

الرحمة من الله جل وعز إياهم ، والصلاة من الناس لطلب الرحمة من الله جل وعز

بأداء الفرض أو النفل . إلا أن في الحديث أن بني إسرائيل سألوا ﷺ أن<sup>(٥)</sup> يصلي

ربك جل وعز فأعظم ذلك فأوحى جل وعز إليه أن صلاتي أي رحمتي سبقت

(١) انظر : ديوان الأعمش ١٠١ .

(٢ - ٣) ساقط من ب ، د .

(٣) في ب ، د زيادة : يجوز للمرء أن .

(٤) ب ، د : أصلي .

## شرح إعراب سورة الأحزاب

غضبي . ( لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ) قال الضحاك : « الظلمات » الكفر و « النور » الإيمان . ويجوز « الظلمات » تُبَدَّلُ مِنَ الضُّمَةِ فَتَحَةً لِحَقْفَةِ الْمَفْتَحَةِ الِأَنَّ الْكَسَائِيَّ كَانَ يَقُولُ : ظُلُمَاتُ جَمْعُ ظُلْمٍ ، وَظُلْمٌ جَمْعُ ظُلْمَةٍ ، وَمِنْ قَالَ : ظُلُمَاتٌ حَذَفَ الضُّمَةَ لثِقَلِهَا .

﴿ تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ . . ﴾ [ ٤٤ ]

مبتدا وخبر . وأجل ما روى فيه أن البراء بن عازب قال : تحييتهم يوم يلقونه سلام يُسَلِّمُ مَلَكُ الْمَوْتِ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ عِنْدَ قَبْضِ رُوحِهِ لَا يَقْبِضُ رُوحَهُ حَتَّى يَسْلَمَ عَلَيْهِ ، وَتَأْوِلُهُ أَبُو إِسْحَاقَ عَلَى أَنَّ هَذَا فِي الْجَنَّةِ ، وَاسْتَشْهَدَ بِقَوْلِهِ « تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ » وَفَرَّقَ مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ بَيْنَ التَّحِيَّةِ وَالسَّلَامِ ، فَقَالَ : التَّحِيَّةُ تَكُونُ لِكُلِّ دَعَاءٍ وَالسَّلَامُ / ب فخصوص ، ومنه « يُلْقَوْنَ فِيهَا تَحِيَّةً وَسَلَاماً » (١) .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً وَمُبَشِّراً وَنَذِيراً ﴾ [ ٤٥ ] .

نصب على الحال . قال سعيد عن قتادة : « شاهداً » على أمته بالبلاغ و « مبشراً » بالجنة و « نذيراً » من النار .

﴿ وَدَاعِياً إِلَى اللَّهِ . . ﴾ [ ٤٦ ] .

أي (٢) إلى شهادة أن لا إله إلا الله ، (بإذنه) قال : بأمره (وسراجاً منيراً) قال : كتاب الله جل وعز . قال أبو جعفر : التقدير على قوله وداعياً إلى توحيد الله جل وعز وذا سراج أي ذا كتاب بين ، وأجاز أبو إسحاق أن يكون بمعنى وتالياً كتاباً .

(١) آية ٧٥ - الفرقان .

(٢) دأى زيادة من ب ، د .

﴿ وَيَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّ لَهُمْ . . ﴾ [٤٧] .

والباء تحذف من مثل هذا، ولا يجوز دخول اللام في الخبر.

﴿ وَلَا تَطْعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَذَعْ أَذَاهُمْ . . ﴾ [٤٨] .

تأوله أبو إسحاق بمعنى ذع الأذى الذي يؤذونك به أي لإنجازهم عليه حتى تؤمر فيهم بشيء . وتأوله غيره لا تؤذهم<sup>(١)</sup> وكان هذا عنده من قبل أن يؤمر بالقتال .

﴿ . . فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عَدُوٍّ . . ﴾ [٤٩] «من» زائدة للتوكيد . . . وامرأة مؤمنة . . ﴾ [٥٠] .

عطف أي وأحللنا لك امرأة مؤمنة . (إن وهبت نفسها للنبي) قال<sup>(٢)</sup> أبو إسحاق : إن وهبت نفسها للنبي<sup>(٣)</sup> حلت له . وقرأ الحسن (أَنْ وَهَبَتْ)<sup>(٤)</sup> بفتح الهجزة ، و «إن» في موضع نصب . قال أبو إسحاق : فهي لأن وهبت ، وقال غيره : إن وهبت بدل الاشتغال من امرأة (خالصة) نصب على الحال . (قد علمنا ما فرضنا عليكم في آزواجكم وما ملكت أيمانهم قال قتادة الذي فرض جل وعز عليهم في أزواجهم أنه لا نكاح إلا بولي وشاهدين عدلين وصدائق، وإن لا يتزوج الرجل أكثر من أربع، وقال غيره : يدل على هذا «وانكحوا الأيامى منكم»<sup>(٥)</sup> . ولا تعضلوهن»<sup>(٦)</sup> «واشبهوا ذوي عدل منكم»<sup>(٧)</sup> مع ما يقوى ذلك الحديث عن النبي

(١) في «لا تؤذهم» ثابت ما في ب، د لأنها أقرب .

(٢-٣) ساقط من ب، د .

(٣) قرأ بها عيسى أيضاً، انظر مختصر ابن خالويه ١٢٠ .

(٤) آية ٣٢ - النور .

(٥) آية ١٩ - النساء .

(٦) آية ٣٢ - الطلاق .

﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ فالذي فرض فيه ألا يحلّ من النساء إلا سبي من لا ذمة له (لكي لا يكون عليك حرج) أي لا تتعدّ هذا، وقيل: هو راجع على قوله (إِنَّا أَحَلَّلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ) وما بعده.

﴿تُرْجِيءُ مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ﴾ . [٥١].

بالهمز من أرجأت الأمر إذا أخرته. ويقرا (ترجي) <sup>(١)</sup> بغير همز. وقد تكلم النحويون في الحيلة له فقال بعضهم <sup>(٢)</sup>: هي لغة وإن كانت ليست بالفصيحة، ومنهم من قال: على بدل الهمز على لغة من قال: قرئت. قال أبو جعفر: وسمعت علي بن سليمان يقول: الصحيح من قول سيبويه أنه لا يجوز بدل الهمز لأن أبا زيد قال له: من العرب من يقول في قرأت قرئت مثل رميت فقال سيبويه: كيف يقولون في المستقبل؟ قال: يقولون يقرأ قال له سيبويه: كان يجب أن يقولوا: يقرى مثل رميت أرمي. قال أبو الحسن <sup>(٣)</sup>: وهذا من كلام سيبويه يدلّ على أنه لا يجوز عنده، قال: وسمعت محمد بن يزيد يقول: هو من رجا يرجو مشتق، يقال: رجا وأرجيته أي جعلته يرجو. (ذلك أدنى أن نقرأ أعنيهن) قد ذكرناه <sup>(٤)</sup>. وقيل فيه: ذلك أقرب ألا يحزن إذا لم تجتمع أحداهن مع الأخرى، وتعالى الأثرة والسيل. (ويرضين بما آتيتهن كلهن) على تأكيد المضمر أي ويرضين كلهن، وإجاز أبو حاتم وأبو إسحاق (ويرضين بما آتيتهن كلهن) على التوكيد للمضمر الذي في «آتيتهن»، والفراء <sup>(٥)</sup> لا يجيزه لأن المعنى ليس عليه إذ كان المعنى وترضى كل

(١) هي قراءة حمزة والكسائي ونافع وحفص عن عاصم. انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٣.

(٢) ب، د: فمنهم من قال.

(٣) في أ: «أبو الحسين» وهو تصحيف فائت ما في ب، د وأبو الحسن هو علي بن سليمان الأخفش.

(٤) انظر إعراب الآية ٣٣ وقرن.

(٥) انظر معاني الفراء ٤٣٦/٢.

## شرح إعراب سورة الأحزاب

واحدة منهن، وليس المعنى بما أتيتهن<sup>(١)</sup> كلهن. قال أبو جعفر: والذي قال حسن.

﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ...﴾ [٥٢].

قال الفراء<sup>(٢)</sup>: اجتمعت القراء على القراءة بالياء (لا يحلُّ لك) وزعم أنه لو كان لجميع النساء لكان بآثاء أجود. وقال أبو جعفر: وهذا غلطٌ بينٌ وكيف يقال: اجتمعت القراء على الياء، وقد قرأ أبو عمرو بالثاء بلا اختلاف<sup>(٣)</sup> عنه/ ١٨٤/ وإذا كان لجماعة النساء كان بالياء جائزاً حسناً. وسمعتُ علي بن سليمان يقول: سمعتُ محمد بن يزيد يقول: من قرأ (لا يحلُّ لك النساء) قدرة بمعنى جماعة النساء، ومن قرأ بالياء قدرة بمعنى جميع النساء. والفراء يقدره إذا كان بالياء لا يحلُّ لك شيء من النساء فحمل التذكير على هذا (إلا ما ملكتُ يمينك) في موضع رفع على البدل من النساء، ويجوز أن يكون في موضع نصب على الاستثناء. (ولا أن تبدل بهن من أزواج) في موضع رفع عطفاً على النساء أي لا يحلُّ لك النساء التبديل بهن، ومن قال: أن الآية لا يجوز وإنما أجاز ذلك لأنها في معنى النهي، وإن كان لفظهما لفظ الأخبار لا يجوز أن تنسخ.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ...﴾ [٥٣].

«إنَّ» في موضع نصب على معنى إلا بأن يؤذن لكم، ويكون استثناء ليس من الأول (إلى طعام) غير ناظرين إنه) نصب على الحال أي لا تدخلوا في هذه الحال، ولا يجوز في غير الخفض على التعت للطعام؛ لأنه لو كان نعتاً لم يكن بد

(١) ب، د: أعطيتهن.

(٢) أنظر معاني الفراء ٣٤٦/٢

(٣) أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٣.

## شرح إعراب سورة الأحزاب

من إظهار الفاعلين وكان<sup>(١)</sup> يكون (غير ناظرين إناه)<sup>(٢)</sup> أنتم ، ونظير هذا من النحو<sup>(٣)</sup> : هذا رجلٌ مع رجلٍ ملازمٍ له ، وإن شئت قلت<sup>(٤)</sup> : هذا رجلٌ ملازمٌ له هو ، ومررتُ برجلٍ معه صقرٌ صائدٌ به ، وإن شئت قلت<sup>(٥)</sup> : صائدٌ به هو . ( ولكنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَأَدْخُلُوا ) الفاء في جواب إذا لازمة لما فيها من معنى المجازاة . ( وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ ) في موضع نصب عطفاً على غير . ويجوز أن يكون ضمّاً عطفاً على ما بعد غير ( فَيَسْتَحْيِي بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ ) قال أبو إسحاق : ويقال : يستحي بياء واحدة تحذف الياء تخفيفاً . قال أبو جعفر : وقد ذكرت هذا في السورة التي تذكر فيها البقرة<sup>(٦)</sup> . ( وما كان لكم أنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ ) في موضع رفع اسم كان ( وَلَا أَنْ تُنْكِرُوا ) معطوف عليه .

﴿ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ ﴾ [٥٦].

عطف وخكي «وملائكته» بالرفع وأجاز الكسائي على هذا : إن زيدا وعمرو منطلقان . ومنع هذا جميع النحويين غيره . قال أبو جعفر : وسمعت علي بن سليمان يقول : الآية لا تشبه ما أجازها لأنك لو قلت : إن زيدا وعمرو منطلقان ، أعميت في منطلقين شيئين وهذا محال ، والتقدير في الآية : إن الله جل وعز يصلي على النبي وملائكته يصلون على النبي ﷺ ثم حذفت من الأول لدلالة الثاني . والذي قال حسن . ولقد قال بعض أهل النظر في قراءة من قرأ (إن الله وملائكته) بالنصب مثال ما قال<sup>(٧)</sup> علي بن سليمان في الرفع قال : لأن يصلون إنما هو للدلالة خاصة لأنه لا يجوز أن يجتمع ضمير لغير الله جل وعز مع الله إجلالاً له وتعظيماً ، ولقد قال رجل للنبي ﷺ : ما شاء الله وشئت ، وأنكر ذلك<sup>(٨)</sup> وعلمه النبي ﷺ فقال له : قل ما شاء الله ثم شئت .

(٤ - ٤) ساقطة من ب ، د .

(٥) انظر : آية ٢٦ من البقرة . وفي ب ، د في سورة البقرة .

(٦) ب ، د : قاله .

(٧) في ب ، د زيادة «عليه» .

(١) وكان ساقطة من ب ، د .

(٢) في أ الياء تحريف قأيت ما في ب ج د .

(٣) ب ، د : قولك .



﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [٥٧].

«الذين» في موضع نصب وما بعده صلته، وهو يقع لكل غائب مذكر وأخواته «مَنْ» و«مَنْ» و«أَيُّ» ومؤنثه «التي» فإذا قلت: رأيتُ مَنْ في الدار، كان للادميين خاصة، وإذا قلت: رأيتُ الذي في الدار، كان مبهماً للآدميين وغيرهم، وإذا قلت: رأيتُ ما في الدار، كان لما لا يعقل خاصة ولنعت ما يعقل لو قال قائل: ما عندك؟ فقلت: كريم، كان حسناً، قال محمد بن يزيد: ولو قلت: رجل، كان جائزاً؛ لأنه داخل في الأجناس، ولا يجوز أن تقول: زيد ولا عمرو (إلا أن مَنْ وما يكونان في الاستفهام والجزاء بغير صلة لأنك لو وصلتهما في الاستفهام/ ١٨٤ ب/ كنت مستفهما عما تعرفه، والجزاء مبهم لا يختص شيئاً<sup>(٢)</sup> دون شيء، فلهذا لم تجز فيه الصلة، و«يؤذون» مهزوز لأنه من أذى والأصل<sup>(١)</sup> بين مهموز مثل آمن<sup>(٣)</sup> فإن خففت الهمزة أبدلت منها واواً فقلت: يؤذون لأنه لا سبيل إلى أن يجعلها بين بين لأنها ساكنة.

﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ [٥٨].

في موضع رفع بالابتداء، ويجوز أن يكون في موضع نصب على العطف.

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجَكُمْ﴾ [٥٩].

واحدها زوج. يقال للمرأة: زوج وزوجة، والفصيح الكثير بغير هاء وبها جاء كل ما في القرآن ولا يجوز أن تجمع زوجة على أزواج، إنما أزواج جمع زوج مثل حوض<sup>(١)</sup> وأحواض (والأصل زوجٌ مثل فُلْسٍ وأفْلَسَ استقلوا الحركة في الواو، وقد جاء في فعل أفعال فردوه إليه فقالوا أزواجٌ وأحواض<sup>(٣)</sup>، وللكثير<sup>(٤)</sup>

(١ - ١) في ب، د والأصل مهموز فزن، د.

(٢) د: كحوض.

(٣) ما بين القوسين زيادة من ب، د.

(٤) ب، د: وفي الكثير.

## شرح إعراب سورة الأحزاب

جِيَاضٌ وَزِيَاخٌ، وفي قولهم: زوج بغير هاء قولان: أحدهما أن تانيته تانيث صيغة مثل عُثْرَبٍ وَعُثَاقٍ، وليس بجارٍ على الفعل فيلزمه الهاء، والجاري على الفعل متزوجة، والقول الآخر أن العرب تقول لكل مقترنين: زوجان. يقال لِلْمُخْتَنَيْنِ: زوجان، وكذا النعلان والمقرضان<sup>(١)</sup> والمقصان. قال الله جل وعز أحمل فيهما من كل زوجين اثنين<sup>(٢)</sup> وقال جل وعز «وآخر من شكله أزواج»<sup>(٣)</sup>. (وبناتك) جمع مسلم، وهو جمع بنت مثل هنة<sup>(٤)</sup> وهنات والمحدوف منه ياء، وقد قال بعض التحريين: المحدوف منه واو واستدل بقولهم النبوة. قال أبو جعفر: وهذا المعري مما تقع فيه المغالطة لأنه ليس فيه دليل لأنهم قد قالوا: الفتوة وهو من ذوات الياء بذلك على ذلك قوله جل وعز «ودخل معه السجن فتيان»<sup>(٥)</sup>. قال أبو جعفر: وأحسن ما سمعت في قول أبي إسحاق قال: هو عندي مشتق من بنى بني. (ونساء المؤمنين) قيل: نساء جمع جواب للأمر، والأمر محذوف والتقدير عند المازني: قل لهن أدنين<sup>(٦)</sup> (من جلايبهن) عن ابن مسعود وابن عباس الجلاب: الرداء. قال محمد بن يزيد: الجلاب كل ما ستر من ثوب أو ملحفة أي يُرَخِّينَ على وجهوهن منه. (ذلك أدنى أن يُعرَفْنَ فلا يُؤذَنَ) أي يُعرَفْنَ بالستر والصبابة. ﴿لكن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة﴾. [٦٠].

(١) ب، د: والمقرضان.

(٢) آية ٤٠ - هود.

(٣) آية ٥٨ - ص.

(٤) ب، د: كهنة.

(٥) آية ٣٦ - يوسف.

(٦) ب، د: يذنب يذنبان.

## شرح إعراب سورة الأحزاب

أهل التفسير عني أن الأوصاف الثلاثة شيء واحد، كما روى سفيان بن سعيد عن منصور عن أبي رزين قال: المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة هم شيء واحد يعني أنهم قد جمعوا هذه الأشياء، وعن ابن عباس «والذين في قلوبهم مرض» قال فجور وشك، قال: لكن لم ينتهوا عن أذى النبي وعن أذى<sup>(١)</sup> النساء وفي هذه الآية للعباء غير قول ومنها أنه<sup>(٢)</sup> لم ينتهوا وإن الله جل وعز قد أغراء بهم لأنه قد قال جل وعز «ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره»<sup>(٣)</sup> وأنه أمره بمنعهم فهذا هو الإغراء فهذا قول، وقال أبو العباس محمد بن يزيد: قد أغراء بهم في الآية التي تلي هذه مع اتصال الكلام بها، وهو قوله جل وعز: «أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا قُبُلًا وَكُنُوزًا فَإِنَّكُمْ لَمَّا كُنْتُمْ فِي الْأَرْضِ مِمَّنْ يَمْنَعُ الْأَعْيُنَ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ» وفي الحديث عن النبي ﷺ «خمس يقتلن في الحرم» فهذا<sup>(٤)</sup> فيه معنى الأمر كآلية سواء<sup>(٥)</sup>. وهذا من أحسن ما قيل وفي الحديث عن النبي ﷺ «خمس يقتلن في الحرم» (لنفرينك) لام القسم واليمين واقعة عليها وأدخلت اللام في إن توطئة لها (ثم لا يُجاوزونك/ ١٨٥/ أ/ فيها إلا قليلا) فكان الأمر كما قال جل وعز لأنهم لم يكونوا إلا أقلاء<sup>(٦)</sup> فهذا أحد جوابي الفراء<sup>(٧)</sup>، وهو الأولى عنده أي إلا في حال قتلهم، والجواب الآخر أن يكون

(١) زيادة من ب، د.

(٢) ب، د: أنهم.

(٣) آية ٨٤ - التوبة.

(٤) أنظر: سنن أبي داود - المصنف - حديث ١٨٤٧، خمس نعقروا فلهن حلال في الحرم: الحية والعقرب والحداة والفأرة والكلب العقور المعجم لونسك ٨٣/٢، ٢٨/٥.

(٥) ب، د: كالذي في الآية.

(٦) في د: «كولاً» وهو تعريف.

(٧) أنظر معاني الفراء ٢/ ٣٥٠.

المعنى إلا وقتاً قليلاً.

﴿مَلْعُونَيْنِ..﴾ [٦١].

هذا تمام الكلام عند محمد بن يزيد، وهو منصوب على الحال أي ثم لا يجاورونك إلا أقباء<sup>(١)</sup> عن بعض النحويين أنه قال يكون المعنى أينما أخذوا ملعونين، وهذا خطأ لا يعمل ما كان مع المجازاة فيما قبله.

﴿سُنَّةَ اللَّهِ..﴾ [٦٢].

نصب على المصدر أي سن الله جل وعز فيمن أرجف بالأنبياء وأظهر نفاقه أن يؤخذ ويُقتل.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا﴾ [٦٤] ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا..﴾ [٦٥].

فأنت لأن السعير بمعنى النار.

﴿يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ..﴾ [٦٦].

وحكى الفراء<sup>(٢)</sup> «يوم تُقَلَّبُ» بمعنى تقلب. «ويوم تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ» (يقولون يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسل) هذه الألف تقع في القواصل لتتفق فيوقف عليها ولا يوصل بها<sup>(٣)</sup>.

(١) في ب، د الزيادة، ملعونين فهذا جواب ويجوز أن يكون التمام إلا قبلاً ونصب ملعونين على الشتم كما قرأ عيسى بن عمر، وامرأته حمالة الحطب وقد حكى... .

(٢) أنظر: معاني الفراء ٢ / ٣٥١.

(٣) في ب، د الزيادة، وكذا سبل قوله، السبيل.

## شرح إعراب سورة الأحزاب

وقرأ الحسن ﴿ . . إنا أظعننا ساداتنا . ﴾<sup>(١)</sup> [٦٧] بكسر التاء لأنه جمع مسلم لسادة ، وكان في هذا زجر عن التقليد .

وقرأ عاصم وابن عامر ﴿ . . والغنهم لغناً كبيراً ﴾ [٦٨] و (كثيراً)<sup>(٢)</sup> في هذا أشبه كما قال جلي وعز « أولئك بالغنهم الله ويلعنهم السلاعنون<sup>(٣)</sup> » وهذا اللعن كثير .

﴿ . . وكان عند الله وجهاً ﴾ [٦٩] .

خبر كان . ولو قلت : كان عبد الله عندنا جالساً ، كان<sup>(٤)</sup> في نصبه وجهان : يكون خبر كان ويكون على الحال . والوجه عند العرب العظيم الشدة ، الرفيع المنزلة ، ويروى أنه كان إذا سأل الله شيئاً أعطاه إياه .

﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولاً سديداً ﴾ [٧٠]

قال الحكم بن أبان عن عكرمة « فقولوا قولاً سديداً » قال : لا إله إلا الله وما أشبهها من الصديق والصواب . قال أبو جعفر : الاسم من هذا السداد بفتح السين وقد استد فلان ، القياس من فعله سد والأصل سدد . فأما السداد بكسر السين فما عطي به الشيء ، وهو سداد من عوز .

﴿ إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها . . ﴾ [٧٢]

(١) معاني الفراء ٢/ ٣٥٠ ، كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٣ ، قراءة ابن عامر .

(٢) هي قراءة ابن كثير وأبي عمرو ونافع وحزمة والكسائي . أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٣ .

(٣) آية ١٥٩ - البقرة .

(٤) كان ، زيادة من ب ، د .

## شرح إعراب سورة الأحزاب

قد ذكرناه . ومن حسن ما قيل في معناه أن معنى عرضنا أظهرنا كما تقول :  
 عرضت الجارية على البيع ، والمعنى أنا عرضنا الأمانة وتضييعها على أهل  
 السموات وأهل الأرض من الملائكة والجن والانس فأبين أن يحملنها أي أن  
 يحملن وزرها ، كما قال جل وعز « وَلِيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَنْتَ لَا تَحْمِلُهَا »<sup>(١)</sup>  
 « وحملها الإنسان » قال الحسن يراذبه الكافر والمنافق ، قال : ( يَهْ كَانَ ظَلُومًا )  
 لنفسه ( جهولاً ) بربه فيكون على هذا الجواب مجازاً ، مثل « واسأل القرية » ،  
 وفيه جواب آخر على أن يكون حقيقة أنه عرض على السموات والأرض والعجائب  
 الأمانة وتضييعها وهي الثواب والعقاب أي أظهر لهن ذلك فلم يحملن وزرها  
 وأظفن فيما أمرن به وما سخرن له ، وحملها الانسان على ما مر من الجواب الذي  
 تقدم .<sup>(٢)</sup>

﴿ لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ . . . ﴾ [٧٣]

أي بالحجج القائمة عليهم من عرض الأمانة عليهم ، وهي إظهار ما أظهر  
 لهم من الوعيد . قال عبد الله بن مسعود : الأمانة : الصلاة والصيام وغسل  
 الجنابة ، وعن أبي بن كعب قال : من الأمانة أن المرأة أوتمنت على فرجها . وفي  
 حديث سرفوع « الأمانة الصلاة »<sup>(٣)</sup> إن شئت قلت صليت ، وإن شئت قلت لم  
 أصل وكذا الصيام وغسل الجنابة<sup>(٤)</sup> . وقرأ الحسن ( ويتوب الله )<sup>(٥)</sup> بالرفع يقطع  
 من الأول أي يتوب عليهم بكل حال . ( وكان الله غفوراً رحيمًا ) خبر بعد خبر  
 لكان ، ويجوز أن يكون نعتاً لغفور ، ويجوز أن يكون حالاً من المضممر .

(١) أنه ١٣ - العنكبوت .

(٢) ب ، د : قبله .

(٣) انظر ذلك في تفسير الطبري ٢٢/٢٣ ، ٥٤ ، المعجم لونسك ١٢٠/١ .

(٤) في ب الزيادة « ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات » على العطف .

(٥) قرأ بها أيضاً الأعمش . انظر مختصر ابن خالويه ١٢١ ، البحر المحيط ٧/٢٥٥ .



## شرح إعراب سورة سبأ / ١٨٥ ب /

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الأرض . . ﴾ [١]

« الذي » في موضع خفض على النعت أو البدل ، ويجوز أن يكون في موضع رفع على اضممار مبتداً ، وأن يكون في موضع نصب بمعنى أعني . وحكى سيبويه : الحمد لله أهل الحمد بالنصب والرفع والخفض . ( وهو الحكيم الخبير ) مبتداً وخبره .

﴿ يَعْلَمُ . . ﴾ [٢] في موضع نصب على الحال ، ويجوز أن يكون مستأنفاً .

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي ﴾ [٣]

قسم ، والجواب ( لَتَأْتِيَنَّكُمْ ) وقرأ أهل المدينة ( عالم الغيب ) بالرفع<sup>(١)</sup> لأن جواب القسم قد تقدّم فحسّن الرفع بالابتداء والخبر ما بعده ، ويجوز أن يكون مرفوعاً على اضممار مبتداً ، ويجوز النصب بمعنى أعني ، وقرأ أبو عمرو وعاصم ( عالم الغيب ) على النعت ، وقرأ سائر الكوفيين ( عالم الغيب ) بالخفض<sup>(٢)</sup>

(١) كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٦ .

(٢) المصدر السابق .



## شرح إعراب سورة سبا

على التعت أيضاً ، فعلم يكسوك<sup>(١)</sup> للقيال والكثير وعلام للكثير لا غير .  
والمستعمل والا شبه في مثل هذا : عالم الغيب فان قلت : غلام لغيوب كذا  
عزاهم اتبه . وقرا يحيى بن وثاب والكسائي ( لا يعزب )<sup>(٢)</sup> بكسر الزاي . فقال .  
عزب يعزب ويعزب . قال الفراء<sup>(٣)</sup> والكسر أحب الي ، وهي قراءة الأعمش .  
( ولا أصغر من ذلك ولا أكبر ) بالفتح تعطفهما على « ذرة » ، وقراءة النعامة بالرفع  
على العطف<sup>(٤)</sup> على مثقال .

﴿ لِيَجْزِيَ . . ﴾ [٤] منصوب بلام كي ، والتقدير لتأثيتكم ليجزي .  
وقرا ضلحة وعيسى ﴿ . . أولئك لهم عذاب من رجز اليم ﴾ [٥] بالرفع<sup>(٥)</sup>  
على التعت لعذاب .

## ﴿ وَيَرَى . . ﴾ [٦]

في موضع نصب معنوف على ليجزي ، ويجوز أن يكون في موضع رفع  
على أنه مستأنف ( الذين ) في موضع رفع بيري ( أتوا العلم ) خبر ما لم يسئ  
فاعله ، ( الذي ) في موضع نصب على أنه مفعول أول ليري ( هو الحق ) مفعول  
ثان « وهو » فاصلة والكوفيون يقولون : عماد ، ويجوز الرفع على أن يكون « هو »  
مبتدا و « الحق » خبره والنصب أكثر فيما كانت فيه الألف واللام عند جميع  
التحويين وكذا ما كان نكرة لا تدخله الألف واللام فيسببه المعرفة فان كان الخبر

(١) ب ، د ، ه : يقع على .

(٢) كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٦ .

(٣) معاني الفراء ٢/٢٥١ .

(٤) ب ، د : معطوفة .

(٥) هذه قراءة ابن كثير وحفص والباقر بن جرها . تيسير الداني ١٨٠

## شرح إعراب سورة سبا

اسماً معروفاً<sup>(١)</sup> نحو قولك : كان أخوك هو زيد . وزعم الفراء<sup>(٢)</sup> أن الاختيار فيه الرفع وكذا : كان أبو محمد هو عمرو<sup>(٣)</sup> . وعنه في اختباره الرفع أنه لما لم يكن فيه ألف ولا م أشبه النكرة في قوله : كان زيد هو جالس ، لأن هذا لا يجوز فيه الرفع .

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ ﴾ [٧]

وإن شئت ادغست اللام في الهمزة لفرها منها ( نَدُلُّكُمْ إِذَا مَرَقْتُمْ كُلَّ مَمَرٍ ) والمعنى يقول لكم و « إذا » في موضع نصب ، والعامل فيها مَرَقْتُمْ ، ولا يجوز أن يكون العامل فيها ينبتكم لأنه ليس يخبرهم ذلك الوقت ، ولا يجوز أن يكون العامل فيها ما بعد أن لأنه لا يعمل فيها قبله . وأجاز أبو إسحاق أن يكون العامل فيها محذوفاً ، والتقدير إذا مَرَقْتُمْ كُلَّ مَمَرٍ بُعِثْتُمْ .

﴿ أَفَتَرَى ﴾ [٨]

لما دخلت ألف الاستفهام واستغثت عن ألف الوصل فحذفتها وكان فتح ألف الاستفهام فرقاً بينها وبين ألف الوصل .

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا ﴾ [١٠]

مفعولان : ( يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ وَالطَّيْرُ ) [ أي رجعي الحتين فكانت الجبال تُجِيبُهُ إِذَا تَلَ الزُّبُورَ ، وهو من آب يُرْوَبُ إِذَا رَجَعَ ( وَالطَّيْرُ ) ]<sup>(٤)</sup> بالرفع قراءة

(١) ب . د . هـ . مرفوعاً تحريف .

(٢) معاني الفراء ٣٥٢/٢ .

(٣) في ب . د زيادة « وقال » .

(٤) ما بين القوسين زيادة من ب . د .

## شرح إعراب سورة مباح

الأعرج وأبي عبد / ١٨٦ / الرحمن ، والرفع من جهتين : أحدهما على العطف على جبال ، والأخرى على العطف على المفسر الذي في أوتي ، وحسن ذلك . لأن بعده « مَعَهُ » ، والنصب عند أبي عمرو بن العلاء بمعنى وسخرنا له الطير ، وقال الكسائي : هو معطوف على [ فضلاً ]<sup>(١)</sup> أي آتينا الطير ، وعند سيوريه<sup>(٢)</sup> معطوف<sup>(٣)</sup> على الموضع أي نادينا الجبال والطير ، ويجوز أن يكون مقعولاً معه ، كما تقول : اسوي الماء والخشبة : أي مع الخشبة . قال أبو جعفر : سمعت أبا إسحاق يعجز قمت وزيداً . ( وألنا له الحديد ) قيل : إنه أول من سخر له الحديد ، وقيل أعطي من القوة أنه كان يثني الحديد . والله جل وعز أعلم بذلك . وقال الحسن : وكان داود عليه السلام يأخذ الحديد فيكون في يده مثل العجين فيعمل منه الدروع .

### ﴿ أَنْ أَعْمَلَ سَابِغَاتٍ . . ﴾ [ ١١ ]

لأبي إسحاق فيه جوابان : أحدهما أن تكون : أن « سعى أي مُفسدة تؤدي عن معنى : قلنا له اعمل ، والجواب الآخر<sup>(١)</sup> أن يكون في موضع نصب أي وأننا له الحديد لها ووصلت أن يلفظ الأمر ( سابغات ) في موضع نصب وأقيمت الصفة مقام الموصوف أي اعمل دروعاً سابغات والدروع مؤنثة إذا كانت للحرب ، ودرع المرأة مذكر . ( وَقَدَّرَ فِي السَّرْدِ ) قال ابن عينة عن ابن أبي نجيع عن مجاهد : قَدَّرَ المسمار لا يكون دقيقاً فيسلس ولا غليظاً فيقصمها .

### ﴿ وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ . . ﴾ [ ١٢ ]

- 
- (١) « فضلاً » ساقطة من أوب ، دوتقلت رأي الكسائي وهي قسمته من البحر المحيط ٢٦٢/٧  
 (٢) الكتاب ٣٠٥/١ .  
 (٣) ب ، د ، منصوب « تحريف .  
 (٤) ب ، د : الثاني .

## شرح إعراب سورة سبا

جعله الكسائي نسقاً على « والنَّالُه الحديذ » وقال : المعنى : والنَّالُ لسليمان  
الريخ ، وقال أبو اسحاق : التقدير وسخرنا لسليمان الريخ . وقرا عاصم  
( وسليمان الريخ )<sup>(١)</sup> بالرفع بالابتداء أو بالاستقرار أي لسليمان الريخ ثابتة وفيه  
ذلك المعنى ، فان قال قائل : إذا قلت : أعطيت زيدا ديناراً ولعمرو درهم ،  
فرفعت لم يكن فيه كمعنى الأول ، وجاز أن يكون لم تعطه الدرهم قبل : الأمر كذا  
الاية على خلافة هذا من المعنى<sup>(٢)</sup> قد علم أنه لم يسخرها أحد غير الله جل وعز<sup>(٣)</sup>  
( غدوها شهر ) أي مسيرة شهر ، وكذا ( ورواحها شهر ) وروى الأعمش عن  
المنهال عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : كان سليمان عليه السلام إذا جلس نُصِبَتْ  
حواليه أربعمائة ألف كرسي ثم جلس<sup>(٤)</sup> رؤساء الانس مما يليه ، وجلس<sup>(٥)</sup> سفلة  
الانس<sup>(٥)</sup> مما يليهم ، وجلس<sup>(٦)</sup> رؤساء الجن مما يلي سفلة الانس وجلس سفلة  
الجن مما يليهم ، وموكل بكل كرسي طائر يعمل بعينه<sup>(٧)</sup> ثم تقلبهم الريخ والطيور  
تقلبهم من الشمس ، فبعدو من بيت المقدس الى اصطخر فيقبل بها ثم يروح<sup>(٨)</sup>  
من اصطخر فيبيت في بيت المقدس ثم قرأ ابن عباس ( غدوها شهر ورواحها  
شهر ) . ( ومن الجن من يعمل بين يديه ) « من » في<sup>(٩)</sup> موضع نصب بمعنى  
وسخرنا ، ويجوز أن يكون في موضع رفع<sup>(٩)</sup> كما تقدم في الريخ ، ( ومن يزغ منهم  
عن أمرنا نذقه من عذاب السعير ) شرط وجوابه و « من » في موضع رفع بالابتداء  
وهو<sup>(١٠)</sup> تام .

(١) أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٧ .

(٢-٢) في ب ، د ، لا الريخ لم يسخرها أحد إلا الله .

(٣-٤) ب : جلس

(٦) ب ، د : الناس .

(٧) ب ، د : قد عرفه .

(٨) ب : يرجع .

(٩-٩) في ب ، د ، في موضع رفع يجوز أن يكون في موضع نصب بمعنى وسخرنا والرفع .

(١٠) ب ، د : وهي .

﴿ يَقْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِبٍ وَتَمَائِيلٍ . . ﴾ [١٣]

لم يتصرفا لأن هذا الجمع ليس له نظير في الواحد ، ولا يجمع كما يجمع غيره من الجمع . والمحارب في اللغة كل موضع مرتفع وقيل للذي يصلى إليه : محارب ، لأنه يجب أن يرفع ويُعظم ، وقال الضحاك : « من محارِبٍ » أي من مساجد وتمائيل ، قال : صور فقال قوم : عمل الصور جائز لهذه الآية ولما أخبر الله جل وعز عن المسيح ﷺ ، وقال قوم : قد صحَّ النهي عن النبي ﷺ عنها والتوعد لمن عملها أو اتخذها فتسحَّح ﷺ هذا ما كان<sup>(١)</sup> مباحاً قبله ، وكانت في<sup>(٢)</sup> ذلك الحكمة لأنه<sup>(٣)</sup> بعث ﷺ والصُّورُ تُعبدُ ، وكان الأصلح إزالتها ( وجفان كالجوابي وقدور راسيات ) الأولى أن يكون بالياء ، ومن حذف الياء قال : سيل الألف واللام / ١٨٦/ ب أن يدخل في النكرة فلا يغيرها عن حالتها فلما كان يقال : جواب ودخلت الألف واللام أقر على حاله بحذف الياء وواحد الجوابي جابية وهي القُدْرُ العظيمة والحوض الكبير الذي<sup>(٤)</sup> يجيئ إليه الشيء أن يجمع ومنه جبيت الخراج وجبيت الخراذ أي جعلت<sup>(٥)</sup> كساء فجمعه فيه<sup>(٦)</sup> ، إلا أن ليثاً روى عن سجاهد قال : الجوابي جمع جوبة . قال أبو جعفر : الجوبة الحفرة الكبيرة تكون في الجبل يجتمع فيها ماء المطر « وقدور راسيات » قال سعيد بن جبیر : هي قدور النحاس تكون بفارس ، قال الضحاك : هي قدور كانت تعمل من حجارة الجبال . ( اعملوا آل داود شكراً ) أي<sup>(٧)</sup> يقال لهم ، « آل داود » نداء مضاف ونصب شكر عند أبي اسحاق من جهتين : أحدهما اعملوا للشكر أي لتشكروا الله

(١) ب . د . هـ . هذا وما .

(٢-٢) في ب ، د ، هـ في صور الحكمة وذلك أنه .

(٣) في ب ، د زيادة « يكون فيه الماء » .

(٤-٤) في ب ، د ، أي جمعه في الكساء .

(٥) في ب ، د الزيادة ، الذي .

## شرح إعراب سورة مباح

جل وعز . والأخرى أن يكون التقدير اشكروا شكراً . ( وفيل من عبادي الشكور ) مبتدأ وخبره . والشكور على التكثير لا غير ، وشاكر يقع للقليل والكثير ، والشكر لا يكون إلا في شيء بعينه ، والحمد أعم منه .

﴿ فَلَمَّا قُضِيَنا عَلَيْهِ الموت ما دلهم على موته إلا دابة الأرض تأكل منسأته ﴾ [ ١٤ ]

قراءة أهل المدينة وأبي عمرو ، وقراها الكوفيون بالهمز<sup>(١)</sup> واشتقاقها يدل على أنها مهموزة لأنها مشتقة من نسأته أي آخرته ودفعته فقبل لها : منسأة لانه<sup>(٢)</sup> يُدْفَعُ بها الشيء ويؤخَّر . قال مجاهد وعكرمة : هي العصا فمن قرأ ( منسأته ) أبدل من الهمزة الفاء ، فإن قال قائل : الإبدال من الهمزة قبيح إنسا يجوز في الشعر على بُعد وشذوذ وأبو عمرو بن العلاء لا يغيب عنه مثل هذا ولا سيما وأهل المدينة على هذه القراءة فالجواب عن هذا أن العرب استعملت في هذه الكلمة البدل ونطقوا بها هكذا كما يقع البدل في غير هذا ولا يقاس عليه حتى قال أبو عمرو : ولست أدري مم هي<sup>(٣)</sup> إلا أنها غير مهموزة . وهذا كلام العلماء لأن ما كان مهموزاً قد يتروك همزة وما لم يكن مهموزاً لم يحز همزه بوجه ( فلما خرم نبئت الجن ) موته وقال غيره : المعنى تبين أمر الجن مثل « وأسأل القرية » وقيل : المعنى نبئت الجن للانس : وفي التفسير بالأسانيد الصحاح تفسير المعنى ، وروى ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال : أقام سليمان بن داود صلى الله عليهما حولاً لا يُعلم بموته وهو متكى<sup>(٤)</sup> على عصاه والجن متصرفة فيما كان

(١) فاعلم وراغب : ٥٢٧

(٢) ب : د : لأنها

(٣) ب : د : هو

(٤) ب : د : متوكي

## شرح إعراب سورة سبا

أمرها به ثم سقط بعد جوب . وقرأ ابن عباس ( فلما خر تبينت الأنس أن لو كان الجن يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين )<sup>(١)</sup> قال أبو جعفر : وهذه القراءة عن ابن عباس على سبيل التفسير . فالما أن فموضعيها موضع رفع على بدل من الجن أي تبين أن لو كان الجن يعلمون الغيب ، وهذا بدل الاشتمال ، ويجوز أن يكون في موضع نصب بمعنى اللام .

﴿لَقَدْ كَانَ لِسِيَّاءٍ﴾ [ ١٥ ]

بالصرف والتثوين على أنه اسم للحي ، وهو في الأصل اسم رجل جاء بذلك التوقيف عن النبي ﷺ<sup>(٢)</sup> ، وقرأ أبو عمرو ( لقد كان لسياً )<sup>(٣)</sup> بغير صرف جعله اسماً للقبيلة ، وهو<sup>(٤)</sup> اختيار أبي عبيد واستدل على أنه اسم قبيلة أن بعده ( في مساكنهم ) ولو كان كما قال لكان في مساكنها ( آية ) اسم كان أي علامة دالة على قدرة الله جل وعز وإنعامه على عباده أنه جعل لأهل سبا جنتين عن يمين وشمال ومما اجتمع من مضر بين جبلين<sup>(٥)</sup> في وجهه مُسْنَأة قال يحيى بن سليمان الجعفي : المسنأة هي التي يسميها أهل مصر الجسر فكانوا يفتحونها إذا شأوا فإذا رؤيت جنتهم سدوها ( جنتان ) بدل من الآية ويجوز أن يكون مرفوعاً على ضمير مبتدأ ، ويجوز أن تنصب « آية » على أنها خبر كان ، / ١٨٧ / ويجوز أن تنصب جنتين على الخبر أيضاً في غير القرآن . والتقدير قيل لهم : كلوا من رزق

(١) انظر المحاسب ١٨٨/٢ وجاء أيضاً في مصحف عبد الله « تبينت الأنس أن الجن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا » .

(٢) ب ، د : جهة .

مر ذلك في إعراب الآية ٢٢ - النمل من ٤٨١ - ٤٨٤ .

(٣) التيسير ١٦٧ .

(٤) ب ، د : وهي .

(٥) في آه جنتين ، فأثبت ما في ب ، د لأنه أقرب .

## شرح إعراب سورة مباء

ربكم واشكروا له . قال القراء : تم الكلام ( بلدة ) بالرفع على إضمار مبتدأ أي هذه بلدة ( وزب ) على إضمار مبتدأ أيضاً ( غفور ) من نعته . فاما ( في مساكنهم )<sup>(١)</sup> فهي قراءة الحسن ، أي رجاء ، أي جعفر وشيبه ونافع وعاصم ، أي عمرو . وقرأ إبراهيم النخعي وحَمْزَة ( في مَسْكِنِهِمْ ) وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش والكسائي ( في مَسْكِنِهِمْ )<sup>(٢)</sup> بكسر الكاف . قال أبو جعفر : مساكن هـ في هذا أين لأنه يجمع اللفظ والمعنى فإذا قلت : مَسْكِنُهُمْ كان<sup>(٣)</sup> فيه تقديران : أحدهما أن يكون واحداً يؤدي عن جميع<sup>(٤)</sup> ، والآخر أن يكون متعدداً لا يشئ ولا يجمع ، كما قال جل وعز « ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم »<sup>(٥)</sup> فجاء السمع مفرداً ، وكذا « في مقعد صدق »<sup>(٦)</sup> ومن قال : مَسْكِنٌ بكسر الكاف جعله مثل مَسْجِدٍ ، وهو خارج عن القياس لا يوجد مثله إلا سماعاً .

﴿ فَأَعْرِضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سِيلَ الْعَرَمِ . . ﴾ [ ١٦ ]

قال عمرو بن شرحبيل : « الْعَرَم » المُسْنَاة ، وقال محمد بن يزيد : الْعَرَم كل حاجز بين شيئين ، وهو الذي يسمى السُّكْر وهو جمع غرمة ( ويدلناهم بجنتيهم جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِي أَكْلِ خَمْطٍ ) وقرأ أبو عمرو ( ذَوَاتِي أَكْلِ خَمْطٍ )<sup>(٧)</sup> بغير تنوين مضافاً . قال أهل التفسير والخليل رحمه الله : « الْخَمْطُ » : الأراك وقال محمد

(١) النظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٨ .

(٢) في معاني القراء ٣٥٧/٢ قرأ يحيى : مسكنهم « يفتح الكاف ، وحَمْزَة بكسر الكاف ، كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٨ .

(٣) ب ، د ، هـ : فإن .

(٤) ب ، د : الجمع .

(٥) آية ٧ - البقرة .

(٦) آية ٥٥ - النحر .

(٧) النظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٨ .



## شرح إعراب سورة سبا

ابن يزيده : الخِصْطُ : كل ما تغير إلى ما لا يشتهي واللبن خِصْطٌ إذا حمض . والأولى عنده في القراءة ( ذواتي أكل خِصْطٌ ) بالتثنية على أنه نعت لأكل أو بدل منه لأن الأكل هو الخِصْطُ بعينه عنده فأما الإضافة فياب جوازها أن يكون تغديرها ذواتي أكل خِمْوْضَةٌ أو أكل مرارة ( وشيء من سدر قليل ) قال الفراء : هو السُّمُرُ .

﴿ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا ۖ ﴾ [ ١٧ ]

قال أبو اسحاق : « ذلك » في موضع نصب أي جزيناهاهم ذلك ( وهل يُجَازَى <sup>(١)</sup> إِلَّا الْكُفُورُ ) قراءة أهل الحرمين وأبي عمرو وعاصم ، وقرأ الكوفيون إلا عاصم ( وهل يُجَازَى إِلَّا الْكُفُورُ ) <sup>(٢)</sup> وهذا عند أبي عبيد أولى لأن قبله « جزيناهاهم » ولم يقل جُوزُوا . قال أبو جعفر : الأمر في هذا واسع ، والمعنى فيه بين لو قال قائل : خلق الله جل وعز آدم من طين <sup>(٣)</sup> ، وقال آخر خلق آدم من طين لكان المعنى واحداً . وفي الآية سؤال لا أعلم في السورة أشد منه يقال : ما معنى وهل يُجَازَى إِلَّا الْكُفُورُ ولم يذكر أصحاب المعاصي غير الكفار ؟ وقد تكلم العلماء في هذا فقال قوم : ليس يُجَازَى بمثل هذا الجزاء الذي هو الاصطلام والهلاك <sup>(٤)</sup> إلا من كفر . فأما قطرب فجوابه على <sup>(٥)</sup> هذه الآية على خلاف لأنه جعلها في أهل المعاصي غير الكفار وجرى على مذهبه وقوله من كفر بالنعم فعمل الكبائر . وأولى ما قيل في هذه الآية وأجل ما روي فيها أن الحسن قال : مثلاً

(١) انظر كتاب السبعة لأبن مجاهد ٥٢٩

(٢) وهي قراءة يحيى وأبي عبد الرحمن أيضاً . معاني الفراء ٢ / ٢٥٩ . كتب السبعة لأبن مجاهد

٥٢٨ .

(٣) ب ، د ثم .

(٤) ب ، د : اصطلام واهلاك

(٥) ب ، د : على .

## شرح إعراب سورة صبا

بمثل . وروى أيوب عن أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من حُوسِبَ هلك » فقلت : يا نبى الله فأين قوله جل وعز « فسوف يُحاسبُ حساباً يسيراً »<sup>(١)</sup> قال : « إنما ذلك العرض ومن نُوقِشَ الحساب هلك » .<sup>(٢)</sup> قال أبو جعفر : وهذا اسنادٌ صحيح ، وشرحه أن الكافر يُكافأ على أعماله ويحاسب عليها ويُحْطَ ما عمل من خير ، وبين لك هذا قوله جل وعز في الأول « ذلك جزيناهم بما كفروا » وفي الثاني « وهل يُجَازَى » فمعنى « يُجَازَى » يُكافأ بما<sup>(٣)</sup> عمل ، ومعنى « جزيناهم » وفيهاهم فهذا حقيقة اللغة وإن كان جازى يقع بمعنى جَزَى مجازاً .

﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُم وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرى ظَاهِرَةٌ﴾ [ ١٨ ]

قال أبو العباس : الظاهرة المرتفعة/ ١٨٧ ب/ ( وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ ) أي جعلناه بمقدار يسرون ويبيتون في قرية . قال الفراء :<sup>(٤)</sup> « وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ » أي جعلنا بين كل قريتين نصف يوم فهذا التقدير . ( سِيرُوا فِيهَا لَيَالِيَ وَأَيَّامًا ) ظرفان ( آمنين ) على الحال .

﴿فَقَالُوا رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا﴾ [ ١٩ ]

فيه ستة أوجه من القراءات قرأ الحسن وأبو رجاء وأبو مالك وأبو جعفر وشيبة ونافع ويحيى بن وثاب والأعشى وعاصم وحمزة والكسائي ( رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ

(١) آية ٨ - الأنشاق .

(٢) انظر : الترمذي - صفة القيامة ٢٥٨/٩ . شرح الفوائد التسع لابن النحاس ٦٥٦ ، المعجم

المفهرم لونسك ٤٦٢/١ .

(٣) ب ، د : بكل ما .

(٤) انظر معاني الفراء ٣٥٩/٢ .

## شرح إعراب سورة سبا

أسفارنا (١) ، وقراً مجاهد وابن كثير وأبو عمرو (ربنا بُعد بين أسفارنا) (١) وقراً محمد بن الحنفية ويروى عن ابن عباس وأبي صالح (ربنا بُعد) (١) بين أسفارنا ، وقراً يحيى بن يعمر وعيسى بن عمار ويروى عن ابن عباس (ربنا بُعد) (٢) بين أسفارنا ، وقراً سعيد بن أبي الحسن وهو أخيراً (٣) الحسن البصري (فقالوا ربنا بُعد بين أسفارنا) (٤) فهذه خمس قراءات . وروى الفراء وأبو إسحاق السادسة (ربنا بُعد) (٥) بين أسفارنا . قال أبو جعفر : القراءة الأولى ربنا نصب على أنه نداء بعد (٥) بين أسفارنا . قال أبو جعفر : القراءة الثالثة « ربنا » رفع بالابتداء مضاف وهو منصوب على أنه مفعول به لأن معناه ناديت ودعوت (٦) ، وكذلك القراءة الثانية و « بُعد » و « بُعد » واحد في المعنى . كما نقول : قارب وقرب ، والمعنى على ما روى محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال : كانوا آمنين يخرجون إلى أسفارهم ولا يتزوّدون بيتون في قرية ويقيمون في قرية فبطروا النعمة فقالوا (ربنا بُعد بين أسفارنا فعاقبهم الله جل وعز . والقراءة الثالثة « ربنا » رفع بالابتداء و « بُعد » فعل ماض في موضع الخبر ، وكذا الرابعة ، وقد فسرها ابن عباس قال : شكوا أن ربهم بُعد بين أسفارهم . والقراءة الخامسة (ربنا بُعد بين أسفارنا) : « ربنا » نداء مضاف ثم أخبروا بعد ذلك فقالوا « بُعد بين أسفارنا » ورفع بين « بالفعل أي بعد (٧) ما يتصل بأسفارنا . والقراءة السادسة مثل هذه إلا أنها تنصب « بين » على أنه ظرف ، وتثنيه في العربية : بُعد سبينا بين أسفارنا .

(١) انظر كتاب السبعة لأبي محمد ٥٢٩ .

(٢-١) انظر المحجب ١٨٩/٣ .

(٣) في ب ، د ، أبو الحسن ، تحريف .

(٤) المحجب ١٨٩/٢ .

(٥) معاني القراء ٣٥٩/٢ تكون بين في موضع رفع وهي منصوبة .

(٦) ب ، د ، وصوت .

(٧) في ب ، د ، أي ما بعد ، تحريف .

## شرح إعراب سورة سبا

وهذه القراءات إذا اختلفت معانيها لم يجوز أن يقال : إحداهما<sup>(١)</sup> أجود من الأخرى<sup>(٢)</sup> ، لا يقال ذلك في الأخبار إذا اختلفت معانيها ولكن جبر عنهم أنهم دعوا أن يُعَدَّ بين أسافهم بطرا وأثرا ، وخبر أنهم لما فعل بهم ذلك خروا به وشكوا ، كما قال ابن عباس ( وظلموا أنفسهم ) أي بكفروهم ( فجعلناهم أحاديث ) أي يتحدث بهم بأخبارهم ، وتقديره في العربية ذوي أحاديث . ( ومزقناهم كل ممزق ) أي لما لحقهم ما لحقهم نفروا وتمزقوا . قال الشعبي : فلحققت الانتصار بيشرب ، وعسان بالشام ، واسد بعمان ، وخزاعة بتهامة . ( إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور ) « صبار » تكثير صابر ، والصابر<sup>(٣)</sup> الذي يصبر عن المعاصي يمدح بهذا الاسم وإن أردت أنه صبر على السعوية لم يستعمل فيه إلا صابر عن كذا قال جل وعز « إِنَّمَا يُؤْفَى الصَّابِرُونَ أَجْرُهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ »<sup>(٤)</sup> .

﴿ وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ . . ﴾ [ ٢٠ ]

فيه أربع أوجه من القراءات : قرأ أبو جعفر وشيبة ونافع وأبو عمرو وابن كثير وابن عامر يروى عن مجاهد ( ولقد صدق )<sup>(٥)</sup> بالتخفيف ( عليهم إبليس ) بالرفع ( ظنَّه ) بالنصب . وقرأ ابن عباس ويحيى بن وثاب والأعشى وعاصم وحسرة والكسائي ( صدَّق ) بالتشديد . وقرأ أبو الهيثم ( ولقد صدَّق عليهم إبليس ظنُّه )<sup>(٥)</sup> بنصب إبليس ورفع ظنَّه ، قال أبو حاتم : لا وجه لهذه القراءة عندي والله جل وعز أعلم . قال أبو جعفر : وقد أجاز هذه القراءة الفراء وذكرها أبو اسحاق .

(١ - ١) في ب ، ٥ : إحداهما أجود من الآخر كما يشير بذلك إلى المعاني .

(٢) ب ، ٥ : والتقدير .

(٣) آية ١٠ - الزمر .

(٤) انظر كتاب البعة لابن مجاهد ٥٢٩ .

(٥) المحتسب ١٩١/٢ .

## شرح إعراب سورة ماب

وقال : المعنى صدق ظن إبليس إبليس بما أتبعوه ، والقراءة الرابعة ( ولقد صدق عليهم إبليس ظنه )<sup>(١)</sup> برفع إبليس وظنه . والقراءة الأولى « ولقد صدق / ١٨٨ / عليهم إبليس ظنه » معناها في ظنه . قال أبو اسحاق : هو منصوب على المصدر . والقراءة الثانية « ولقد صدق عليهم إبليس ظنه » بتصب « ظنه » بوقوع الفعل عليه . قال سجاهد : ظن ظناً فكان كما ظن فصديق ظنه . وعن ابن عباس قال : إبليس خلق آدم من طين فهو ضعيف وأنا من نار فلا تحبكن ذريته إلا قليلاً فكان كما قال . وقال الحسن : ما ضربهم بسوط ولا بعضاً ، وإنما ظن ظناً فكان كما ظن بوسوسيته<sup>(٢)</sup> . ( إلا فريقاً من المؤمنين : نصب بالاستثناء ، وفيه قولان : أحدهما أنه يراد به بعض المؤمنين فأما ابن عباس فعنه أنه قال : هم المؤمنون كلهم .

﴿وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ﴾ . [ ٢١ ]

« من » زائدة للتوكيد . وأهل التفسير يقولون السلطان الحجة ( إلا لنعلم من يؤمن بالأخرة ) وقد علم الله جل وعز ذلك غيباً ، وهذا علم الشهادة الذي<sup>(٣)</sup> تجب به الحجة هذا قول أكثر أهل اللغة ، وهو عند بعضهم مجاز أي ليكون هذا علمه جازي عليه ، وقول ثالث ، وهو مذهب الفراء<sup>(٤)</sup> ، يكون<sup>(٥)</sup> المعنى ( إلا لنعلم ذلك عندكم ، كما قال : « أين شركائي »<sup>(٦)</sup> ) أي على قولكم وعندكم .

﴿قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ رَزَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ . [ ٢٢ ]

(١) قراءة عبد الوارث بن أبي عمرو - انظر مختصر ابن خالويه ١٢١ .

(٢) في ب ، د الزيادة « والقراءة الرابعة على البدل بدل الاشتغال » .

(٣) ب ، د نسي .

(٤) معاني الفراء ٢ / ٣٦٠ .

(٥) يكون زيادة من ب ، د .

(٦) آية ٢٧ - النحل ٦٢ ، ٧٤ - القصص ٤٧ - فصلت .

## شرح إعراب سورة نبا

في الكلام حذف ، والمعنى قل ادعوا الذين زعمتم أنهم آلهة لكم من دُونِ الله ليندعوكم أو ليدفعوا عنكم ما قضاه الله جل وعز عليكم فإنهم لا يملكون ذلك ( ولا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وما أنهم فيهما من شرك وما لهُ منهُم من ظهير ) قال النضحاك والنسفي أي من معين .

﴿وَلَا تُنْفِخُ السَّافَاةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أِذْنٌ<sup>(١)</sup> لَهُ﴾ [ ٢٣ ]

أِذْنٌ<sup>(٢)</sup> وأِذْنٌ بمعنى<sup>(٣)</sup> واحد كما مر في ( وهل يجازي )<sup>(٤)</sup> وه من ههنا للسافعين ، ويجوز أن تكون للمشتق لهم ، وزعم أبو اسحاق أنها للسافعين أشبه بالمعنى ، قال : لأن بعده ( حتى إذا فُزِعَ عن قُلُوبِهِمْ ) فيكون هذا للسلائكة صلوات الله عليهم . وفي هذا خمس قراءات قراءة العامة ( حتى إذا فُزِعَ عن قُلُوبِهِمْ )<sup>(٥)</sup> ، وعن ابن مسعود وابن عباس وسعيد بن جبيرة وسجاهد ( حتى أي فُزِعَ عن قُلُوبِهِمْ )<sup>(٦)</sup> (١) يفتح الفاء والمزاي فهاتان القراءتان بمعنى واحد أي فُزِعَ أَلَمَّةٌ حل وعز عن قُلُوبِهِمْ أي كشف عنها الفزع أي تعدها الفزع ، وكذا يقول سيبويه<sup>(٧)</sup> في قول العرب : رميت عن القوس أي تعدى (فجى القوس ، وقد ذكرنا معناه . وروى هبثم عن عوف عن الحسن أنه قرأ ( حتى إذا فُزِعَ عن قُلُوبِهِمْ )<sup>(٨)</sup> بضم الفاء وبراء غير معجمة وبعدها غبن معجمة وكذا قرأ أبو مجلز . وروى مطر الوراق عن الحسن ( حتى إذا فُزِعَ عن قُلُوبِهِمْ )<sup>(٩)</sup> وهاتان القراءتان يؤيد معناهما إلى معنى

(١) قراءة ابن كثير ونافع وابن عامر ، انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٢٩ وقرأ أبو عمرو وخمزة والكسائي بصيغة المنى للمجهول .

(٢) في ب ، د ، ه وأذن بمعنى إذن .

(٣) الآية ١٧ وقد سبق ذكرها .

(٤) في ب ، د الزيادة اسم ما لم يسم فاعله .

(٥) هي أيضاً قراءة ابن عامر ، انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٣٠ .

(٦) الكتاب ٣٠٨/٢ .

(٧-٣-٤) معاني القراء ٣٦١/٢ ، المحض ١٩١/٢ ، ١٩٢ ، البحر المحيط ٧/٧٧٨ .

## شرح إعراب سورة سبا

الأولين لأن المعنى حتى إذا فرغ عن قلوبهم الفزع أي أربل عن قلوبهم إلا أن مجاهداً قال<sup>(١)</sup> في تفسير هذه الآية على ما رواه عنه ورفاء عن أبي نجيح : إنها هي يوم القيامة . قال : إذا كشف الغطاء وروى أيوب وحيد الطويل عن الحسن (حتى إذا فرغ عن قلوبهم)<sup>(٢)</sup> بضم اثناء وبراء مخففة غير معجمة وبعدهم غين معجمة فهذه الروايات عن الحسن مستقيمات الطرق لا مضطرب في واحد رواهما<sup>(٣)</sup> ، وكلها صحيح عنه . ( قالوا ماذا قل ربكم ) « ماذا » في موضع نصب يقال ويجوز أن يكون « ما » في موضع رفع بالابتداء و « ذا » في موضع الخبر ، ومعناه معنى الذي ( قالوا الحق ) على أن « ماذا » في موضع نصب أي قال الحق ، ويجوز رفع « الحق » على أن ما في موضع رفع ( وهو العلي الكبير ) ابتداء وخبر ، و « العلي » الجبار المتعالي ، و « الكبير » السيد<sup>(٤)</sup> المنفرد .

﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِّنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ ﴾ [ ٢٤ ]

« من » في موضع رفع بالابتداء ، وهي اسم تام لأنها للاستفهام و « يرزقكم » في موضع الخبر ويجوز إدغام القاف / ١٨٨ ب / في الكاف فتشلب القاف كافاً ( وإنا والأصل وإنا فحذفت النون تخفيفاً ) ( أو إياكم ) معضوف على اسم « إنا » ولو عطف على الموضع لكان أو أنتم ويكون ( لعلني ههنا ) للأول لا غير لو قلت : أو أنتم فإذا

(١) ب . د . : شبل .

(٢) ب . د . : منها .

(٣) ب . د . : السيد .

## شرح إعراب سورة سبأ

قُلْتُ: أو إياكم كان للثاني أَوْلَى وحذفت من الأول، ويجوز<sup>(١)</sup> أن يكون للأول<sup>(٢)</sup> وهو اختيار أبي العباس، قال: ومعناه معنى قول المُسْتَنْصِر بِصَاحِبِهِ<sup>(٣)</sup> على صحة التوعيد واستفهام بالحجة الواضحة أحذنا كاذب وقد عرف المعنى، وكما تقول: أنا أفعَل كذا وتُفعل أنت كذا وأحذنا مُخْطِئَةً وقد عُرف أنه هو المُخْطِئُ، وهكذا (وإننا أو إياكم لَعَلَى هُدًى أو في ضَلَالٍ مُبِينٍ).

﴿قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ أُلْحَقْتُ بِهِ شُرَكَاءَ﴾ . [٢٧].

تكون «أروني» ههنا من رؤية القلب أي عَرَفُونِي هذه الأصنام والأوثان التي جعلتموها شركاء لله جل وعز هل شاركته في خَلْقِ شيء فيبتوا ما هو وإلا فَلِمَ تعبدونها؟ ويجوز أن يكون من رؤية البصر فيكون «شركاء» حالاً. قال أبو إسحاق: والمعنى أروني الذين ألحقتموهم به شركاء ثم حذف لأنه في الصلة. قال: ثم قال جل وعز (كلًا) رَدْعٌ وتنبية أي ارتدعوا عن هذا القول، وتنبهوا على ضلالكم.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً﴾ . [٢٨].

نصب على الحال. قال أبو إسحاق: والمعنى أرسلك جامعاً للناس لأنه بَيِّنَةٌ أُرْسِلَ إِلَى الْعَرَبِ وَالْعَجَمِ.

﴿قُلْ لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدُمُونَ﴾ [٣٠]

(١ - ١) ساقط من ب، د.

(٢) ب، د: المستنصر لصاحبه.



## شرح إعراب سورة سبأ

وأجاز<sup>(١)</sup> النحويون (لكم ميعاد يوم)<sup>(٢)</sup> على أنه بدل من ميعاد، وأجازوا (ميعاد يوم لا تستأخرون عنه)<sup>(٣)</sup> على أن يكون ظرفاً وتكون الهاء تعود على يوم ولا يجوز الإضافة كما نقول: إن يوماً زيد فيه أمير عبد الله فيه وزير، بنونين يوم لا غير فإن حذفت فيه جار حذف التنوين ونصبت عبد الله على أنه اسم إن، ويجوز (ميعاد يوم لا تستأخرون)<sup>(٤)</sup> بغير تنوين في يوم على أن يكون الهاء التي في «عنه» تعود على ميعاد لا على يوم.

﴿وقال الذين كفروا لن تؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه﴾ [٣١٦].

قال سعيد عن قتادة: «ولا بالذي بين يديه» من الكتب والأنبياء عليهم السلام. (ولو نرى إذ الظالمون موقوفون عند ربهم) «الظالمون» بالابتداء مرفوعون، و«موقوفون» خبره، والجملة في موضع خفض بالإضافة، ولا يجوز أن تنصب «موقوفون» على الحال؛ لأن إذ ظرف زمان فلا تكون خبراً عن الجث، وجواب «لو» محذوف لعلم السامع (يرجع بعضهم إلى بعض القول) أي يجاوبه والملة الفصيحة هذه يقال: رجعت زياداً. (يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا أنتم لكننا مؤمنين) هذه اللغة الفصيحة ومن العرب من يقول: لولاكم حكاها سيوية<sup>(٥)</sup> ويكون «لولا» تخفض المضمر وترفع المظهر بعدها بالابتداء ونحذف خبره، ومحمد بن زيد يقول: لا يجوز «لولاكم» لأن المضمر غيب المظهر فلما كان المظهر مرفوعاً بإجماع وجب أن يكون المضمر أيضاً مرفوعاً.

(١) في ب، د زيادة الفراء.

(٢) أنظر معاني الفراء ٣٦/٢/٢، البحر المحيط ٢٨٢/٧.

(٣) قرأ بها ابن أبي عبيدة واليزيدي، أنظر مختصر ابن خالويه ١٢٢، البحر المحيط ٢٨٢/٧.

(٤) قرأ بها عيسى، مختصر ابن خالويه ١٢٢.

(٥) أنظر في ذلك: الكتاب ٢٨٨/١.

## شرح إعراب سورة سبا

﴿ . . بَلْ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ ﴾ [٣٢].

أي أنتم اخترتم الكفر ولم يكن لنا عليكم سبيل إلا أن دعوناكم فاستجبتم لنا.

﴿ . . بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ . . ﴾ [٣٣].

قال الأخفش: أي هذا مكر الليل والنهار. قال أبو جعفر: والمعنى والله جل وعز أعلم، مكركم في الليل والنهار أي مشاركتكم<sup>(١)</sup> إيانا ودعائكم لنا إلى الكفر الذي حصلنا على هذا. قال محمد بن يزيد: أي بل مكركم الليل والنهار كما تقول العرب: نهارة صائم، وليلة قائم، وأنشد:

٣٤٦ - لَقَدْ لُمْنَا يَا أُمَّ غَيْلَانَ فِي السَّرَى

وَنُمْتُ وَمَا لِيْلُ الْمَطِيِّ بِنَائِمٍ<sup>(٢)</sup>

وأنشد سيويه:

٣٤٧ - فَنَامَ لَيْلِي وَتَجَلَّى هَمِّي<sup>(٣)</sup>

أي نمت فيه وروى جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير «بل مكر الليل والنهار» / ١٨٩ / قال مسرّ الليل والنهار عليهم فغتموا، وقرأ راشد (بل مكر الليل

(١) في أ: «مشارتكم» تصحيف فائت ما في ب، د. جاء في التمام (شرح) المشاركة: المخاصمة. وفي الحديث: لا تشارك أخاك.

(٢) الشاهد لجوير أنظر: شرح ديوان جرير ٥٥٤، الكتاب ١/ ٨٠، الكامل ١١٨، ١٨٨، ١١٧٠، تفسير الطبري ١١/ ١٤٠، ٢٢/ ٩٨.

(٣) الشاهد لرواية بن النجّاج أنظر: ديوانه ١٤٢، تفسير الطبري ١/ ١٣٩٩، المحتسب ٢/ ١٨٤، الكامل ١١٨ (غير مسوّب).

شرح إعراب سورة نبا

## سَدِيلُ مَكْرٍ ابْدِيلُ

والنهار<sup>(١)</sup> بالنصب كما يقال : رأيتُه مُقَدِّمَ الحاج ، وإنما يجوز هذا فيما يُعْرَفُ ، ولو قلت : رأيتُه مُقَدِّمَ زيد لم يجز ( إذ قاموا أن نكثُرَ بالله بالله ونَجْعَلُ له أنداداً ) قال :  
ويقال : ندبيل : وأنشد :

٣٤٨ - تيسما تحملون إلي ندًا  
وما تيمم لذي حسب ندبيل<sup>(٢)</sup>

( وأسروا الندامة لما رأوا العذاب ) في معناه قولان : أحدهما أن معنى أسروا  
أظهروا وأنه من الأضداد ، كما قال :

٣٤٩ - تجاوزت أحراساً إليهما ومعثرا  
علي حراساً لويشرون مقتلي<sup>(٣)</sup>

وقد روي يَشْرُونَ<sup>(٤)</sup> . وقيل وأسروا الندامة نبيبت الندامة في أسرار  
وجوههم . وقيل : الندامة لا تظهر وإنما تكون في القلب وإنما يظهر ما يتولد عنها .

﴿ . . . إِنْ قَالَ مُتَرَفُّوْهَا . . . ﴾ [٣٤]

(١) أنظر مختصر ابن خالويه ١٢٢ ، المحاسب ١٩٣/٢ .

(٢) مر الشاهد ٢٣٧ .

(٣) الشاهد لامرئ القيس ، أنظر ديوان امرئ القيس ١٣ « وأهوال معشر على حراس لويشرون » .

شرح القصائد السبع الطوال ٤٩ .

(٤) يشرون : يظهرون .

## شرح إعراب سورة صبا

قال سعيد عن قتادة: مترفوها جبابرتها ورؤ وسها وقادة الشر.

﴿قُلْ إِنْ رَبِّي يَسْطُرُ الرَّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [٣٦].

أحسن ما قيل في هذا قوله الحسن، قال: يَخِيرُ لَهُ والمعنى على قوله «ولكن أكثر الناس لا يعلمون» أن الله جل وعز إنما يسطر الرزق لمن يشاء، ويقدر على المحنة ويفعل بهم الذي هو خير لهم.

﴿وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَى...﴾ [٣٧].

قال الأخفش: أي أزلاًفاً. وهو اسم المضدر وزعم الفراء<sup>(١)</sup> أن التي تكون للأموال والأولاد جميعاً، وله قول آخر، وهو مذهب<sup>(٢)</sup> أبي إسحاق، يكون المعنى وما أموالكم بالتي تقربكم عندنا زُلْفَى [ولا أولادكم بالتي تقربكم عندنا زُلْفَى]<sup>(٣)</sup> ثم حذف، وأبدل الفراء:

٣٥٠ - نحن بما عندنا وأنت بما عندك راضٍ وانصراحي مُخْشَعَةٌ<sup>(٤)</sup>

(١) معني الفراء ٢/٣٣٦

(٢) ب د هـ قول:

(٣) زيادة من ب د هـ

(٤) مر الشافعي ١٨٥ -

٣٥١ - إِنِّي ضَمَيْتُ بِمَا آتَانِي مَا جِئْتُ

وَأَبِي وَكَأَنِّي وَكُنْتُ غَيْرَ غَدُورٍ<sup>(٢)</sup>

آمن كذا قال، ولست أحصل معناه. (فأولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا). وأجاز النحويون «أولئك لهم جزاء الضعف» يكون بدلاً من جزاء أو على إصمارة مبتدأ، وأجازوا «أولئك لهم جزاء» ويجوز<sup>(٣)</sup> في غير القرآن بالثنتين وبالثلاثي وباللواتي وبالأولاد خاصة. (إلا من آمن) في موضع نصب بالاستثناء. وزعم أبو إسحاق أنه في موضع نصب على البديل من الكاف والميم التي في «تقربكم» وهذا القول كأنه غلط لأن الكاف والميم للمخاطب فلا يجوز البديل، ولو جاز هذا الجاز: رأيتك زيداً. وقول أبي إسحاق هذا هو قول الفراء<sup>(٤)</sup> إلا أن الفراء لا يقول: بدل لأنه ليس من لفظ الكوفيين ولكن قوله يؤول إلى ذلك وزعم أن مثله «إلا من أتى الله بقلب سليم»<sup>(٥)</sup> يكون منصوباً عنده وينفع وأجاز الفراء<sup>(٦)</sup> أن يكون «من» في قوله جل وعز «بالتقربكم عندنا زُلْفَى إِلَّا مَنْ آمَنَ» في موضع رفع بمعنى ما هو إلا من آمن كذا قال، ولست أحصل<sup>(٧)</sup> معناه. (فأولئك لهم جزاء

(١) ب، د زيادة: أي نحن بما اعتدنا راضون لم نحذف.

(٢) الشاهد للقرودى. انظر: الكتاب ٣٨/١، تفسير الطبري ١٥٨/٢٦ شرح الشواهد المشتملي ٣٨/١. وذكر غير مسبوب في معاني الفراء ١/٤٣٤، ٢/٣٦٣. شرح إيات ميبود للنحاس ٥٢. «هم غير موجود في ديوان القرودى».

(٣) ب، زيادة: أي وكأن غير غدور ثم حذف.

(٤) انظر معاني الفراء ٢/٣٦٣ «وإن شئت أوفقت عليها التقريب أي لا يقرب الأموال إلا من كان مطلعاً».

(٥) آية ٨٩ - الشعراء.

(٦) انظر معاني الفراء ٢/٣٦٣.

(٧) ب، د: احفظ.

## شرح إعراب سورة نبا

الضَّعْفُ بما عملوا) وأجاز التحويون «أولئك لهم جزاء الضَّعْفِ» الضَّعْفُ بمعنى أولئك لهم أن تعجزهم الضَّعْفُ، وأجازوا «أولئك لهم جزاء الضَّعْفِ»<sup>(١)</sup>. قال أبو إسحاق: والمعنى<sup>(٢)</sup> أولئك لهم الضَّعْفُ جزاء أي في حال مجازاتهم<sup>(٣)</sup>. (وهم في العُرْفَاتِ آمِنُونَ) وعن الحسن (في العُرْفَاتِ)<sup>(٤)</sup> إسكان الراء، وعن الأعمش وحمة (في العُرْفَةِ)<sup>(٥)</sup>. قال أبو جعفر: «العُرْفَاتِ» جمع عُرْفَةٍ على جمع السليم إلا أن الراء ضمت فرقا بين الاسم والنعت، ومن قال: عُرْفَاتٍ حذف الضمة لثقلها، ومن قال: عُرْفَاتٍ أبدل من الضمة فتحة لأنها أخف، ويجوز أن يكون «عُرْفَاتِ» جمع عُرْفٍ ومن قرأ (العُرْفَةِ) أتى بواحدة تدل على جماعة والجمع أشبه لأن الأخبار عن جمع.

﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ﴾ [٣٩].

وهذا فيما أنفق في طاعة الله جل وعز فهو مَخْلَفٌ لا محالة إما في الدنيا وإما في الآخرة. (وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ) أي رزق العباد.

﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعاً﴾ [٤٠].

على الحال (ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ / ١٨٩/ ب أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون) قال سعيد عن قتادة هذا استفهام مثل قوله جل وعز لعيسى عليه السلام «أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي الْهَيْبَةَ»<sup>(٦)</sup>. قال أبو جعفر: والمعنى أن الملائكة صلوات

(١) انظر ذلك كله في معاني الفراء ٢/ ٢٦٤، مختصر ابن خالويه ١٢٢.

(٢) والمعنى زيادة من ب، د.

(٣) في أ: مجازاة فائت ما في ب، د.

(٤) قرأها أيضاً لأعمش وعبد بن كعب، انظر مختصر ابن خالويه ١٢٢.

(٥) انظر كتاب البجة لابن مجاهد ٥٣٠.

(٦) آية ١١٦ - المائة.

## شرح إعراب سورة صبا

الله عليهم إذا أكذبتهم كان في ذلك نبيكيت<sup>(١)</sup> لهم .

﴿قَالُوا مُبِخَاتُكَ أَنْتَ وَإِنَّا مِنْ دُونِهِمْ﴾ . [٤١] .

أي أنت المتولي لنا دُونِهِمْ (بل كانوا يعبدون الحق) أي بطيعونهم (أكثرهم بهم مؤمنون) بقبولهم منهم وهو مجاز .

﴿قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِوَاحِدَةٍ﴾ . [٤٦] .

قال سفيان عن ليث عن مجاهد : «بواحدة» قال : لا إله إلا الله ، وقال غيره : تقديره بخصلة واحدة ثم يتيها بقوله<sup>(٢)</sup> جل وعز : (أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَىٰ خِزْفٍ) وتكون «أن» في موضع خفض على البدل من واحدة أو في موضع رفع على إضمار مبتدأ ، ومذهب أبي إسحاق أنها في موضع نصب بمعنى لأن تقوموا «مثنى وفردى» على الحال وهو لا ينصرف لعلتين قد ذكرناهما<sup>(٣)</sup> ، (ثم تنفكروا) معطوف على تقوموا .

﴿قُلْ إِنْ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَآمُ الْغُيُوبِ﴾ . [٤٨] .

وقرأ عيسى بن عمر (علام الغيوب)<sup>(٤)</sup> على أنه بدل أي قل أن ربي علام الغيوب يقذف بالحق . قال أبو إسحاق : والرفع من جهتين : على الموضع لأن الموضع رفع وعلى البدل مما في «يقذف» . قال أبو جعفر : وفي الرفع وجهان آخران : يكون خبراً بعد خبر ، ويكون على إضمار مبتدأ . وزعم الثراء أن الرفع في

(١) بـ ، د : تكذيب .

(٢) بـ ، د : فقال .

(٣) انظر إعراب الآية ٣ - النساء

(٤) قرأ بها أيضاً ابن أبي إسحاق . انظر مختصر ابن خالويه ١٢٢

## شرح إعراب سورة سبا

مثل هذا أكثر في كلام العرب إذا أتى بعد خبر «إن» ومثله (١) «إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَافُ أَهْلَ النَّارِ» (٢).

﴿قُلْ جَاءَ الْحَقُّ﴾ . . ﴿[٤٩]﴾ .

قال سعيد عن قتادة، قال: القرآن. قال أبو جعفر: والتقدير جاء صاحب الحق أي الكتاب الذي فيه البراهين والحجج الحق. (وما يُبدى الباطل) قال سعيد عن قتادة، قال: الباطل إبليس. والتقدير (٣) في العرية صاحب الباطل. وقال الضحاك: الباطل الآلهة. وقال: وما يُبدى وما يُعبد أي ما يحيي (٤) وما يسميت وقال قتادة «ما يُبدى وما يُعبد» (٥) ما يخلق وما (٥) يبعث. وقال غيره: «ما يبدى الباطل» أي ما يتبدى بحجة و«ما يعبد» ما يحكي عن غيره حجة «ما» الأولى في موضع نصب يبدى، و«ما» الثانية في موضع نصب يعبد. قال أبو إسحاق: وا جود أن تكون «ما» نافية.

﴿قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي﴾ . . ﴿[٥٠]﴾ .

شرط وجوابه، وكذا (وإن اهتديت فيما يُوجي إلي ربي) فإن جعلت «ما» بمعنى الذي كانت الهاء محذوفة، وإن جعلتها مصدرًا لم يحجج إلى عائد (إنه سميع قريب) أي يسمع ممن دعاه قريب الإجابة له.

﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ فَزَعُوا فَلَافَتْ﴾ . . ﴿[٥١]﴾ .

(١) ومثله زيادة من ب، د.

(٢) آية ٦٤ - ص.

(٣) والتقدير زيادة من ب، د.

(٤ - ٥) ساقط من ب، د.

(٥) ب، د: ولا.



## شرح إعراب سورة بآ

حذفت جواب «لو» قال أبو إسحاق: المعنى ولو ترى إذ فرغوا لرأيت ما يُعتبر به عبرة شديدة أي فلا فوت لهم أي فلا يُمكِنُهُم الفوت.

وقرأ أبو عمرو والكسائي والأعمش وحمزة ﴿وَأَنَّى لَهُمُ التَّنَاقُشُ﴾ [٥٢] بالنهز وأبو عبيد يستبعد هذه القراءة<sup>(١)</sup>، لأن «التنّاش» البُعْدُ فيكون وأنّى لهم البعد من مكان بعد. قال أبو جعفر: والقراءة جائزة حسنة ولها وجهان في كلام العرب ولا<sup>(٢)</sup> يتناوً بها هذا المتناول<sup>(٣)</sup> البعيد، فأحد الوجهين أن يكون الأصل غير مهموز ثم همزت الواو لأن الحركة فيها خفية وذلك كثير في كلام العرب، وفي المصحف الذي<sup>(٤)</sup> نقلته الجماعة عن الجماعة «وإذا الرسل أُنْتِـمَّتْ»<sup>(٥)</sup> والأصل «وَفُتَّتْ» لأنه مشتق من الوقت. ويقال في جمع دار: أدور. والوجه الآخر قد ذكره أبو إسحاق: قال: يكون مشتقاً من «انبتش» وهو الحركة في إبطاء أي من أين لهم الحركة فيما قد بُعِدَ وقد كفروا به من قبل؟

﴿وَيَقْدِفُونَ بِالْغَيْبِ مَنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ﴾ [٥٣].

والعرب تقول لكل من يتكلم بما لا يحقه: هو يقذف ويرجم بالغيب «من مكان بعيد» على التمثيل بمن يبرجم ولا يقصّب برجمه. ومن قرأ (ويقدفون)<sup>(٦)</sup> / ١٩٠ / أ فمعناه عنده يقذف به إليهم من يعيرهم ويفضلهم.

﴿وَجِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ﴾ [٥٤].

(١) قراءة البجة سوي ابن عامر والحريري. التيسير ١٨١.

(٢) ب، د: زيادة «قال».

(٣-٣) في ب، د: «ولا يتناول هذا المتناول».

(٤) ب، د «التي» تحريف.

(٥) آية ١١ - التيسير.

(٦) قرأ بها مجاهد، غنصر ابن خالويه ١٢٢.

## شرح إعراب سورة سبأ

قِيلَ: جِيلٌ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ النِّجَاحِ مِنَ الْعَذَابِ، وَقِيلَ: جِيلٌ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَهُ فِي الدُّنْيَا مِنْ أَمْوَالِهِمْ وَأَهْلِيهِمْ. وَمَذْهَبُ قَنَادَةَ أَنْ الْمَعْنَى أَنَّهُمْ كَانُوا يَشْتَهُونَ أَنْ يَقْبَلَ مِنْهُمْ أَنْ يَطْلِعُوا اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ وَيَتَّبِعُوا إِلَى مَا بَأْمَرَهُمْ بِهِ فَجِيلٌ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ ذَلِكَ، لِأَنَّ ذَلِكَ إِنَّمَا كَانَ فِي الدُّنْيَا، وَقَدْ زَالَتْ فِي ذَلِكَ الْوَقْتُ. وَالْأَصْلُ فِي جِيلٍ «حَوْلٌ» فَقُلِبَتْ حُرُكَةُ الْوَاوِ عَلَى الْحَاءِ فَانْقَلَبَتْ يَاءٌ فَحُذِفَتْ حُرُكَتُهَا لِثِقَلِهَا (إِنَّهُمْ كَانُوا فِي سُبُلِكَ) أَيِ فِي الدِّينِ وَالتَّوْحِيدِ «مَرِيبٌ» أَيِ يُسْتَرَابُ بِهِ.

الاصح نقلت  
أد القس



## شرح إعراب سورة فاطر

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ . . ﴾ [١]

فيه ثلاثة أوجه : الخفض على النعت ، والرفع على اضممار مبتدأ ، أو  
النصب على المدح ، وحكى سيبويه<sup>(١)</sup> : الحمد لله أهل الحمد مثله ، وكذا  
( جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا ) ولا يجوز فيه التنوين لأنه لما مضى « رُسُلًا » مفعول  
ثان ، ويقال : على اضممار فاعل لأن « فاعلاً » إذا كان لما مضى مضافاً لم يعمل  
شيئاً ( أولى أجنحة ) [ نعت ، قال أبو اسحاق : أي اصحاب أجنحة ]<sup>(٢)</sup> ( مُتَنِي  
وَقُلَاتِ وَرُبَاعِ ) لم ينصرف لأن فيها علتين : احدهما أنها معدولة فهذا اتفاق<sup>(٣)</sup> ،  
واختلف<sup>(٤)</sup> في الثانية لأن النحويين القدماء لم يذكروها . قال أبو اسحاق : العلة  
الثانية أنه عدل في حال نكرة وقال غيره : العلة الثانية أنه صفة ، وقول ثالث أنه  
معدول<sup>(٥)</sup> عن اثنين اثنين فهذه علة ثانية .

﴿ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا . . ﴾ [٢]

(١) (٢٤٨/١) .

(٢) زيادة من ب ، د .

(٣-٣) في ب ، د اتفاق من النحويين كلهم واختلفوا في العلة .

(٤) ب ، د : عدل .

## شرح إعراب سورة فاطر

وأجاز النحويون<sup>(١)</sup> في غير القرآن : فلا يُمسكُّ له ، على لفظ « ما »  
« ولها » على المعنى وأجازوا : « وما يُمسكُّ فلا يُرسَلُ لها على معنى « ما » ،  
وأجازوا : فلا ممسك لها ، يكون بمعنى ليس ، وكذا « فلا سُرسلَ له »  
وأجازوا « ما يفتح الله للناس من رحمة » تكون « ما » بمعنى الذي .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ . . ﴾ [٣]

هذه قراءة شيبة ونافع وأبي عمرو وعاصم ، وقراً شقيق بن سلمة ويزيد بن  
القعقاع ويحيى بن وثاب<sup>(٢)</sup> وحزمة والكسائي ( هل مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ )<sup>(٣)</sup> ويجوز  
نصب غير على الاستثناء . والرفع من جبهتين : أحدهما<sup>(٤)</sup> بمعنى هل من خالق  
إلا الله بمعنى ما خالق إلا الله<sup>(٥)</sup> ، والوجه الثاني أن يكون نعتاً على الموضع ، لأن  
المعنى هو خالقي غير الله . والخفض على اللفظ ، وقال حماد بن سلمة حدثنا  
حميد الطويل قال قلت للحسن : من خلق الشر ؟ فقال : سبحانه الله ، هل من  
خالق غير الله جل وعز الله خلق الخير والشر .

﴿ وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ . . ﴾ [٤]

تأسيماً له ﷺ ( وإلى الله ترجع الأمور ) قال أبو اسحاق : أي الأمور مرجعها  
إلى الله جل وعز فيجاري من كذب<sup>(٦)</sup> وينصّر من كذب من رُسُلِهِ<sup>(٦)</sup> .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا . . ﴾ [٥]

(١) انظر ذلك في معاني الفراء ٢/٦٦ .

(٢) في ب ، د زيادة « والأعشى » .

(٣) معاني الفراء ٢/٣٦٦ .

(٤) ب ، د : - جهين أحدهما

(٥) ب ، د : غير .

(٦-٦) ساقط من ب ، د .

قال سعيد بن جبیر : غرور الحياة الدنيا أن يُشغَلَ الإنسانُ بغيرها ، وفنتها عن عمل الآخرة حتى « يقول يا ليتني قد مت لحياتي »<sup>(١)</sup> (ولا يُغُرُّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ) وقال شعبة عن سمك ( ولا يغرنكم بالله الغرور )<sup>(٢)</sup> بضم الغين . وفي ثلاثة أقوال : منها أن يكون جمع غارٍ ، كما تقول<sup>(٣)</sup> جالسٌ وجُلوسٌ ، وهذا أحسن ما قيل فيه ، ويكون معناه كمعنى « الغرور » ، قال أبو حاتم : الغرورُ جمعُ غَرٍ ، وغرٌ مصدر ، والقول الثالث يكون الغرور مصدرًا ، وهذا بعيد عند أبي إسحاق لأن قررتُه مُتَعَدٍ . والمصدرُ من المُتَعَدِّي إنما هو على فعلٍ نحو ضربه ضربهً إلا أشياء يسيرة سمعت لا يقاس عليها قالوا : لزمتهُ لزومًا ، ونهكته المرضي نُهوًا . فأما معنى هذا الحرف فأحسن ما قيل فيه ما قاله سعيد بن جبیر . قال : الغرورُ بالله جل وعز أن يكون الإنسان يعمل المعاصي ثم يتمنى على الله جل وعز المغفرة .

#### ﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ . . ﴾ [٦]

ويكون عدو بمعنى مُعَادٍ فَيُشْتَى ويجمع ويؤنث ، ويكون بمعنى النسب فيكون موحداً بكل حال كما قال جل وعز : « فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي »<sup>(٤)</sup> وفي المؤنث على هذا عدو أيضاً . فأما قول بعض النحويين : إن الواو خفية فجاؤا وبالهاء فخطأ بل الواو حرف جلد . ( فَاتَّخَذُوهُ عَدُوًّا ) مفعولان . ( إنما يدعوا حزبه ) كَقَتَّ « ما » « إِنَّ » عن العمل فوقع بعدها الفعل ( لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ) .

#### ﴿ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ [٧]

- 
- (١) آية ٢٤ - الفجر .  
(٢) انظر مختصر ابن خالويه ١٢٢ .  
(٣) ب ، د ؛ يقال .  
(٤) آية ٧٧ - الشعراء .

## شرح إعراب سورة فاطر

يكون بدلاً من « أصحاب » ويكون في موضع خفض ، ويكون بدلاً من حربه فيكون في موضع نصب ، أو يكون بدلاً من الواو فيكون في موضع رفع ، وقول رابع ، وهو أحسنها ، يكون في موضع رفع بالابتداء ويكون خبره ( لَّهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ) . فاما ( والذين آمنوا ) ففي موضع رفع بالابتداء وخبره ( لَّهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ) .

﴿ أَقْمَنَ زَيْنَ لَهُ سُوءَ عَمَلِهِ ۖ ۝ [٨] ﴾

« مَنْ » في موضع رفع بالابتداء ، وخبره محذوف لما دل عليه . قال الكسائي : والذي دل عليه ( فلا تذهب نفسك عليهم حسرات )<sup>(١)</sup> والمعنى أقمن زَيْنَ له سوء عمله فرآه حسناً ذهبت نفسك عليهم حسرات<sup>(٢)</sup> ، قال : وهذا كلام عربي حسن ظريف لا يعرفه الا قليل . والذي قاله الكسائي أحسن ما قيل في الآية لما ذكره فمن الدلالة على المحذوف ، والمعنى أَنَّ الله جل وعز نهى النبي ﷺ عن شدة الاعتماد بهم والحزن عليهم كما قال جل وعز « لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ »<sup>(٣)</sup> قال أهل التفسير : أي : قاتل نفسك ، وقرئ علي إبراهيم بن موسى عن اسماعيل ابن إسحاق قال : حدثنا نصر بن علي قال : سألت الأصمعي عن قول النبي ﷺ في أهل اليمن « هم أرقُّ قلوباً وأبخع طاعةً »<sup>(٤)</sup> ما معنى أبخع طاعةً ، قال : أنصح طاعةً قال : فقلت له : إن أهل التفسير مجاهداً وغيره يقولون : في<sup>(٥)</sup> قول الله جل

(١ - ١) ساقط من ب د ه .

(٢) آية ٣ - الشعراء .

(٣) اللسان ( بضع ) وفي حديث عقبة بن عامر أن النبي ﷺ قال : أتاكم أهل اليمن هم أرق قلوباً والبن أفئدة وأبخع طاعة أي أنصح في الطاعة من غيرهم كأنهم بالغوا في بضع أنفسهم أي فبرها وأذلتها بالطاعة .

وانظر الترمذي - المناقب ١٠ / ٢٨٦ .

(٤) ب د ه : معنى .

## شرح إعراب سورة فاطر

وعز « لَعَلَّكَ بِأَخْعُ نَفْسِكَ » معناه قاتل نفسك فقال : هو من ذلك بعينه كأنه من شدة النصيح لهم قاتل نفسه ، وقراءة أبي جعفر ( فلا تُدْجِبْ نَفْسَكَ )<sup>(١)</sup> والمعنيان متقاربان و « حُصِرَاتٍ » منصوب على أنه مفعول من أجله أو مصدر .

﴿ . . . وَبَلَدٍ مَيْتٍ . . . ﴾ [٩] وَمَيْتٍ<sup>(٢)</sup> واحد ، وكذا مَيْتَةٌ وَمَيْتَةٌ واحد . هذا قول الحدائق<sup>(٣)</sup> من النحويين ، وقال محمد بن يزيد : هذا قول البصريين ولم يستثن أحداً واستدل على ذلك بدلائل قاطعة من كلام العرب .

وأنشد :<sup>(٤)</sup>

٣٥٢ - لَيْسَ مِنْ مَاتَ فَاسْتَرَاخَ بِمَيْتٍ  
إِنَّمَا الْمَيْتُ مَيْتُ الْأَحْيَاءِ  
إِنَّمَا الْمَيْتُ مَنْ يَعِيشُ كَثِيباً  
كَاسِفاً بَالَهُ قَلِيلَ الرِّجَاءِ  
وَيُرَوِّى « قَلِيلَ الرِّجَاءِ » قال : فهل ترى بين ميت وميت من فرق ؟ وأنشد :

٣٥٣ - هَيُّونَ لَيْتُونِ أَيْسَارَ بُنُورِيسِرٍ  
سُوَاسَ مَكْرُمَةٍ أَبْنَاءِ أَيْسَارٍ<sup>(٥)</sup>

(١) معاني الفراء ٣٦٧/٢ .

(٢) قرأه نافع وحفص والكماسي مثقلاً والباقون مخففاً . التيسير ١٨٧ .

(٣) أنظر ذلك في الانصاف مسألة ١١٥ .

(٤) الشعر لعدي بن الرعلاء الغساني أنظر : الأصمعيات ١٧٠ ، ١٧١ ، إنما الميت من يعيش ذليلاً سيباً  
بأنه قليل الرجاء ، شرح ما يقع فيه التصحيف والتحريف ٣٨٠ ، ٣٨١ ( الأول ) اشتقاق أسماء الله  
للزجاجي ورقة ٥٨ ب ، البيان في غريب إعراب القرآن ١٩٨/١ ( الأول ) ، اللسان ٩١/٢ ،  
الخزانة ١٨٧/٤ .

(٥) نسب الشاهد لعبيد بن العرندس الكلبي أنظر : الكامل ٧٢ ذوير . . . وورد غير منسوب في  
الخصائص ٢٨٩/٢ .



## شرح إعراب سورة فاطر

قال : قد أجمعوا على أن قوله : هَيِّنُونَ وَهَيِّنُونَ واحد ، فكذا هَيَّتْ وَهَيَّتْ وَهَيَّتْ  
وسَيِّدٌ ، قال : وزعم سيبويه أن قولهم كان كَيِّنُونَهُ وصَارَ صَيِّرُونَهُ الأصل فيه كَيِّنُونَهُ  
وصَيِّرُونَهُ ، وكذا قَيِّدُونَهُ<sup>(١)</sup> ، وردَ محمد بن يزيد<sup>(٢)</sup> على الكوفيين قولهم : إنه  
فَعْلُولٌ من جهتين : إحداهما لأنه ليس في كلام العرب فَعْلُولٌ / ١٩١ / والثانية أنه  
لو كان كما قالوا لكان بالواو . قال أبو جعفر : وهذا كلام يَبِينُ حَسَنُ في كَيِّنُونَهُ لأنها  
من الكَوْنِ وفي القيدودة لأنها من الأقود . ( كذلك النُّشُورُ ) أي كذلك تُحْبَوْنَ بعد  
ما مِتُّم . من تَشَرَّ الانسان تُشَرُّوا إذا حَيَّيْ وأنشِره الله جل وعز .

### ﴿ من كان يُريدُ العِزَّةَ . . ﴾ [١٠]

التقدير عند الفراء من كان يريد علم العِزَّة وكذا قال غيره من أهل العلم من  
كان يريد علم العِزَّة التي لا ذلة معها لأن العِزَّة إذا كانت تؤدِّي إلى ذلة فإنها<sup>(٣)</sup> هي  
تعْرِضُ للذلة<sup>(٤)</sup> ، والعِزَّة التي لا ذلة معها لله جل وعز ( جسيماً ) على الحال . وقدر  
أبو إسحاق معناه : من كان يريد بعبادة الله جل وعز العِزَّة به فإن الله يعزُّه في الآخرة  
والدنيا . ( إليه يصعدُ الكَلِمُ الطَّيِّبُ ) تَمُّ الكلام وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي  
( إليه يصعدُ الكلام )<sup>(٥)</sup> والكَلِمُ جَمْعُ كَلِمَةٍ . وأهل التفسير ابن عباس ومجاهد  
والربيع بن أنس وشهر بن حوشب وغيرهم قالوا : والمعنى العمل الصالح يرفع  
الكَلِمُ الطَّيِّبُ . وهذا رد على المرجئة . ( والعملُ الصَّالِحُ ) رفع بالابتداء أو على  
اضمار فعل . فاما أن يكون مرفوعاً بمعنى ويرفعه العمل الصالح فخطأ ؛ لأن

(١) في س . د زيادة لثانية ، والأصل في كَيِّنُونَهُ قَلُّوا الواء ، لمحركه فالتثنية بـ ان قد غُضِّتْ إحداهما  
في الأخرى . ووزنه ، يعلِّله لأنها من كان يكون أصلها الراء وكذلك قَوَّاهم : صَيِّرُونَهُ وقَيِّدُونَهُ الأصل  
فيهما صَيِّرُونَهُ وقَيِّدُونَهُ

(٢) المقتضب ٣/ ١٣٥ .

(٣-٣) في ب . د ، فالثاني تعرض للذات .

(٤) أنظر معاني الفراء ٢/ ٣٦٧

## شرح إعراب سورة فاطر

الفاعل إذا كان قبل الفعل لم يرتفع بالفعل . هذا قول جميع النحويين إلا شيئاً حكاه لنا علي بن سليمان عن أحمد بن يحيى أنه أجاز : زيد قام بمعنى قام زيد . قال أبو جعفر : ويبيّن لك فساد هذا قول العرب : الزيدان قاما ، ولو كان كما قال ثعلب : الزيدان قام . ( والذين يَمْكُرُونَ السيئات ) بمعنى والذين يعملون السيئات فتكون السيئات مفعولة ، ويجوز أن يكون التقدير والذين يسبّون فيكون السيئات مصدرأ ( لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ) خبر « الذين » ( وَمَكْرُ أُولَئِكَ ) مبتدأ ، وهو<sup>(١)</sup> ابتداء ثان و ( يُبَوَّرُ ) خبر الثاني ، ويجوز أن يكون خبراً عن الأول ، ويكون هذا<sup>(٢)</sup> زائدة . وتقول : (٣) باز يُبَوَّرُ إذا هلك ومنه بارت السوق ، ونعوذ بالله جل وعز بوار الأيم .

### ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ . . ﴾ [١١]

قال سعيد عن قتادة قال : يعني آدم عليه السلام والتقدير على هذا خلق أصلكم من تراب ( ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ) قال : أي التي أخرجها<sup>(٤)</sup> من ظهور<sup>(٥)</sup> أبائكم ( ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا ) قال : أي زوج بعضكم بعضاً ( وَمَا يُعْمَّرُ مِنْ عُمرٍ وَلَا يُنْقَضُ مِنْ عُمرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ ) . حدثنا علي بن الحسين عن الحسن بن حماد قال : حدثنا ابن عوانة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس : وما يُعْمَّرُ مِنْ عُمرٍ إِلَّا كُتِبَ عُمره كم هو سنة ؟ كم هو شهراً ؟ كم هو يوماً ؟ وكم هو ساعة ؟ ثم يُكْتَبُ عند عُمره نُقْصٌ كذا نقص كذا حتى يوافق النقصان العمر . ومذهب الفراء في

(١) ب ، د ، هـ ، هم « تحريف .

(٢) في ب ، د ، هـ ، هم « تحريف . وهنا يشير إلى لفظة « هو » في الآية .

(٣) ب ، د : يقال .

(٤ - ٤) في ب ، د ، أحدهما من ظهر .

(٥ - ٥) في ب ، د زيادة « من » قبل كل مستفهم عن « من سنة . . » من شهر « من يوم ، من ساعة .

## شرح إعراب سورة فاطر

معنى « وما يعمر من معمر » أي ما يطول من عمره وما يُنقص من عمره يعني آخر أي ولا ينقص الآخر من عمر ذاك (إلا في كتاب إن ذلك على الله يسير) والفعل منه يَمر ولو سميت به إنساناً انصرف لأنه فَعِيل .

﴿ وما يستوي البحران هذا غُذِبَ قُرأت ﴾ [١٢]

روى ابن عباس قال : قرأت حلو ، وأجأج : مالح مر . وقرا طلحة<sup>(١)</sup> ( وهذا ملح أجأج )<sup>(٢)</sup> بفتح الميم وكسر اللام بغير ألف ، وأما المالح فهو الذي يجعل الملح لاصلاح الشيء . ( ومن كل تأكلون لحماً ضريباً ) لا اختلاف في هذا أنه منهما جميعاً . ( وتُستخرجون حلية تلبسونها ) مذهب أبي اسحق أن الحلية إنما تُستخرج من الملح فقيل :<sup>(٣)</sup> منهما لأنهما مختلطان ، وقال غيره : إنما تُستخرج الأصناف التي قال فيها الحلية من الدر وغيره ، ومن المواضع التي فيها العذب والملح نحو العيون وقال محمد بن يزيد قولاً ثالثاً هو أحسنها قال : إنما تُستخرج الحلية من الملح خاصة ، وليس هذا عنده لأنهما<sup>(٤)</sup> مختلطان ولكن / ١٩١ ب / جمعاً<sup>(٥)</sup> ثم خبر عن أحدهما كما قال جل وعز « ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله »<sup>(٦)</sup> وكما تقول : لو رأيت الحسن والخجأج لرأيت خيراً وشرأ ، وكما تقول : لو رأيت الأصمعي وسيبويه لسألت يدك لغة ونحواً ، فقد عُرف معنى هذا ، وهو كلام فصيح كثير فكذا « ومن كل تأكلون لحماً ضريباً وتُستخرجون حلية تلبسونها » فاجتمع في الأول وانفرد الملح بالثاني فصار

(١) ب ، د : وروى طلحة عن ابن عباس

(٢) انظر المحاسب ١٩٩/٢ .

(٣) ب ، د ، د فقال : وبعدها الزيادة : يستخرج

(٤) ب ، د : لأنه .

(٥) ب ، د : جميعاً .

(٦) آية ٦٧ - يونس .

## شرح إعراب سورة فاطر

مجتمعين<sup>(١)</sup> في كل هذا . قال : ( وترى الفلك فيه مواجر ) أي في الملح خاصة ، ولولا ذلك لقال : فيهما وقد تحرّبت السفينة تمحّر وتمحّر إذا شقت الماء ، كما قال : (٢)

٣٥٤ - يَشُقُّ حَبَابُ الْمَاءِ خَيْزُومَهَا بِهَا

كما قسم الشرب السفائل باليد<sup>(٣)</sup>

وقيل : الأجل المسمى ههنا القيامة لأنها عند الله جل وعز مسناة لوقت معلوم ﴿ . . . وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ ﴾ [١٣] قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس القطمير جلد الثواة .

﴿ إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دَعَاءَكُمْ ﴾ . . . [١٤]

شروط ومجازاة ( ولو سمعوا ما استجابوا لكم ) فيه معنى الأول وإن كانت لولا يجازى بها . قال قتادة « ما استجابوا لكم » ما تبعوكم ولا قبلوا منكم ( ويوم القيامة يكفرون بشرككم ) . قال أبو اسحاق : أي يقولون : ما كانوا إيانا يعبدون ( ولا ينبئك مثل خير ) قال قتادة : الله جل وعز أخبر<sup>(٤)</sup> أنه يكون هذا<sup>(٥)</sup> منكم يوم القيامة .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ ﴾ . . . [١٥]

بتخفيف الهمزة الثانية أجود الوجوه عند الخليل رحمه الله ويجوز تخفيف

(١) في ب ، ٥ ، ٥ فصلاً لمجتمعين « تحريف » .

(٢) في ب ، ٥ ، ٥ سمعت لها صوتاً كما قال طرفة .

(٣) أنظر : ديوان طرفة بن العبد ٧ ، شرح الفصائد السبع لابن الأنباري ١٣٨ .

(٤-٥) في ب ، ٥ ، ٥ : أخبر أن هذا يكون منهم .

## شرح إعراب سورة فاطر

الأولى وحذفها<sup>(١)</sup> وتخفيفها جميعاً وتحقيقهما جميعاً . ( واللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْخَبِيرُ ) تكون « هو » زائدة فلا يكون لها موضع من الاعراب ، وتكون مبدأة فيكون موضعها رفعاً .

### ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ . .﴾ [ ١٦ ]

شرط ومجازاة وفيه حذف تستعمله العرب كثيراً . والتقدير : إن يشأ أن يذهبكم يذهبكم وحُذِفَتْ مِنْ « يَشَأْ » الضمة التي كانت على الهسوة فلما سَكَتَتْ حُذِفَتْ الألف التي قَبْلَهَا ( وَيَأْتِ ) معطوف على يذهبكم .

### ﴿وَلَا تَزِرُ . .﴾ [ ١٨ ]

مقطوع<sup>(٢)</sup> مما قبله والأصل تَوَزَّرَ حُذِفَتْ الواو اتباعاً ليزر ( وازرة ) نعت لمحذوف أي نفس وازرة ، وكذا ( وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ ) قال الفراء :<sup>(٣)</sup> أي نفس مثقلة أو دابة قال : وهذا يقع للمذكر والمؤنث . قال الأخفش : أي وإن تدْعُ مُثْقَلَةٌ انساناً ( إلى جعلها ) والجمل ما كان على الظهر ، وحَمَلُ المرأة وحَمَلُ النخلة حكاهما الكسائي بالفتح لا غير ، وحكى ابن السكيت : إِنْ حَمَلُ النخلة يَفْتَحُ وَيُكْسِرُ ( ولو كان ذا قُرْبَى ) التقدير على قول الأخفش ولو كان الانسان المدعو ذا قُرْبَى ، وأجاز الفراء<sup>(٤)</sup> : ( ولو كان ذو قُرْبَى ) . قال أبو جعفر : وهذا جائز عند سيبويه<sup>(٥)</sup> ، ومِثْلُهُ « وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ »<sup>(٦)</sup> وتكون « كان » بمعنى وقع أو يكون

(١) ب ، د : وحدها .

(٢) في أ : معطوف ، تحريف فائت .

(٣) انظر معاني الفراء ٢ / ٣٦٨ .

(٤) معاني الفراء ٢ / ٣٦٨ .

(٥) انظر الكتاب ١ / ١٣١ .

(٦) ٢٨٠ - البقرة .

## شرح إعراب سورة فاطر

الخبر محذوفاً أي وإن كان فيمن تطلبون ذو عسرة ، وحكى سيويده : الناس مجزيون بأعمالهم إن خيرٌ فخيرٌ ، على هذا ، وإن خيراً فخبيراً ، على الأول وحكى <sup>(١)</sup> الحكم بن أبيان عن عكرمة أنه قال : بلغني أن اليهودي والنصراني يرى الرجل المسلم يوم القيامة فيقول له : ألم أكن قد أسديت إليك بدا ألم أكن قد أحسنت إليك فيقول : بلى فيقول : ألمعني فلا يزال المسلم ينقص من عذابه ، وإن الرجل ليأتي إلى أبيه يوم القيامة فيقول : ألم أكن بك باراً وعليك مشفقاً وإليك محسناً ، وأنت ترى ما أتاه فيه فهب لي حسنة من حسناتك أو تحمل عني <sup>(٢)</sup> سيئة فيقول : إن الذي سألتني <sup>(٣)</sup> يسير / ١٩٢ / أ ولكنني أخاف مثل ما تخاف : ه إن الأب ليقول لابنه مثل ذلك مرةً عليه نحواً من هذا ، وإن الرجل ليقول لزوجته : ألم أكن حسن العشرة لك فتحملني عبي خطيئة لعلني أنجو فتقول : إن ذلك ليسير ولكنني أخاف مما تخاف منه ثم تلا عكرمة ( وإن تدع مثقلة إلى حملها لا يحمل منه شيء ولو كان ذا قربى ) . ( إنما تنذر الذين يحشون ربهم ) وهو ينذر الخلق كلهم فخص الذين يحشون ربهم لأنهم الذين يتشفعون بالندارة .

﴿ وما يستوي الأعمى والبصير ﴾ [ ١٩ ] ، [ ٢٠ ] ، [ ٢١ ]

روى عن ابن عباس قال : المؤمن والكافر ، قال : و ( الظلمات ) الضلالة و ( النور ) الهدى و ( الظل ) الجنة و ( الحرور ) النار . قال الاخفش سعيد : « لا » زائدة والمعنى : ولا الظلمات والنور ولا الظل والحرور . وقيل : الحرور لا يكون إلا بالليل . والسموم يكون بالنهار . وقيل : الحرور يكون بهما . وهذا

(١) م . د . د . د .

(٢) م . د . د .

(٣) م . د . د .

أصح القولين ، لأن الحُرُورَ فَعُولٌ من الحَرَ ، وفيه معنى التكثير أي الحرَّ المؤذي .

وقرأ الحسن ( وما أنت بِمُسْمِعٍ مَّنْ فِي الْقُبُورِ )<sup>(١)</sup> تحذف التنوين تخفيفاً أي عم بمنزلة أهل القبور في أنهم لا يتمتعون بما يسمعون ولا يفعلونه .

﴿ . . . بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ . . . ﴾ [ ٢٥ ] وفي موضع آخر « الزُّبُرِ »<sup>(٢)</sup> بغير باء والمعنى واحد ، غير أن الكثير في كلام العرب بغير باء وما يعده بالباء أيضاً فتكون الباء إذا دخلت تأكيداً أو عطف جملة على جملة وحذف الفعل لدلالة الأول عليه .

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُّخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا . . . ﴾ [ ٢٧ ]

نصبت « مختلفاً » لأنه نعت لثمرات و « ألوانها » مرفوع بمختلف وصلى أن يكون نعتاً لثمرات لما عاد عليه من ذكره ، ويجوز رفعه في غير القرآن ومثله : رأيت رجلاً خارجاً أبوه ( ومن الجبال جُدَدٌ ) جمع جُدَّةٍ ، قال الأخفش : ولو كان جمع جديد لفيل جُدَدٌ مثل رَغِيف ورَغِيف ( بيضٌ وخضرٌ مختلفٌ ألوانُها ) رفع « مختلف » ههنا ونصب ثم لأن ما قبله ههنا مرفوع فهو نعت له ، ويجوز أن يكون رفعه على الابتداء والخبر .

﴿ وَمِنْ النَّاسِ وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ . . . ﴾ [ ٢٨ ]

(١) قرأ بها أيضاً علي بن أبي طالب والأشهب . انظر مختصر ابن خالويه ١٢٣ ، البحر المحيط ٣٠٩/٧ .

(٢) آية ١٨٤ - آل عمران « جاءوا بالبينات والزبر » .

## شرح إعراب سورة فاطر

فَقِيلَ هَهِنَا « الْوَاهُةُ » وَثُمَّ « الْوَاهُةَا » لِأَن تَقْدِيرَهُ وَخُلِقَ مُخْتَلِفٌ الْوَاهُةُ .  
وَمُخْتَلَفٌ نَعْتُ أَقِيمَ مَقَامِ الْمَسْعُوتِ . وَالْكَافُ فِي مَوْضِعِ نَعْتٍ لِأَنهَا نَعْتُ الْمَسْعُوتِ  
مَحذُوفٌ . ( إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ) قَالَ مُجَاهِدٌ : إِنَّمَا الْعَالَمُ مِنَ  
يَخْشَى اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : كَفَى بِخَشْيَةِ اللَّهِ جَلَّ  
عِزَّ عِلْمًا وَبِالْإِغْتِرَارِ بِهِ جَهْلًا .

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ . . .﴾ [ ٢٩ ]

قال أحمد بن يحيى خبير « إِنَّ » ( يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ ) .

﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا . . .﴾ [ ٣٢ ]

هذه الآية مُشْكَلَةٌ لِأَنَّهُ قَالَ جَلَّ وَعَزَّ « اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا » ثُمَّ قَالَ جَلَّ وَعَزَّ  
( فَسَنُهِمُ ظِلَالَهُمْ لَنَفْسِهِ ) وَفَدَّ كُنَّا ذِكْرَهَا إِلَّا أَنَّا نُبَيِّنُهَا هَهُنَا بِغَايَةِ الْبَيَانِ وَفَدَّ نَحْنُ  
جَمَاعَةٌ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ وَمِنْ بَعْدِهِمْ فَمَنْ أَصَحَّ مَا رَوَى فِي ذَلِكَ مَا قُرِئَ ،  
عَلَى أَبِي بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ بْنِ الْإِمَامِ عَنْ يُونُسَ بْنِ مَوْسَى عَنْ وَكَيْعِ بْنِ الْجَرَّاحِ  
قَالَ : حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ « فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ  
لِنَفْسِهِ » قَالَ : الْكَافِرُ ، وَقُرِئَ عَلَى أَحْمَدَ بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ حَبِيبٍ عَنْ  
الْفَضْلِ بْنِ مَوْسَى عَنْ حُسَيْنٍ عَنْ يَزِيدَ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ <sup>(١)</sup> فِي قَوْلِ اللَّهِ  
تَعَالَى « ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ  
مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ بِإِذْنِ اللَّهِ » قَالَ : نَجَتْ فِرْقَتَانِ . فَهَذَا قَوْلٌ ،  
وَيَكُونُ التَّقْدِيرُ فِي الْعَرَبِيَّةِ « فَمِنْهُمْ » فَمِنْ عِبَادِنَا « ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ » / ١٩٤ / ب أَي  
كَافِرٌ ، وَقَالَ الْحَسَنُ : أَيِ فَاسِقٍ ، وَيَكُونُ الضَّمِيرُ الَّذِي فِي يَدْخُلُونَهَا يَعُودُ عَلَى  
الْمُقْتَصِدِ وَالسَّابِقِ لَا عَلَى الظَّالِمِ . فَأَمَّا مَعْنَى « الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا » فَفِيهِ

(١) انظر تفسير الطبري ١٣٥/٢٢



## شرح إعراب سورة فاطر

قولان : أحدهما أن الذين اصطفوا هم الأنبياء صلوات الله عليهم أي اختيروا للرسالة<sup>(١)</sup> ، وقيل : المعنى الذين اصطفوا لأنزال<sup>(٢)</sup> الكتاب عليهم فهذا عام ، وقيل الضمير في ﴿... يَدْخُلُونَهَا...﴾ [٣٣] يعود على الثلاثة الأصناف على أن لا يكون الظالم مهناً كافراً ولا فاسقاً ، فمن روى عنه هذا القول أعني أن الذين يدخلونها هذه الثلاثة الأصناف عمر وعثمان وأبو الدرداء وابن مسعود<sup>(٣)</sup> وعقبة بن عمرو وعائشة رضي الله عنهم . ولولا كراهة الاطالة لذكرنا ذلك بأسانيدهم وإن كانت ليست مثل الاسانيد الأولى في الصحة وهذا القول أيضاً صحيح عن<sup>(٤)</sup> عبيد بن عمرو وكعب الاحبار وغيرهما من التابعين والتقدير على هذا القول : أن يكون الظالم لنفسه الذي عمل الصغائر ، والمقتصد : قال محمد بن يزيد : هو الذي يعطي الدنيا حقها ، والاخرة حقها فيكون « جَنَاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا » عائداً على الجميع على هذا الشرح والتبيين . وفي الآية قول ثالث يكون « الظالم » صاحب الكبائر ، والمقتصد الذي لم يستحق الجنة بزيادة حسناته على سيئاته ، فيكون « جَنَاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا » الذين سبقونا بالخيرات لا غير . وهذا قول جماعة من أهل النظر قالوا : لأن الضمير في حقيقة النظر لما يليه أولى . وقد ذكرنا<sup>(٥)</sup> قول العلماء المتقدمين قبل هذا ( يُحَلُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاورٍ مِنْ ذَهَبٍ ) جَمْعُ أَسورةٍ ، وأَسورةٌ جَمْعُ سَوَارٍ وَسَوَارٍ ، وقد حُكي<sup>(٦)</sup> أنه يقال : أَسَوارٌ وَجَمْعُ إَسَوارِ أَسَاورٍ<sup>(٧)</sup> ، وقد حُكي أن في حرف أبي « أَسَاورٍ » وحذف الياء من مفاعل هذا

(١) ب ، د : بالرسالة

(٢) ب ، د : بأنزال .

(٣) ب ، د : أبو مسعود .

(٤) ب ، د : عند .

(٥) انظر ذلك في اعراب الآية ٢٣ - الرعد ص .

(٦) ب ، د : وحكي قطرب .

(٧) ب ، د : « أساروة » ( وكلاهما ورد في اللسان سور ) وقد مر ذلك في اعراب الآية ٣١ - الكهف .

## شرح إعراب سورة فاطر

جائز غير أن المعروف أن الاسوار هو الرجل الجيد الرمي من الفرس . ( وَلَوْلَا )  
قراءة أهل المدينة . قال أبو اسحاق : لأن معنى من أساور ومعنى أساور واحد ،  
والخفص قراءة أهل الكوفة ، وهو أبين في العربية لأنه مخفوض معطوف على  
مخفوض . وقرأ عاصم الجحدري ( جَنَّاتٍ غَدَّاقَاتٍ يَدْخُلُونَهَا )<sup>(١)</sup> بكسر التاء تكون  
في موضع جر على البذل من الخيرات . ويجوز أن يكون في موضع نصب على  
لغة من قال : زيدا ضربته وزعم بعض أهل النظر أن قوله جل وعز « يَدْخُلُونَ فِيهَا مِنْ  
أَسَاوِرَ » لنساء لأن قوله جل وعز « من عبادنا » مُشْتَمِلٌ عَلَى الذكور والانات . وهذا  
خطأ بَيِّنٌ ، لأنه لو كان للنساء<sup>(٢)</sup> لكان يَدْخُلْنَ ولكن هو للرجال لا غير إلا أنه يجوز  
أن يَدْخُلْنَ به النساء فإذا<sup>(٣)</sup> حُلِّيَ به النساء فهو لأزواجهن .

﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ . . ﴾ [ ٣٤ ]

عن<sup>(٤)</sup> ابن عباس قال : النار . وقال سعيد<sup>(٥)</sup> عن قتادة قال : كانوا يعملون  
في الدنيا وينصبون ويلحقهم الحزن وقال شمر بن عطية في قول الله جل وعز  
« وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ » قاله : هُمُ الطَّعَامُ . قال : ( إِنَّ رَبَّنَا  
لَغَفُورٌ شَكُورٌ ) غفر لهم الذنوب التي عملوها . وشكر لهم الخير الذي دلهم عليه  
فعملوه .

﴿الَّذِي أَخْلَصْنَا دَارَ الْمُقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ . . ﴾ [ ٣٥ ]

يكون « الذي » في موضع نصب نعت لاسم « إِنَّ » ويجوز أن يكون في  
موضع رفع على اضممار مبتدأ ، أو على خبر يعد خبر إن<sup>(٦)</sup> ، وعلى البذل من

(١) انظر مختصر ابن خالويه ١٢٣ .

(٢-٢) في ب ، د : النساء لأنه اذا .

(٣-٣) في ب ، د : قال ابن عباس الحزن النار .

(٤) ب ، د : لأن .

غفور ، أو على البدل من المضمر الذي في « شكور » ويجوز أن يكون في موضع خفض على النعت لاسم الله جل وعز قال الكسائي والفراء : « الْمُقَامَةُ » : الامامة والمُقَامَةُ : المَجْلِسُ / ١٩٣ / الذي يقام فيه . ( لا يَمَسُّنَا فِيهَا نُصَبٌ ) أي تعب<sup>(١)</sup> والنُّصَبُ التَّسَرُّ والنُّصَبُ ما يُنْصَبُ للذبح أو غيره وقرأ أبو عبد الرحمن ( ولا يَمَسُّنَا فِيهَا الْغُوبُ )<sup>(٢)</sup> بفتح الهمزة يكون مصدرا كالقود والظهور وقيل هو ما يُلْعَبُ منه .

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا...﴾ [ ٣٦ ]

مبتدأ والخبر ( لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ ) ويجوز أن يكون الخبر ( لا يُقْضَى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا ) وَحُدِّثَتِ النَّونُ ؛ لأنه جواب النفي . وقرأ الحسن ( يُقْضَى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُونَ )<sup>(٣)</sup> على العطف قال الكسائي « ولا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ »<sup>(٤)</sup> بالنون في المصحف لأنه رأس آية « ولا يقضى عليهم فموتوا » بغير نون لأنه ليس برأس آية ، ويجوز في كل واحد منهما ما جاز في صاحبه<sup>(٥)</sup> .

﴿وَهُمْ يَصْطَرِّحُونَ فِيهَا...﴾ [ ٣٧ ]

الطاء مهذلة من تاء لأن الطاء بالعصاد أشبه لأنهما مُطَبِّقَتَانِ ، ويقال : اصطرَّحَ إذا استغاث ( رَبَّنَا أَخْرِجْنَا ) أي يقولون ( نَعْمَلْ صَالِحاً ) جواب المسألة أي ان اخْرِجْنَا عَسَلًا صَالِحًا غير الذي كنا نعمل ( أَوْ لَمْ نَعْمَرْكُمْ ) أي فيقال لهم ، وروى أبو هريرة عن النبي ﷺ<sup>(٦)</sup> « من عُمِّرَ ستين سنةً فقد أعذر الله إليه في العمر » ،

- 
- (١) في ب ، د : الزيادة « والنصب التعب » .  
 (٢) مختصر ابن خالويه ١٢٤ ، قرأ بها أيضاً علي ابن أبي طالب وسعيد بن جبيرة .  
 (٣) انظر المحض ٢٠١/٢ .  
 (٤) آية ٣٦ - المرسلات .  
 (٥) في ب « كل واحدة » في صاحبه .  
 (٦) تفسير الطبري ١٤٥/٤ ، الترمذي - الدعاء - ٦٥/١٣ ( بمعناه ) المعجم لونسلك ٣٥٤/٤ .

## شرح إعراب سورة فاطر

وكذلك روى<sup>(١)</sup> سهل بن سعد عن النبي ﷺ مثل معناه وقال ابن عباس في قوله جل وعز : « أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر قال ستين سنة ( وجاءكم النذير ) أي المُنذِر وفي فَعِيل معنى المبالغة . قيل : يعني به النبي ﷺ ، وقيل : هو من أُنذِرْتُمْ ، وقيل : يعني به الشيب والله جل وعز أعلم .

﴿إِنَّ اللَّهَ عَالِمُ غَيْبِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ . . ﴾ [ ٣٨ ]

إذا كان بغير تنوين صلح أن يكون للماضي والمستقبل والحال ، وإذا كان منوناً لم يجز أن يكون للماضي .

﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ . . ﴾ [ ٣٩ ]

جمع خليفة أي تخلفون من كان قبلكم وفي هذا معنى التنبيه والاعتبار أي فتحذرون أن تنزل بكم العقوبة ، كما نزلت بمن كان قبلكم ( فمن كفر فعليه كُفْرُهُ ) مثل « واسأل القرية » أي عقوبة كفره ( ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم إلا مقتاً ) مفعولان ، وكذا ( ولا يزيد الكافرين كفرهم إلا خساراً ) .

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ . . ﴾ [ ٤٠ ]

منصوب بالروية ، ولا يجوز رفعه وقد يجوز الرفع عند سيبويه في قولهم : قد علمت زيداً أبو من هو ؛ لأن زيدا في المعنى يستفهم عنه ، ولو قلت : أرايت زيدا أبو من هو ؟ لم يجز الرفع والفرق بينهما أن معنى هذا أخبرني عنه ، وكذا معنى هذا أخبروني عن شركائكم الذين تدعون من دون الله أعبدتموهم لأن لهم شركة في خلق السموات أم خلقوا من الأرض شيئاً أم أتيناكم كتاباً بهذا أي أم

(١) وكذلك روى زيادة من ب ، د .

## شرح إعراب سورة فاطر

عندهم كتاب أنزلناه إليهم بالشركة أو بآنا<sup>(١)</sup> أمرناهم بعبادتهم فكان في هذا رد على كل من عبد غير الله جل وعز لأنهم لا يجدون في كتاب من الكتب أن الله جل وعز أمر أن يُعبد غيره (على يثبت منه) قراءة أبي جعفر وشيبة ونافع وعاصم والكسائي ، وقرأ أبو عمرو وابن كثير والأعمش وحزمة (على يثني منه) قال أبو جعفر : والمعنيان متقاربان إلا أن القراءة « يثبت » أولى لأنه لا يخلو من قرأ « على يثني » أن يكون خالف السواد الأعظم أو يكون جاء به على لغة من قال : جاءني طلحة ، فوقف بالثاء . وهذه لغة شاذة قليلة (بل أن يعد الظالمون بعضهم بعضاً) [ « إن » بمعنى « ما » فذلك رفعت الفعل (بعضهم بعضاً) <sup>(٢)</sup> ] « بعضهم » (إلا غروراً) أي إلا غروراً بالباطل .

﴿إِنَّ اللَّهَ يُصِيبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا...﴾ [ ٤١ ]

« أن » في موضع نصب بمعنى كراهة أو يحمل على المعنى لأن المعنى إن الله يمسح السموات والأرض من أن تزولا (ولئن زالتا إن أمسكتهما من أحد) قال<sup>(٣)</sup> الفراء : أي<sup>(٣)</sup> ولو زالتا/ ١٩٢ ب/ ما أمسكتهما من أحد من بعده<sup>(٤)</sup> و « أن » بمعنى « ما » قال : وهو مثل قوله تعالى « ولئن أرسلنا ريحاً فرائه فمصيراً لظللوا من بعده يكفرون »<sup>(٤)</sup> .

﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ...﴾ [ ٤٢ ]

قال أبو اسحاق : كانوا حلفوا واجتهدوا . قال أبو جعفر : فاليمين وقعت

(١) ب ، د : أولنا

(٢) ما بين القوسين زيادة من ب ، د .

(٣ - ٢) ساقط من ب ، د .

(٣) انظر معاني الفراء ٢ / ٣٧٠

(٤) اية ٥٩ - الروم .

على ( لِيَكُونَنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِحْدَى الْأُنثَىٰ ) قال الأخفش : فَأَنْتَ إِحْدَى لثَانِيَةِ أُمَّةٍ ( فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا ) أي عن الحق .

﴿اسْتِكْبَارًا﴾ . [٤٣] .

مفعول من أجله أي تكبراً عن الحق (وَمَكْرُ السَّيِّئِ) معطوف عليه . قال سعيد عن قتادة : أي ومكر الشرك . قال أبو جعفر : أصل المكر السيئ في اللغة الكذب والخديعة بالباطل . وقرأ الأعمش وحمة (وَمَكْرُ السَّيِّئِ<sup>(١)</sup>) ولا يحق المكر السيئ إلا بأهله) فحذف الإعراب من الأول وأثبت في الثاني . قال أبو إسحاق : وهو لحن لا يجوز . قال أبو جعفر : وإنما صار لحناً لأنه حذفت الإعراب منه ، وزعم محمد بن يزيد : أن هذا لا يجوز في كلام ولا شعر ، لأن حركات الإعراب لا يجوز حذفها لأنها دخلت للفروق بين المعاني . وقد أعظم بعض النحويين أن يكون الأعمش على<sup>(٢)</sup> جلالته وسجله<sup>(٣)</sup> يقرأ بهذا ، وقال : إنما كان يقف عليه فخلط من ادعى عنه قال : والدليل على هذا أنه تمام الكلام ، وإن<sup>(٤)</sup> الثاني لما لم يكن تمام الكلام<sup>(٥)</sup> أعربه ، والحركة في الثاني أثقل منها في الأول ؛ لأنها ضمة بين كسرتين . وقد احتج بعض النحويين لحمزة في هذا بقول سيويه ، وأنه أشد هو وغيره .

٣٥٥ - إِذَا عَصَجَجْنَ قُلْتَ ضَاجِبٌ قَوْمٌ

بالدو أمثال السفيسين الغوم<sup>(٦)</sup>

(١) أنظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٣٥ .

(٢ - ٣) مقاطع من ب ، د .

(٤ - ٥) مقاطع من ب ، د .

(٦) مر الشاهد ٢٢ .

وقال الآخر<sup>(١)</sup> :

٣٥٦ - فالْيَوْمَ أَشْرَبْتُ غَيْرَ مُسْتَحَقِّهِ  
إِنَّمَا مِنْ اللَّهِ وَلَا وَأَغْل<sup>(٢)</sup>

وهذا لا حجة فيه لأن سبويه لم يجره وإنما حكاه عن بعض النحويين،  
والحديث إذا قيل فيه عن بعض العلماء لم يكن فيه حجة فكيف وإنما جاء به على  
الشدوذ، وضرورة الشعر، قد خولف فيه . وزعم أبو إسحاق أن أبا العباس أنشده :

٣٥٧ - إِذَا اعْوَجَّجُنْ قُلْتُ صَاحٍ قَوْمِ<sup>(٣)</sup>

وأنه<sup>(٤)</sup> أنشده<sup>(٥)</sup> «فالْيَوْمَ فاشرب» بالفاء . (فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا سُنَّةَ الْأَوَّلِينَ) أي  
إنما ينظرون العقاب الذي نزل بالكفار الأولين (فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنْ تَجِدَ  
لِسُنَّةِ اللَّهِ تَحْوِيلًا) أي أجرى الله جل وعز العذاب على الكفار، وجعل ذلك سنة  
فيهم فهو يعذب بمثله من استحقه لا يقدر أحد أن يبدل ذلك، ولا يحوله .

قال أبو إسحاق: ﴿... لِيُعْجِزَهُ...﴾ [٤٤] لَتَفُوتَهُ... .

﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا...﴾ [٤٥] .

مهسوز؛ لأن العرب تقول: أخذت فلاناً بكذا وكذا، ولا يقال: وأخذت،  
ولكن إن حَقَّقْتَ الهزئة في يؤاخذ جاز فقلت يؤاخذ تغليبها وإوا. فإن قال قائل:  
فلم لا يقبلها ألفاً وهي مفتوحة؟ قلت: هذا محال لأن الألف لا يكون ما قبلها أدا

(١) ب، د: ويقول الشاعر.

(٢) مر الشاهد ٢١٢

(٣) مر الشاهد ٢٢

(٤ - ٥) ب، د: وروى البيت.

## شرح إعراب سورة فاطر

إِلَّا مَفْتُوحًا (على ظَهْرهما) يعود على الأرض وقد تقدم ذكرهما . (عَإِذَا جَاء أَجْلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا) لا يجوز أن يكون العامل في إذا بصيرًا، كما لا يجوز: اليوم أن زيداً خارجٌ، ولكن العامل فيها جاء لشبهها بحروف المجازاة، وقد يجازي بها، كما قال :

٣٥٨ - إِذَا قُضِرَتْ أَسْيَافُنَا كَانَ وَصْلُهَا

خَطَانَا إِلَى أَعْدَائِنَا فَتُضَارِبُ<sup>(١)</sup>

---

(١) الشاهد لقيس بن الخطيم انظر : ديوانه ٣٤ ، إلى أعدائنا للتضارب ، الكتاب ١ / ٤٣٤ ، الخزائن ١٦٤ / ٣ .





## شرح إعراب سورة يس بسم الله الرحمن الرحيم

﴿يس﴾ [١].

قال عبد الرحمن بن أبي ليلى: لكل شيء قلب، وقلب القرآن «يس» من قراها نهاراً كُفِّي همته، ومن قراها ليلاً غُفِر ذنبه. قال شهر/١٩٤٤هـ/ بن حوشب: يقرأ أهل الجنة «طه» و«يس» فقط. قال أبو جعفر: في «يس» أوجه من القراءات. قرأ أهل المدينة والكسائي (يس والقرآن الحكيم) بإدغام النون في الواو، وقرأ أبو عمرو والأعمش وحمة (يس والقرآن الحكيم) بأظهار النون، وقرأ عيسى بن عمر (يسين والقرآن الحكيم)<sup>(١)</sup>، وذكر الفراء قراءة رابعة (ياسين والقرآن)<sup>(٢)</sup>. قال أبو جعفر: القراءة الأولى بالإدغام على ما يجب في العربية لأنَّ النون تُدغم في الواو لثبوتها بها، ومن ثَمَّ قال: سبيلُ حُرُوفِ التهجي أن يُوقَفَ عليها، وإنما يكون الإدغام في الأثرَج، وذكر سيبويه<sup>(٣)</sup> النصب وجعله من جهتين: إحداهما أن يكون مفعولاً لا يضره، لأنه عنده اسم أعجمي بمنزلة هابيل. والتقدير: اذكر ياسين، وجعله سيبويه اسماً للسورة. وقوله الآخر أن يكون مبنياً على الفتح مثل

(١) معاني الفراء ٣٧١/٢ (دون عزو)، المحتسب ٢٠٣/٢ قرأ بها ابن أبي إسحاق أيضاً.

(٢) معاني الفراء ٣٧١/٢ وفي المحتسب ٢٠٣/٢ قرأ بها أبو السمال وابن أبي إسحاق.

(٣) الكتاب ٣٠/٢.

« كَيْفَ » و « أَيْنَ » ، وأما الكسر فزعم الفراء أنه مشبه بقول العرب [جبر لأفعلن]<sup>(١)</sup> وجبر لا أفعل<sup>(٢)</sup> .

### ﴿ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ﴾ [ ٢ ]

« وَالْقُرْآنِ » قسم والواو مبدلة من باء لشيئها بها ، كما أبدلوا من رُبِّ<sup>(٣)</sup> ، « الحكيم » من نعت القرآن . قال أبو اسحاق : لأنه أحكم بالأمور وأنهى والأمثال<sup>(٤)</sup> وأقاصيص الأمم<sup>(٥)</sup> .

### ﴿ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ [ ٣ ]

جواب القسم ، وإن مكسورة لأن في خبرها اللام ولو حذفت اللام لكانت أيضا مكسورة إلا في قول الكسائي فإنه يجبر فتحها : لأن في الكلام معنى : أقسم .

### ﴿ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [ ٤ ]

[ قال الضحاك : أي على طريقة مستقيمة<sup>(٦)</sup> . قال قتادة : أي على دين مستقيم . قال أبو اسحاق : « على صراط مستقيم »<sup>(٧)</sup> خير بعد خير ، قال :

(١) معاني الفراء ٢/ ٣٧١ .

(٢) زيادة من ب ، د ، ج .

(٣) في ب ، د زيادة « فمعنى والله أحلف بالله كذا قال يونس » .

(٤) في ب ، د زيادة « الأقاصيص من »

(٥) في ب ، د زيادة « السالف »

(٦) في ب ، د زيادة « والصراط يذكر ويؤث والتذكير أكثر قال جرير :

أسير المؤمنون على صراط مستقيم  
إد اعوجج مستقيم

(٧) ما بين القوسين ماقط من أ .

## شرح إعراب سورة يس

ويجوز أن يكون من صلة المرسلين أي الذين أرسلوا على صراط مستقيم .

﴿تَنْزِيلُ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ﴾ [ ٥ ]

هذه قراءة أهل المدينة وأبي عمرو ، وقرأ الكوفيون وعبد الله بن عامر البجلي ( تنزيل العزيز الرحيم ) بالنصب وحكي الخفض<sup>(١)</sup> . قال أبو جعفر : فالرفع على اضممار مبتدأ أي الذي أنزل إليك تنزيل العزيز الرحيم ، والنصب على المصدر ، والخفض على البدل من القرآن .

﴿لِنُنْذِرَ قَوْمًا مَا أُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ﴾ [ ٦ ]

« ما » لا موضع لها من الإعراب عند أكثر أهل التفسير ؛ لأنها نافية ، وعلى<sup>(٢)</sup> قول عكرمة موضعها النصب<sup>(٣)</sup> ؛ لأنه قال ( أي قدر أنذر آبائهم فتكون على هذا مثل قوله « فَعَلَّ أَنْذَرْتَكُمْ صَاعِقَةً »<sup>(٤)</sup> أي بصاعقة . ( فَهُمْ غَافِلُونَ ) ابتداء وخبر .

﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ﴾ [ ٧ ]

أي حقَّ القول عليهم بالعذاب لكفرهم ، ومثله « ولكن خَفَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ »<sup>(٥)</sup> .

﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا﴾ [ ٨ ]

عن ابن عباس أنه قال : إن أبا جهل أقسم لئن رايت محمداً ﷺ يصلي

(١) قراءة الزبيدي . مختصر ابن خالويه ١٢٤ .

(٢-٣) في ب ، ه : « وما في موضع نصب على قول عكرمة ه .

(٣) آية ١٣ - فصلت .

(٤) آية ٧١ - الزمر

## شرح إعراب سورة يس

لَا دُمُوعُهُ فَأَخَذَ خَجَرًا وَالتَّبِيُّ يَسْمَلِي لِيَرْمِيهِ بِهِ . فَلَمَّا أَوْحَا بِهِ إِلَيْهِ جَفَّتْ يَدُهُ عَلَى <sup>(١)</sup>  
عُنُقِهِ . وَالتَّبِيُّ الْحَجَرُ يَبِيءُ فَهُوَ عَلَى هَذَا تَسْلِيلُ أَيٍّ <sup>(٢)</sup> بِمِثْلِهِ مِنْ غُلَّتْ يَدُهُ إِلَى  
أَيْمَانِهِمْ <sup>(٣)</sup> أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ ( قَالَ أَبُو اسْحَاقٍ وَقُيِّدَ <sup>(٤)</sup> ) ( إِنَّا جَعَلْنَا فِي  
أَيْدِيهِمْ أَغْلَالًا ) قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : هَذِهِ الْفَرَاةُ عَلَى التَّفْسِيرِ ، وَلَا يَشْرَأُ بِمَا حَالَفَ  
الْمَصْحُفَ ، وَفِي الْكَلَامِ حَذَفَ عَلَى فَرَاةِ الْجَمْعَةِ فَالتَّقْدِيرُ : إِنَّا جَعَلْنَا فِي  
أَعْنَاقِهِمْ وَفِي أَيْدِيهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ . فَهِيَ كِتَابَةٌ عَنِ الْإِيْدِي لَا عَنْ  
الْأَعْنَاقِ ، وَالْعَرَبُ تَحْذِفُ مِثْلَ هَذَا ، وَتَقْسِرُهُ <sup>(٥)</sup> ، « سِرَابِيلُ تَبْكُكُمْ الْحَرَّ » <sup>(٦)</sup>  
فَتَقْدِيرُهُ : وَسِرَابِيلُ تَبْكُكُمْ الْبَرْدَ فَحَذَفَ لِأَنَّهُ مَا وَفَى انْحَرَوْقِي الْبَرْدَ ، وَلَئِنْ الْغُلَّ إِذَا  
كَانَ فِي الْعُنُقِ فَلَا بَدَّ مِنْ أَنْ يَكُونَ فِي الْبَدِّ وَلَا سِيَمَا وَقَدْ حَالَ جِلُّ وَعَزَ : ( فَهِيَ إِلَى  
الْأَذْقَانِ ) فَقَدْ أَعْنَمَ اللَّهُ جِلُّ وَعَزَ أَنَّهَا يَرَادُ بِهَا الْأَيْدِي ( فَهِيَ مُقْسَحُونَ ) أَجْلٌ مَا رَوَى  
فِيهِ مَا حَكَاهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَحْيَى أَوْ عَلِيُّ بْنُ أَبِي ضَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَرَاهُمْ الْأَقْهَاحَ  
فَجَعَلَ يَدَيْهِ تَحْتَ لِحْيَتِهِ / ١٩٤ ب / وَأُلْصَقْنِيهَا وَرَفَعَ رَأْسَهُ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَكَانَ  
هَذَا سَاخِوْدًا سَمَا حَكَاهُ الْأَصْمَعِيُّ قَالَ : يَقَالُ أَكْفَحْتُ الدَّابَّةَ إِذَا جَذِبْتَ لِجَاهِهَا لَتَرَفَعَ  
رَأْسُهَا . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَالْقَافُ مُبْدَلَةٌ مِنَ الْكَافِ لِقَرِيبِهَا مِنْهَا . كَمَا يَقَالُ : فَهَرْتُهُ  
وَكَهَرْتُهُ . قَالَ الْأَصْمَعِيُّ : وَيَقَالُ : أَكْفَحْتُ الدَّابَّةَ إِذَا تَلَقَّيْتُ فَاها بِاللِّجَامِ لَتَضْرِبَهُ  
بِهِ . مُسْتَقٌّ مِنْ قَوْلِهِمْ : لَتَبْتُهُ كَفَاحًا أَيَّ وَحْيًا لَوْجَهُ ، وَكَفَحْتُ <sup>(٧)</sup> الدَّابَّةَ بِغَيْرِ الْتَبِّ

(١) ج : إلى .

(٢) ج : أي هو .

(٣) معاني الفراء ٢/ ٣٧٣ .

(٤) ج : يروى . تفسير القرطبي ٧/ ١٥ .

(٥) في ج زيادة « كثيرا » .

(٦) آية ٨١ - النحل .

(٧) في ب « د » كَبَحْتُ الدَّابَّةَ بِالْبَاءِ « د » وَكَلَاهُمَا فِي مَعْنَى وَاحِدٍ كَمَا فِي اللِّسَانِ ( كَفَحَ ، كَبَحَ ) .

إذا جليت عنانها لثقب ولا تحري

﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا﴾ [ ٩ ]

قال محمد بن اسحاق في روايته : جلس عتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبو جهل  
 "سبعة بن خلف يراصدون النبي ﷺ ليبلغوا من أذاه فخرج عليهم يقرأ أوله يس "   
 "من يده تراب فرماهم به ، وقرا " وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا "   
 الى رأس العشر ، فأطرقوا حتى مر النبي ﷺ وقد قيل ان هذا تمثيل كما يقال :   
 فلان حمار أي لا يبصر الهدى ، كما يقال :

٣٥٩ - لَهُمْ عَنِ الرُّشْدِ أَغْلَالٌ وَأَفْيَادٌ<sup>(١)</sup>

وقراءة ابن عباس وعكرمة ويحيى بن يعمر وعمير بن عبد العزيز   
 ( فَأَغْشَيْنَاهُمْ )<sup>(٢)</sup> قال أبو جعفر : القراءة بالغين أشبه بسبق الكلام ، ويقال :   
 غشيت الأمر وأغشيت إليه فاه ، فأغشيتهم فغشا فقال لمن ضعف بصره حتى لا يبصر   
 بالليل ، أو لمن فعل فعله ، كما قال<sup>(٣)</sup> :

٣٦٠ - مَتَى تَأْتِيهِ تَعْشُو إِلَى ضَوْءِ نَارِهِ   
 تَجِدُ خَيْرَ نَارٍ عِنْدَهَا خَيْرٌ مَوْقِدٌ<sup>(٤)</sup>

قال قتادة : ( فهم لا يبصرون ) الهدى .

﴿وَنَسُوا اللَّهَ فَنَسُوا عَنْهُمْ أَنْذَرْتَهُمْ﴾ [ ١٠ ]

(١) الشاهد للألفه الألفي وهو شعر جاهلي انظر ديوانه ص ١٠ مجسم الفاعل والاريا   
 (٢) مختصر ابن خالويه ١٢٤ - ويعلها في ب زيادة ( بالغين غير المعجمة ) ،   
 (٣) في ب ، د زيادة الشعر لنحفيته ،   
 (٤) مر الشاهد ٦٩ .

## شرح إعراب سورة يس

قيل : المعنى لا يكثرثون بذلك ولا يعبثون به ولا يؤمنون . قال ابن عباس : فما آمن منهم أحد .

﴿ إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ . . ﴾ [ ١١ ]

أي إنما ينتفع بالإنذار . قال أبو اسحاق : ومعنى ( وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ ) بالغيب ( خاف الله جل وعز من حيث لا يراه أحد إلا الله عز وجل . ) ( فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ ) وأجر كريم ( قال الضحاك عن ابن عباس في معنى كريم : أي حسن ، وقيل : يراد به الجنة والله جل وعز أعلم .

الأصل في ﴿ إِنَّمَا . ﴾ [ ١٢ ] إِنَّمَا حذفت<sup>(١)</sup> النون<sup>(٢)</sup> لاجتماع التونات ( نُحْيِي ) حذفت منه الضمة لثقلها ، ولا يجوز ادغام الياء في الياء ههنا لثلاً يلتقي ساكنان ( وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ ) أي ذكر ما قدموا ، وأقيم المضاف اليه مقام المضاف . وتأوله ابن عباس بمعنى خطاهم الى المساجد ، وهو أولى ما قيل فيه ؛ لأنه قال : إِنَّ الآية نزلت في ذلك لأن الانصار كانت منازلهم بعيدة من المسجد . وفي حديث عمرو بن الحارث عن أبي عشانة عن عتبة بن عامر عن النبي ﷺ قال<sup>(٣)</sup> : « نَكْتُبُ لَهُ بِرَجُلٍ حَسَنَةً ، وَيُحِطُّ عَنْهُ بِرَجُلٍ سَيِّئَةٍ ذَاهِباً وَرَاجِعاً إِذَا خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ » وتأوله غير ابن عباس « وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ » يعني نكتب ما قدموا من خير وما سئوا من سئة حسنة يُعَسَلُ بِهَا بَعْدَهُمْ . وواحد الآثار : أثر ، ويقال : أثر<sup>(٤)</sup> . ( وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ ) منصوب على اضممار فعل ، ويجوز رفعه

(١) في ب ، ١٥ . - حذفت الضمة لثقلها ولا يجوز ادغام النون ، بيدولي أن الناسخ قد خلط هذه العبارة بما بعده .

(٢) ابن ماجة - المساجد ٢٥٤/١ - الترمذي ٨٣/٣ ( يسمونه ) وكذا مسند أحمد ١٥٦/١٤ تفسير

تطبري ١٥٤/٢٢ - المعجم لونسك ٢٥٠/٢

(٣) في ب ، د زيادة وفي لسيف خاصة أثر بقسم التهمة

## شرح إعراب سورة يس

بالابتداء إلا أن نصبه أولى ليعطف ما عمل فيه الفعل على ما عمل فيه الفعل .  
وهذا قول الخليل وسيبويه رحمهما الله . قال مجاهد : ( في إمام مبين ) في  
الم لوح المحفوظ .

﴿ وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ ۖ ﴾ [ ١٣ ]

قال أبو اسحاق : أي اذكر لهم مثلاً ، والضرب هو المثال والجنس ،  
يقال : هذا من ضرب هذا ، أي من مثال هذا وحينئذ<sup>(١)</sup> والمعنى ومثل لهم مثلاً .  
« أصحاب القرية » بدل من مثل فالمعنى مثل أصحاب القرية ( إذ جاءها  
المُرسلون ) أي جاء أهلها المرسلون .

﴿ إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ ۖ ﴾ [ ١٤ ]

وقرأ عاصم ( فعززنا )<sup>(٢)</sup> وربما غلط في هذا بعض الناس فتوهم أنه من عزز  
يعز . وليس / ١٩٥ / أ / منه إنما هو من قول العرب : عازني فلان فعززته اعزته أي  
غلبته وقهرته وله نظائر في كلامهم ، وتقول الفراء<sup>(٣)</sup> « فعززنا بثالث » أن الثالث  
أرسل قبل الاثنين وأنه شمعون<sup>(٤)</sup> وإن معنى فعززنا به أنه غلبهم . والظاهر يدل  
على خلاف ما قال ، ولو كان كما قال لكان الأولى في كلام العرب أن يقال :  
بالثالث إذ كان قد أرسل قبل ، كما يقال : في أول الكتاب سلام عليك وفي آخره  
والسلام ، وكما يقال : مررت برجل من قصته كذا فقلت للرجل .

﴿ قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا ۖ ﴾ [ ١٥ ] مبتدا وخبره .

(١) ب ، د : أي مثله .

(٢) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٣٩

(٣) معاني الفراء ٢ / ٣٧٣ .

(٤) في ب ، د جاء « وأنه شمعون » بعد « غلبهم » .



## شرح إعراب سورة يس

فإن العراء ... لترجمنكم . [ ١٨ ] أي لتقتلنكم قل : وعاشه ما في القرآن من الرجم معناه القتل .

﴿ قالوا طائركم معكم أنن ذكرتم ﴾ [ ١٩ ]

فيه سبعة أوجه من الفراءات<sup>(١)</sup> : قرا أهل المدينة ( أنن ذكرتم ) بتخفيف  
 الهجزة الثانية ، وقرا أهل الكوفة ( أنن ) بتحقيق الهمزتين ، والوجه الثالث ( أنن )  
 بهمزتين بينهما ألف ، أدخلت الألف [ كراهة للمجسعين بين الهمزتين ، والوجه  
 الرابع ( أنن ) بهجزة بعدها ألف وبعد الألف همزة مخففة ، والوجه الخامس  
 ( أنن ذكرتم ) بهمزتين إلا أن الثانية<sup>(٢)</sup> همزة مخففة ، والوجه السادس ( أنن )  
 بهمزتين محققتين مفتوحتين . حكى الفراء<sup>(٣)</sup> : أن هذه قراء أبي رزيق . وقرا  
 عيسى بن عمر والحسن البصري ( قالوا طائركم معكم أنن ذكرتم ) بمعنى حيث  
 والمعنى : أنن ذكرتم تطيركم معكم<sup>(٤)</sup> . ومعنى أن الآن<sup>(٥)</sup> ، وقرا يزيد بن القعقح  
 الحسن وطلحة ( ذكرتم )<sup>(٦)</sup> ، بالتخفيف ورغم الفراء أن معنى « ذكرتم معكم »  
 أي رزقكم وعماكم و ( بل ) ( خروج من كلام إلى كلام ) ( أنتم قوم مسرفون ) ابتداء  
 بوجه .

﴿ وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى ﴾ [ ٢٠ ]

وفي موضع آخر « رجل من أقصى المدينة يسعى »<sup>(٧)</sup> والمعنى واحد إلا أن

(١) انظر ذلك في كتاب السبعة لأبي مجاهد ٥٤٠ ، مختصر ابن خالويه ١٢٥ ، معاني الفراء ٢/٣٧٤ .

(٢) ما بين القوسين زيادة من ب ، د ، ج .

(٣) معاني الفراء ٢/٣٧٤ .

(٤) في ب ، د ، ومعنى أن الآن ذكرته تطيركم .

(٥) انظر المختص ٢/٢٠٥ .

(٦) آية ٢٠ - المختص .

## شرح إعراب سورة يس

حقّ الظروف أن تكون في آخر الكلام ، وتقديهما<sup>(١)</sup> مجاز . ألا ترى أن معنى :  
إن في الدار زيدا ، إن زيدا في الدار ، ( قال يا قوم اتبعوا المرسلين ) .

﴿ اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا . . ﴾ [ ٢١ ] هذا يدل على إعادة الفعل ( وَهُمْ  
مُتَّبِعُونَ ) محمول على معنى « من » .

وقرأ الأعمش وحمة ﴿ وَمَالِي لَا أُعْبِدُ . . ﴾ [ ٢٢ ] ياسكان الياء وهذه ياء النفس  
تفتح وتسكن . إذا كان ما قبلها متحركاً فالتفتح<sup>(٢)</sup> لأنها اسم فكرة أن يكون اسم  
على حرف واحد ساكناً ، والاسكان لاتصالها بما قبلها ، وموضع ( لا أعبد )  
موضع نصب على الحال .

﴿ . . إِنْ يُرِذِنِ الرَّحْمَنُ بَضْرًا . . ﴾ [ ٢٣ ]

شرط ومجازاة ، وعلامة الجزم فيه حذف الضمة من الدال وحذفت الياء  
التي قبل الدال لالتقاء الساكنين<sup>(٣)</sup> . والقول في الياء التي بعد النون كما تقدم من  
الفتح والاسكان إلا أنك إذا أسكنتها حذفها في الإعراف لالتقاء الساكنين وجواب  
الشرط ( لا نغش عني ) .

فأما ما روي عن عاصم أنه قرأ ﴿ إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمِعُونِ ﴾ [ ٢٥ ] بفتح  
النون فلحن لأنه في موضع جزم فإذا كسرت النون جاز لأنها النون التي تكون مع  
الياء لا نون الإعراب . قال أبو اسحاق : أشهد الرسل على إيمانه فقال : ( إِنِّي  
آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمِعُونِ ) .

(١) ب ، د : وبيلهما .

(٢) في أ : فالتفتح وما أثبت من ب ، د .

(٣) في ب ، د : لالتقاء الساكنين « يعاد » وحذفت « وبه اضطراب العبارة »

﴿قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ . . ﴾ [ ٢٦ ]

في الكلام حذف لعلم السامع والتقدير : فقتلوه فقبيل : ادخل الجنة فلما رأى ما هو فيه من النعيم ( قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ ) .

﴿يَمَّا غَفَرَ لِي رَبِّي . . ﴾ [ ٢٧ ]

فيه ثلاثة أوجه : تكون « ما » مصدرأ ، وتكون بمعنى « الذي » ، والثالث استفهامأ ، وهذا ضعيف لأن الأكثر في الاستفهام : بِمَ غَفَرَ لِي رَبِّي ؟ بغير ألف ( وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ ) قال أبو مجلز : أي بإيماني وتصديقي الرسل . قال أبو اسحاق : « من المكرمين » أي أدخلني الجنة .

﴿وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمَاءِ . . ﴾ [ ٢٨ ]

أي لم يُنزل جنداً من السماء ينتصرون له<sup>(١)</sup> .

﴿إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً . . ﴾ [ ٢٩ ]

في « كانت » مُضْمَرُ أي أن كانت عقوبتهم أو بليتهم إِلَّا صَيْحَةً . قرأ أبو جعفر ( إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً ) بالرفع . قال أبو حاتم : ينبغي ألا يجوز لأنه إنما يقال<sup>(٢)</sup> : ما جاءني إِلَّا جَارِيَتُكَ ، ولا يقال : ما جاءني إِلَّا جَارِيَتُكَ ، لأن المعنى ما جاءني أحدٌ إِلَّا جَارِيَتُكَ أي فلو كان كما قرأ أبو جعفر لقال<sup>(٣)</sup> : إِنْ كَانَ إِلَّا صَيْحَةً/ ١٩٥ ب/ واحدة . قال أبو جعفر : لا يمتنع من هذا شيء ، يقال : ما

(١) ب ، د ، هـ ،

(٢) في أ ، . . . ألا يجوز لا يقال (والعبارة مختلفة فأنبت ما في ب ، د ،

(٣) ب ، د : لكان يقال

## شرح إعراب سورة يس

جاءتني إلا جاريته ، بمعنى ما جاءتني امرأة أو جارية . والتقدير : بالرفع في القراءة ما قاله أبو اسحاق ، [ قال : المعنى ]<sup>(١)</sup> إن كانت عليهم<sup>(٢)</sup> صيحة إلا صيحة واحدة وقدرة غيره بمعنى : ما وقعت إلا صيحة واحدة « وكان » بمعنى : وقع كثير في كلام العرب . وقرا عبد الرحمن بن الأسود ، ويقال : إنه في حرف عبدالله كذلك : ( إن كانت إلا زقية واحدة )<sup>(٣)</sup> . قال أبو جعفر : هذا مخالف للمصحف ، وأيضاً فإن اللغة المعروفة : زقا يزقوا إذا صاح فكان يجب على هذا أن يكون إلا زقوة<sup>(٤)</sup> . قال قتادة : ( فإذا هم حامدون ) أي هالكون .

### ﴿ يا خسارة .. ﴾ [ ٣١ ]

منصوب لأنه نداء نكرة لا يجوز فيه إلا<sup>(٥)</sup> النصب عند البصريين ، وزعم القراء أن الاختيار النصب وانها لو رُفِعَت النكرة الموصولة بالصفة لكان صواباً . واستشهد بأشياء منها أنه سمع من العرب : يا مهمم بامرنا لا تهتم . وأنشد :

٣٦١ - يا دار غيركها البلى تغييرا<sup>(٦)</sup> .

قال أبو جعفر : في هذا بطلان باب النداء ، أو أكثره لأنه يرفع النكرة المحضة ويرفع ما هو منزلة المضاف في طوله<sup>(٧)</sup> ويحذف التنوين متوسطاً ويرفع ما هو في المعنى

(١) زيادة من ب ، د .

(٢) ب ، د : عليهم .

(٣) معاني القراء ٣٧٥/٢ قراءة عبد الله بن مسعود وكذا في مختصر ابن خالويه ١٢٥ .

(٤) جاء في معاني القراء ٣٧٥/٢ والزقية والزقوة لغتان ، يقال : زقيت وزقوت .

(٥) ب ، د : غير .

(٦) رواه القراء دون عزو . معاني القراء ٣٧٦/٢ وروى سيويه ٣١٢/١ للأخضر بيتاً صدره يشبه :

يا دار حسرها البلى تحسيرا . وسقط عليها السريخ بعدك مورا

(٧) ج : في قوله .

## شرح إعراب سورة يس

مفعول بغير علة أوجبت ذلك . فأما ما حكاه عن العرب فلا يشبه ما أجازوه ، لأن تقدير : يا مهتّم بأمرنا لا تهتّم ، على التقديم والتأخير ، والمعنى : يا أيّها المهتّم لا تهتّم بأمرنا . وتقدير البيت : يا أيّها الدار ، ثم حوّل المخاطبة أي يا هؤلاء غير هذه الدار الهلي ، كما قال جل وعز : « حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ »<sup>(١)</sup> . وكان أبو اسحاق يقول : بأن قوله جل وعز « يا حسرة على العباد » من أصعب ما في القرآن من المسائل ، وإنما قال هذا لأن السؤال فيه أن يقال : ما الفائدة من نداء الحسرة ؟ قال أبو جعفر : وقد شرح هذا سيويده ما حسن شرح ، ومذهبه أن المعنى إذا قيل : يا عجباً فمعناه يا عجب هذا من أبائك ، ومن أوقاتك التي يجب أن تحضرها<sup>(٢)</sup> والمعنى على قوله أنه يجب أن تحضر الحسرة لهم على أنفسهم لاستهزائهم بالرسول ، وفي معنى الآية قول غريب أسنده جيد رواه الربيع ابن أنس عن أبي العالية قال : لما رأى الكفار العذاب قالوا : يا حسرة على العباد ، يعنون بالعباد الرسل الثلاثة الذين أرسلوا إليهم تحسروا على فواتهم وإن لم يحضروا حتى يؤمنوا . قال الله تعالى « ما يأتيهم من رسول إلا كانوا به يستهزئون »<sup>(٣)</sup> .

﴿ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ ﴾ [٣٦]

قال الفراء :<sup>(٤)</sup> « كم » في موضع نصب من وجهين : أحدهما يبرّوا ، واستشهد على هذا القول بأنه في قراءة عبد الله بن مسعود ( أَلَمْ يَرَوْا مَنْ أَهْلَكْنَا ) ، والوجه الآخر أن تكون « كم » في موضع نصب بأهلكنا . قال أبو جعفر : القول

(١) آية ٢٢ - يونس

(٢) ج : أن تحضر فيها

(٣) آية ١٦ - الحجر

(٤) أنظر معاني الفراء ٢/ ٣٧٦ .

الأول محال لأن « كم » لا يعمل فيها ما قبلها لأنها استفهام ، ومحال أن يدخل الاستفهام في حين ما قبله ، وكذا حكمها إذا كانت خبراً ، وإن كان سبويه قد اوجأ إلى بعض هذا فجعل « أنهم » بدلاً من « كم » ، وقادراً عليه محمد بن يونس هذا أشد رداً ، وقال : « كم » في موضع نصب بأهلكنا « وأنهم » في موضع نصب ، والمعنى عنده : بأنهم أي ألم يروا كم أهلكنا قبلهم من القرون بالاستئصال .

﴿ وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴾ [٣٢]

هذه إن الثقيلة في الأصل خففت فزال عملها في أكثر اللغات ، ولزمتها اللام فرقاً بينها وبين « إن » التي بمعنى « ما » . وقرأ الكوفيون<sup>(١)</sup> ( وَإِنْ كُلُّ لَمَّا ) وفيه قولان : أحدهما أن « لَمَّا » بمعنى إلا و « إن » بمعنى « ما » . حكى ذلك سيبويه<sup>(٢)</sup> في قولهم : سألتك بالله لَمَّا فعلت ، وزعم الكسائي أنه لا يعرف هذا . والقول الآخر أن المعنى : وإن كل لَمَرٌ ما ، وهذا قول الفراء<sup>(٣)</sup> . قال ١٩٦ / أ/ وحذفت ما ، كما يقال علماء بنو فلان ، ( أراد به : على الماء بنو فلان )<sup>(٤)</sup>

﴿ وَآيَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ أَحْيَيْنَاهَا . ﴾ [٣٣]

« آية » رفع بالابتداء ، والخبر « لهم » ، ويجوز أن يكون الخبر « الأرض الميِّتة » . قال أبو اسحاق : ويقال : الميِّتة ، والتخفيف أكثر .

﴿ لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ . ﴾ [٣٥]

(١) حذ. في معاني الفراء ٣٧٦/٢ ، شددتها الأعمش وعاصم وقد خففها قوم كثير منهم من فراء أهل المدينة وبلغني أن علياً خففها .

(٢) انظر الكتاب ٢٨٣/١ . ٤٥٥ « أقسمت عليك ألا فعلت وإنما فعلت » ٤٧٥ :

(٣) معاني الفراء ٣٧٦/٢ ، ٣٧٧ .

(٤) زيادة من ب ، د ، واستشهد الفراء ٣٧٧/٢ عند حديثه في ذلك بقول الشاعر :  
غداة طغيت عماما سكر من وائل وسحبا مشهور الجبل نحو تميم

« ما » في موضع خفض على العطف أي ومما عملته أيديهم ، ويجوز أن تكون « ما » ناية لا موضع لها أي ولم عمله أيديهم فإذا كان بحذف الهاء كانت « ما » في موضع خفض ، وحذف الهاء لطول الاسم . ويبعد أن تكون نافية .

﴿ سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا . . ﴾ [٣٦]

قال أبو اسحاق : أي الأجناس من الحيوان والنبات .

﴿ وَآيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ . . ﴾ [٣٧] وعلامة دالة على توحيد الله .

﴿ وَالشَّمْسُ تَجْرِي . . ﴾ [٣٨]

ويكون تقديره وآية لهم الشمس [ ، ويجوز أن تكون الشمس <sup>(١)</sup> مرفوعة بأضمار فعل يفسره الثاني ، ويجوز أن تكون مرفوعة بالابتداء .

﴿ وَالْقَمَرُ قَدَرْنَاهُ تَنَازُلًا . . ﴾ [٣٩]

يكون تقديره : وآية لهم القمر ، ويجوز أن يكون القمر مرفوعاً بالابتداء .  
وقرأ الكوفيون ( والقمر ) بالنصب على اضممار فعل . وهو اختيار أبي عبيد ، قال : لأن قبله فعلاً وبعده فلا مثله قبله « نَسْلَخُ » وبعده « قَدَرْنَاهُ » . قال أبو جعفر : أهل العربية جميعاً فيما علمت على خلاف ما قال ، منهم الفراء <sup>(٢)</sup> قال : الرفع أعجب إلي ، وإنما كان الرفع عندهما أولى لأنه معطوف على ما قبله فمعناه : وآية القمر والذي قاله : من أن قبله « نَسْلَخُ » فقبله ما أقرب إليه منه وهو يجري وقبله <sup>(٣)</sup> . والشمس بالرفع ، والذي ذكره بعده وهو « قَدَرْنَاهُ » قد عمل في الهاء .

(١) زيادة من ب ، ه ، ج .

(٢) معاني الفراء ٢ / ٣٧٨

(٣) في ب ، د زيادة أيضاً .

## شرح إعراب سورة يس

ووجه ثان في الرفع يكون مرفوعاً بلا ابتداء . ويقال : القمر ليس هو المنزل فكيف  
قال : قَدَرْنَا منازل ؟ ففي هذا جوابان : أحدهما أن تقديره قدرته ذا منازل مثل  
« واسأل القرية » . <sup>(١)</sup> والتقدير الآخر <sup>(٢)</sup> قَدَرْنَا له منازل ثم حذف اللام ، وكان  
حذفها حسناً لتعدي الفعل إلى مفعولين مثل « واحتار موسى قومه سبعين  
رجلاً » . <sup>(٣)</sup>

﴿ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ . . . ﴾ [٤٠] رفعت الشمس  
بالابتداء . ولا يجوز [ <sup>(٤)</sup> أن تعسل « لا » في معرفه . وقد تكلم العلماء في معنى  
هذه الآية فقال : بعضهم معناها أن الشمس لا تدرك القمر فيبطل معناه ، وقيل :  
القمر في السماء الدنيا والشمس في السماء الرابعة فهي لا تدركه . وأحسن ما قيل  
في معناه وأبينه مما لا بدفع أن سير القمر سير سريع فالشمس لا تدركه في السير .  
( ولا الليل سابق النهار ) مما قد تكلموا فيه أيضا ، وقال بعضهم : هذا يدل على  
أن النهار مخلوق قبل الليل وأن الليل لم يسبقه بالخلق ، وقيل : [ لا يجوز أن  
يتقدم أحدهما صاحبه ؛ لأن وجود هذا عدم هذا ولا يقع فيهما القبل والبعد . وهذا  
قول أهل النظم ، وقيل : [ <sup>(٥)</sup> أن واحد منهما يأتي في وقته لا يسبق أحدهما  
صاحبه . قال أبو جعفر : حدثنا محمد بن الوليد وعلى بن سليمان عن محمد بن  
يزيد قال : سمعت عمارة بن عقيل بن يونس بن جابر يقرأ ( ولا الليل سابق النهار )  
فقلت ما هذا ؟ قال : أردت سابق النهار فحذفت اثنين لأنه أخف . قال أبو

(١) آية ٨٢ - يوسف

(٢) في ج زيادة : لا المعنى

(٣) آية ١٥٥ - الأعراف

(٤) ما بين القوسين سقط من . . .

(٥) ما بين القوسين زيادة من ب . . .



جعفر : يجوز أن يكون النهار منصوباً بغير تنوين ويكون التنوين حذفاً للالتقاء الساكنين .

﴿ وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ <sup>(١)</sup> فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ ﴾ [٤١]

هذه الآية من أشكل ما في السورة <sup>(٢)</sup> لقوله جل وعز « حملنا ذريأتهم » لأنهم هم المحمليون . فسمعت علي بن سليمان يقول : الضميران مختلفان والمعنى : وآية لأهل مكة أنا حملنا ذريات قوم نوح في الفلك . وفيها قول آخر حسن ، وهو أن يكون المعنى أن الله جل وعز خبر بلطفه وامتنانه أنه خلق السفن يحمل فيها <sup>(٣)</sup> من يصعب عليه المشي والركوب من الذريات والصغار ، ويكون الضميران على هذا متفقين . <sup>(٤)</sup>

﴿ وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ ﴾ [٤٢]

والأصل : يركبونه حذفت الهاء لطول الاسم ، وأنه رأس آية . وفي معناه ثلاثة أقوال : مذهب سجاهد وقناة وجماعة من أهل التفسير أن معنى « مِنْ مِثْلِهِ » للابل ، والقول الثاني أنه للابل والدواب وكل ما / ١٩٦ ب / يركب ، والقول الثالث أنه للمعين ، وهذا أصحها لأنه متصل الإسناد عن ابن عباس رواه محمد بن فضيل عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس « وخلقنا لهم من مثله ما يركبون » قال : « خلق لهم سفناً أمثالها يركبون فيها » وبغير هذا الإسناد أن ابن عباس احتج في أن <sup>(٥)</sup> هذا ليس للابل <sup>(٥)</sup> بأن بعده ﴿ وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا صَرِيخَ

(١) بالجمع قراءة نافع وابن عامر وباقى السبعة بالتوحيد . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٤٠

(٢) في ب ، د زيادة « وقد تكلم العلماء فيها وبوجه الاشكال » .

(٣) ب ، د : عندها .

(٤) ب ، د : مختلفين ( أفطنه سهواً ) .

(٥) ٥ - ب ، د : لهذا القول أنه ليس للابل وأنه للسفن .

## شرح إعراب سورة يس

لَهُمْ ﴿٤٣﴾ وَهُوَ حَسَنٌ لِأَن بَعْدَهُ لَا يَجُوزُ فِيهِ إِلَّا الِرْفَعُ لِأَنَّهُ (١) مَعْرِفَةٌ وَهُوَ (وَلَا هُمْ يَنْتَقِلُونَ) وَالنَّحْوِيُّونَ يَخْتَصِمُونَ : لَا رَجُلًا فِي الدَّارِ وَلَا زَيْدًا .

﴿٤٤﴾ إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا . . . ﴿٤٥﴾

فَالِ الْكَسَائِي : هُوَ نَصَبٌ عَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ ، وَقَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : نَصَبٌ لِأَنَّهُ مَنَعُولٌ لَهُ أَيُّ لِلرَّحْمَةِ (وَمَتَاعًا) مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ . قُلْ قَتَادَةُ : (إِلَى عَيْنٍ) أَيُّ إِلَى السَّمَوَاتِ .

وَمِمَّا قَوْلُهُ جَلَّ وَعَزَّ مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ﴿٤٩﴾ حَمَلُ قُرْآنَاتٍ : (٢) قَرَأَ أَبُو عَمْرٍو وَابْنُ كَثِيرٍ (وَهُمْ يَخِصِّمُونَ) بَفَتْحِ الْيَاءِ وَالْحَاءِ وَتَشْدِيدِ الصَّادِ ، وَكَذَا وَرَوَى وَرْشٌ عَنْ نَافِعٍ ، فَأَمَّا أَصْحَابُ الْقُرْآنَاتِ وَأَصْحَابُ نَافِعٍ سِوَى وَرْشٍ فَابْتِغَاءً رَوَوْا عَنْهُ (وَهُمْ يَخِصِّمُونَ) بِاسْكَانِ الْخَاءِ وَتَشْدِيدِ الصَّادِ عَلَى الْجَمْعِ بَيْنَ سَاكِنَيْنِ وَقَرَأَ عَاصِمٌ وَالْكَسَائِيُّ (وَهُمْ يَخِصِّمُونَ) بِكُسْرِ الْخَاءِ وَتَشْدِيدِ الصَّادِ ، وَقَرَأَ يَحْيَى بْنُ وَثَّابٍ وَالْأَعْمَشُ وَحُمَازَةُ (وَهُمْ يَخِصِّمُونَ) بِاسْكَانِ الْخَاءِ وَتَخْفِيفِ الصَّادِ ، وَفِي حَرْفِ أُبَيٍّ (وَهُمْ يَخِصِّمُونَ) . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : الْقُرْآنَةُ الْأُولَى (وَهُمْ يَخِصِّمُونَ) أَبْنِيهَا وَالْأَصْلُ : يَخِصِّمُونَ فَادْغَمْتَ التَّاءَ فِي الصَّادِ فَقَلْبْتَ حَرَكَتَهَا إِلَى الْخَاءِ ، وَاسْكَانِ الْخَاءِ لَا يَجُوزُ لِأَنَّهُ جَمْعٌ بَيْنَ سَاكِنَيْنِ وَلَيْسَ أَحَدُهُمَا حَرْفٌ مَدْلُوكٌ وَنَحْنُ بَجُوزٍ فِي مِثْلِ هَذَا إِخْفَاءِ الْحَرَكَةِ فَلَمْ يَصْبِغْ كَمَا لَمْ يَصْبِغْ عَنْ أُبَيٍّ عَمْرٍو « فَتَوَبَّعُوا إِلَى بَارِئِكُمْ » (٣) إِلَّا

(١) ب ، د ، هـ ، و ، ز .

(٢) انظر معاني القرآن ٢/ ٣٧٩ ، كتاب السجدة ٥٥٤ .

(٣) ح : فتح الياء .

(٤) اي : ٥٤ - البقرة - جاء في أولها من يد الرحمن للعنكبوتي ٣٧/١ ، وروى عن أبي عبد الله نسكبتها

أقاراً من توالي الحركات .

## شرح إعراب سورة نبي

من رواية من يضبط اللغة<sup>(١)</sup> . كما روى سيويه عنه أنه<sup>(٢)</sup> كان يخلص الحركة .  
فأما «يختصمون» فالأصل فيه أيضا يختصمون فأدغمت الناء في النصاد ثم كسرت  
الهاء لالتقاء الساكنين . وزعم الفراء<sup>(٣)</sup> : أن هذه القراءة أجود وأكثر . فترك ما هم  
أولى من القاء حركة الناء على الهاء واجتلب لها حركة أخرى وجمع بين ياء  
وكسرة . وزعم أنه أجود وأكثر وكيف يكون أكثر وبالفتح قراءة أهل مكة وأهل  
البصرة وأهل المدينة . قال عكرمة في قوله جل وعز ( إن كانت إلا صيحة  
واحدة<sup>(٤)</sup> ) قال : هي النفخة الأولى في الصور .

### ﴿ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً ﴾ [٥٠]

روى الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال : ينفخ في الصور والناس  
في أسواقهم فمن جالب لثغته ، ومن ذارع ثوباً ، ومن ماز<sup>(٥)</sup> في حاجة ( فلا  
يستطيعون توصية ولا إلى أهلهم يرجعون ) وذكر الفراء<sup>(٦)</sup> فيه قولين أحدهما لا  
يرجعون إلى أهلهم قولاً ، والقول الآخر لا يرجعون من أسواقهم إلى أهلهم .

### ﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ﴾ [٥١]

في معناه قولان : قال قتادة<sup>(٧)</sup> : « الصُّور » جمع صورة أي نفخ في الصور  
الأرواح ، وصورة وضور مثل سورة الساء<sup>(٨)</sup> وسور . قال العجاج<sup>(٩)</sup> :

(١-١) في ب ، د اللغة وذلك لأنه كان .

(٢) معاني الفراء ٢/ ٣٧٩ .

(٣) آية ٢٩ من السورة نفسها .

(٤) ب ، د ، هـ محسن .

(٥) معاني الفراء ٢/ ٣٨٠ .

(٦-٦) في ب ، د ، هـ أحدهم ، فـ ق ثلاثة وهو مذهب أبي عبيدة معمر بن النخعي .

(٧) جاء في التمام ( سور ) . السورة من البناء ما حسن وطول ، والصور : جمع صورة مثل : بصره .

(٨) وير .  
(٩) ب ، د : وأنشد أبو عبيدة للعجاج .

٣٧٢ - قَرُبْتُ ذِي سُرَادِقٍ مَحْجُورٍ  
سُورْتُ إِلَيْهِ فِي أَعَالِي السُّورِ<sup>(١)</sup>

وقد روي عن ابن هرمز أنه قرأ ( وَنُفِخَ فِي الصُّورِ )<sup>(٢)</sup> فهذا لا إشكال فيه ، فأما « الصُّور » بإسكان الواو فالصحيح فيه أنه القرن جاء بذلك الحديث والتوقيف عن رسول الله ﷺ<sup>(٣)</sup> وذلك معروف في كلام العرب . أنشد أهل اللغة :<sup>(٤)</sup>

٣٦٣ - نَحْنُ نَطْطِحُنَاهُمْ غَدَاةَ الْغُورَيْنِ  
بِالضَّاسِحَاتِ فِي غُبَارِ التَّفْعَيْنِ  
نَطْحًا شَدِيدًا لَا كَنُطْحِ الصُّورَيْنِ

﴿ قَالُوا يَا وَيْلَنَا .. ﴾ [٥٢]

منصوب على أنه نداء مضاف أي<sup>(٥)</sup> من أيامك ومن أيامك ، ويجوز أن يكون منصوباً على معنى المصدر ، ويكون المنادي محذوفاً على أن الكوفيين يقدرونه : « وَيْ لَنَا » منفصلة فإذا قيل لهم / ١٩٧ أ / فلم قلت : ويْل زيد ؟ ففتحتم اللام وهي لام حذفت ولم قلت ويْل لهُ ؟ فضممتهم اللام ونونتموها ثم حكيتهم : ويْل زيد بالضم غير متون اعتلوا بعلل لا تصح . قال أبو جعفر : وسنذكرها إن شاء الله فيما

(١) أنظر : ديوان العجاج ٢٢٤ ، الكتاب ٢/٢٣٢ ، شرح الشواهد للششمري ٢/٢٣٢ وعجز الشاهد غير منسوب في « تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ٢٦

(٢) وهي قراءة تنادى كما في المحاسب ٢/٢١٢ .

(٣) في حديث أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ « كيف أنعم وصاحب القرن قد التقمه وحتى جبهته وأصغى سمعه ينظر متى يؤتمر ؟ » . . . أنظر : تفسير غريب القرآن ٢٦ ، اللسان ( صور ) .

(٤) استشهد به غير منسوب في « تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ٢٦ ، غداة الجمعين » ، اللسان ( صور ) « لقد نطحتاهم .. » ( البيت الأول والثالث ) .

(٥) في ب ، « زيادة » احضر فهذا .

## شرح إعراب سورة يس

يُسْتَقْبَلُ . ( مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرْقَدِنَا ) يقال : كيف قالوا هذا وهم من المعذبين في قلوبكم في قبورهم ؟ فالجواب أن أبي بن كعب قال : ناموا نومة . وقال أبو صالح : إذا نَفَخَ النّفْخَةُ الأولى رُفِعَ العذاب عن أهل القبور ، وهججوا هجعة إلى النّفْخَةِ الثانية وبينهما أربعون سنة فذلك قولهم : « مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرْقَدِنَا »<sup>(١)</sup> . قال مجاهد : أي فيقول لهم المؤمنون ( هذا وعد الرحمن ) وقال قتادة : فقال لهم من هدى الله ( هذا ما وعد الرحمن ) وقال الثوري : أي فقال<sup>(٢)</sup> لهم الملائكة « هذا ما وعد الرحمن » . قال أبو جعفر : وهذه الأقوال متفقة لأن الملائكة من المؤمنين ومن هدى الله [ وقرأ مجاهد ويروى عن ابن عباس ( يا ويلنا مَنْ بَعَثْنَا ) . قال أبو جعفر : ٣١٢ وعلى هذا يتأول قول الله جل وعز : « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ »<sup>(٣)</sup> وكذا الحديث « المؤمن من عند الله خير من كل ما خلق »<sup>(٤)</sup> ويجوز أن يكون الملائكة صلى الله عليهم وغيرهم من المؤمنين قالوا « هذا ما وعد الرحمن » والتمام على هذا « من مرقدنا » « وهذا » في موضع رفع بالابتداء وخبره « ما وعد الرحمن » ، ويجوز أن يكون « هذا » في موضع خفض على النعت لمرقدنا فيكون التمام « من مرقدنا هذا » ويكون « ما وعد الرحمن »<sup>(٥)</sup> في موضع رفع من ثلاث جهات ذكر أبو اسحاق منها الثنتين ، قال : يكون باضممار « هذا » ، والثانية : أن يكون بمعنى حق ما وعد الرحمن ، وقال أبو جعفر :

(١) في ب ، د زيادة ، هذا التمام .

(٢) ب ، د : ونقول .

(٣) ما بين القوسين زيادة من ب ، د .

(٤) يه ٧ - البرية .

(٥) مثل ابن ماجه باب ٦ حديث ٣٩٤٧ ، المؤمن أكرم على الله عز وجل من بعض الملائكة .

المعجم المقهرس لوسنك ١١٣/١ .

(٦) في ب ، د زيادة « على هذا القول »

## شرح إعراب سورة يس

والثالثة : أَن يكون بمعنى بعثكم ما وَعَدَ الرحمن .

﴿ . . . فَأَذاهُمْ جَمِيعٌ . . . ﴾ [ ٥٣ ] مبتدأ وخبره وجميع نكرة و ( مُخَضَّرُونَ ) من نعته .

﴿ إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَاكِهِونَ ﴾ [ ٥٥ ]

قال عبد الله بن مسعود وابن عباس : شغلهم بافتضااض العذاري ، وقال أبو قلابة : بينما الرجل من أهل الجنة مع أهله إذ قيل له تَحَوَّلْ إلى أهلك فيقول : أنا مع أهلي مشغول فيقال له : تَحَوَّلْ أيضاً إلى أهلك ، وقيل : أصحاب الجنة في شغل بما هم فيه من اللذات والنعيم عن الاهتمام بأهل المعاصي ومصيرهم إلى النار وما هم فيه من أليم العذاب وإن كانوا أقرباء هم وأهليهم . وقرأ الكوفيون ( في شُغْلٍ ) بضم الشين والغين ، وعن مجاهد ( في شُغْلٍ ) وحكى أبو حاتم : أَن هذا يروى عن أبي عمرو بن العلاء أنه قرأ به وهي لغات بمعنى واحد ويقال : شُغِلَ بفتح الشين واسكان الغين ( فاكهون ) خبر إن وعن طلحة بن مصرف أنه قرأ ( فاكهين ) نصبه على الحال .

﴿ هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكَبِّونَ ﴾ [ ٥٦ ]

مبتدأ وخبره ، ويجوز أن يكون هم متكبداء « وأزواجهم » عطفاً على المتكبداء و « متكثون » نعتاً لقوله فاكهون .

﴿ لَهُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ ﴾ [ ٥٧ ]

المدال الثانية مبدلة من تاء لأنه يفتعلون من دعاء<sup>(١)</sup> .

﴿ سَلَامٌ . . . ﴾ [ ٥٨ ]

(١) ب ، د : من الادعاء .

## شرح إعراب سورة يس

مرفوع عن البدل من « ما » ، ويجوز أن يكون « ما » نكرة و « سلام » نعتاً لها أي ولهم ما يدعون مُسلم ويجوز أن يكون « ما » رفعاً بالابتداء « سلام » خبراً عنها . وفي قراءة عبد الله بن مسعود ( سلاماً ) يكون مصدرأ . وإن شئت في موضع الحال أي ولهم الذي يدعون مُسلماً ( قولاً ) مصدر أي نقول قولاً يوم القيامة ، ويجوز أن يكون معناه قال الله جل وعز هذا قولاً .

﴿وَأَمَّا تَرَاوِ الْيَوْمَ أَنَّهَا السَّجْرُ فَيَوْمَ﴾ [ ٥٩ ] ويقال : تَسَيَّرُوا وَأَمَّا تَرَاوِ<sup>(١)</sup> .

﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ . .﴾ [ ٦٠ ]

ويقال : أَعْهَدْ بكسر الهاء يكون من عَهْدَ يَعْهَدُ . قال أبو اسحاق : ويجوز أن يكون عهد يعْهَدُ مثل حسب حسب<sup>(٢)</sup> ( أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ ) فإن الكسائي : « لا » للنهي .

﴿وَأَنْ أَعْبُدُونِي . .﴾ [ ٦١ ]

من كسر النون فعلى الأصل ، من ضم كسرة كسرة بعدها ضمة .

﴿وَلَقَدْ أَضَلُّ مِنْكُمْ جِبَلًا . .﴾ [ ٦٢ ]

هذه قراءة أهل المدينة والعاصمين ، / ١٩٧ ب / وقرأ الحسن وابن أبي اسحاق وعيسى وعبد الله بن عبيد بن عمير والنضر بن أنس ( وَلَقَدْ أَضَلُّ مِنْكُمْ جِبَلًا )<sup>(٣)</sup> بضم الجيم والياء وتشديد اللام ، قرأ<sup>(٤)</sup> ابن كثير والكوفيون (إلا عاصماً ( جِبَلًا ) بضم الجيم والياء وتخفيف اللام<sup>(٥)</sup> . وقرأ أبو عمرو ( جِبَلًا )<sup>(٦)</sup> بضم

(١) ج : إذا تباروا ،

(٢) في ب ، د الزيادة « وَلَأن فيه حرفاً من حروف الخلق ويجوز أن يكون الأول من عهد يعهد ،

(٣) وهي قراءة الزهري والأعرج المحتسب ٢١٦/٢

(٤) ٤ - ٤ ) ساقط من ب ، د

(٥) التيسير ١٨٤

## شرح إعراب سورة يس

الحجيم واسكان الباء وتخفيف اللام وقرأ أبو يحيى والأشهب العقيلي (جبلًا) <sup>(١)</sup> بكسر الحجيم واسكان الباء وتخفيف اللام . قال أبو جعفر : فهذه خمس قراءات أبيهما القراءة الأولى الدليل على ذلك أنهم قد أجمعوا على أن قرءوا « والجبلُ الأولين » <sup>(٢)</sup> ويكون جبل جمع جبلٍ . والاشتقاق فيه كله واحد ، وإنما هو من : سَلَ السَّلَّةُ الخلق أي خلقهم وقد ذكرت قراءة سادسة وهي ( ولقد أضل منكم جبلاً شيراً ) بالياء ( أفلم تكونوا تعقلون ) أي قد كنتم تعقلون ، وهذا على جهة التوبيخ ، وكذا « ألم أعهد » أي قد عاهدت .

﴿ولو نشاء لطمسنا على أعينهم . . ﴾ [ ٦٤ ]

أي لو شئنا لأعميتهم في الدنيا عقوبة على عصيان الله جل وعز ، ولكننا أخرنا عقوبتهم إلى يوم القيامة ( فاستبقوا الصراط ) أي فبادروا الطريق إلى منازلهم في أول ما يعمون ليلاحقوا بأهليهم .

﴿ولو نشاء لمسخناهم على مكائهم . . ﴾ [ ٦٧ ]

أي لو شئنا لمسخناهم في الموضع الذي اجثروا فيه على معصية الله عز وجل ( فما استطاعوا مضياً ) أي فلم يستطيعوا أن يهربوا ( ولا يرجعون ) إلى أهليهم ، وحكى الكسائي : طمس يطمس ويطمس « ولو نشاء لمسخناهم » على مكائهم يقال : مكان ومكانة ودار ودارة . وحكى ابن الأعرابي أن العرب تقول : في جميع مكان أمكنة ومكناث وأن منه حديث النبي ﷺ « أقرأوا الطير على مكائها » <sup>(٣)</sup> . قال أبو جعفر : مكناث جمع مكنة ، ومكنة ومكان بمعنى واحد .

(١) وهي قراءة حماد بن سليمان عن عاصم ( مختصر ابن خالويه ١٢٥ )

(٢) آية ١٨٤ - الشعراء .

(٣) انظر اللسان ( مكن ) ، المعجم لونسك ٢٤٨/٦ .



## شرح إعراب سورة يس

وقد تكلم الناس في معنى هذا الحديث فقال : بعض الناس لا تعرفوها بالليل ولا تصطادوها إلا أن الشافعي رحمه الله فسره نسفيان بن عيينة على غير هذا ، قال : كانت العرب ترحل الطير في مكائنها إذ رافوا الحاجة يشاءون بها ويتطشرون فيهاهم النبي ﷺ عن ذلك فقال « اقروا الطير على مكائنها » أي لا تجروها فإن الأمور تجري على ما قصي لله جل وعز . وقد روي عن عبد الله بن سلام غير هذا في تأويل هذه الآية وتأويلها على أنها يوم القيام . قال : إذا كان يوم القيامة ومدة الصراط نادى نادى ليستم محمد ﷺ وأنت فيقومون برهم وفجرهم فيبعثونهم ليجاوزوا الصراط فإذا صاروا عليه طمس الله جل وعز أعين فجأروهم فاستبقوا الصراط فمن أين يبعثونهم حتى يجاوزوه ثم نادى ليستم عيسى ﷺ وأنت فيقومون برهم وفجرهم فتكون سبلهم تلك السبل ، وكذلك سائر الأنبياء صلوات الله عليهم .

﴿وَمَنْ نَعْمَرُهُ نُنْكِشْهُ﴾ (١) في الخلق . . ﴿ [ ٦٨ ]

قال أبو اسحاق : يُبدل من القوة ضعفاً ، ومن الشباب هرماءً ، وعاصم والأعشى وحسبه يندرون ( نُنْكِشْهُ ) (٢) على الكثير والتخفيف يقع للقليل والكثير [ بمعنى واحد ] (٣) .

﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشَّرَّ . .﴾ [ ٦٩ ]

وقد صح عنه ﷺ أنه قال :

٣٦٤ - أنا النبي لا كذب  
أنا ابن عبد المطلب (١)

(١) هذه قراءة السبعة بسوى عاصم وحمة . التيسير ١٨٥ .

(٢) السابق .

(٣) زيادة من ب ، د .

(٤) انظر : معاني القرآن للقرطبي ١/٣٠١ ، تفسير الطبري ١٠٢/١ ، ١٠٣ .

## شرح إعراب سورة يس

فتكلم العلماء في هذا فقال بعضهم : إنه <sup>(١)</sup> الرواية بالاعراب فإن كانت بالاعراب لم تكن شعراً لأنه إذا فتح الباء من البيت الأول أو ضمتها أو نونها وكسر الباء من البيت الثاني خرج عن وزن الشعر ، وقال بعضهم ليس هذا الوزن من الشعر . قال أبو جعفر : وهذا مكابرة العيان لأن أشعار العرب على هذا قد رواها الخليل وغيره . ومن حسن ما قيل في هذا قول أبي اسحاق : إن معنى « وما علمناه الشعر » أي وما علمناه أن يشعر أي ما جعلناه / ١٩٨ / شاعراً . وهذا لا يسع أن ينشد شيئاً من الشعر ، وقد قيل إنما خير الله عز وجل ما علمه الشعر . ولم يخبر أنه لا ينشد شعراً ، وهذا ظاهر الكلام . وقد قيل فيه قول بين زعم صاحبه أنه اجماع من أهل اللغة ، وذلك أنهم قالوا : كل من قال قولاً موزوناً لا يقصد به إلى شعر فليس بشعر وإنما وافق الشعر . وهذا قول بين . ( وما ينبغي له ) قال أبو اسحاق : أي وما يتسهل له ، وتأويله <sup>(٢)</sup> على معنى وما يتسهل <sup>(٣)</sup> قول الشعر لا الانشاد ( إن هو إلا ذكر ) أي ما الذي أنزلنا إليك ( إلا ذكر وقرآن مبين ) .

﴿ يُنذِر مَن كَانَ حَيًّا ﴾ [ ٧٠ ]

هذه قراءة أهل المدينة <sup>(٤)</sup> ، ومال إليها أبو عبيد . قال : والشاهد لها « إنما أنت مُنذِر » <sup>(٥)</sup> وقراءة أبي عمرو وأهل الكوفة ( يُنذِر ) يكون معناها يُنذر الله جل وعز ، أو لينذر القرآن ، أو لينذر محمد ﷺ . وقرأ محمد بن السميع اليماني « يُنذِر من كان حياً » قال جوير عن الضحاك : « من كان حياً » أي من كان مؤمناً أي لأن المؤمن يستزلة الحَي في قبوله ما ينشعه ( ويحق القول على الكافرين ) أي

(١) ج : ان .

(٢ - ٣) ساقط من ب ، د .

(٤) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٤٤ .

(٥) آية ٧ - الرعد ، ٤٥ - التازعات .

## شرح إعراب سورة يس

بحق عليهم أن الله جل وعز يعذبهم وإنما يحق عليهم هذا بعد كفرهم . وحكى بعض النحويين : « لتذمر من كان حيّاً أي لتعلم . » قولهم : نذرت بالقوم أنذر إذا علمت بهم فاستعددت لهم وحكى : ويحق القول على الكافرين بمعنى يوجب الحجة عليهم .

﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَاماً فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ﴾

[ ٧١ ]

إن جعلت « ما » بمعنى الذي حذف الهاء لطول الاسم ، وإن جعلت « ما » مصدرأ لم يحتج إلى ضم الهاء . وواحد الأنعام نَعَم والتَّعَم مُذَكَّر .

﴿ .. قَبْنَهَا رُكُوبُهُمْ .. ﴾ [ ٧٢ ]

روى هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها قرأت ( فَمِنْهَا رُكُوبُهُمْ )<sup>(١)</sup> قال أبو جعفر : حكى النحويون الكوفيون أن العرب تقول : امرأة ضُبُورٌ وشُكُورٌ بغير هاء ، ويقولون : شاةٌ حنُوبَةٌ ، وناقَةٌ رُكُوبَةٌ لأنهم أرادوا أن يفرقوا بين ما كان له الفعل وبين ما كان الفعل واقعاً عليه فحذفوا الهاء مما كان فاعلاً ، وأثبتوها فيما كان مفعولاً ، كما قال<sup>(٢)</sup> :

٣٦٥ - فِيهَا اثْنَتَانِ وَأَرْبَعُونَ حُلُوبَةً

سُوداً كَخَافِيَةِ الْغُرَابِ الْأَسْحَمِ<sup>(٣)</sup>

فيجب على هذا أن يكون « رُكُوبُهُمْ » فأما أهل البصرة فيقولون :

(١) معاني الفراء ٣٨١/٢ .

(٢) ب ، د : قال عشرة .

(٣) مر الشاهد ٢٧٤ .

## شرح إعراب سورة يس

حُذِفَتِ الهاء على النسب<sup>(١)</sup> والحجة للقول الأول ما رواه<sup>(٢)</sup> الجرمي عن أبي عبيدة<sup>(٣)</sup> قال : الركوبة تكون للواحدة والجماعة ، والركوب لا يكون إلا للجماعة . فعلى هذا يكون على تذكير الجمع . وزعم أبو حاتم أنه لا يجوز « فمِنْهَا رُكُوبُهُمْ » بضم الراء لأنه مصدر والركوب ما يركب وأجاز الفراء<sup>(٤)</sup> : « فمِنْهَا رُكُوبُهُمْ » بضم الراء ، كما تقول : فمِنْهَا أَكْلُهُمْ ، ومنها شَرِبُهُمْ .

﴿ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبُ . . ﴾ [ ٧٣ ]

لم ينصرفا ، لأنهما من الجموع التي لا نظير لها في الواحد ولا يُجمع .

﴿ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَعَلَّهُمْ يَنْصَرُونَ ﴾ [ ٧٤ ]

هذه اللغة الفصيحة ومن العرب من يأتي بأن فيقول : لعله أن ينصر .

﴿ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ . . ﴾ [ ٧٥ ]

يعني الآلهة ، وَجُسِعُوا على جمع الأدميين لأنه أخبر عنهم بخبرهم ( وهم ) يعني الكفار ( لهم ) الآلهة ( جُنُدٌ مُحْضَرُونَ ) قال الحسن : يَنْصَرُونَ منهم ويدفعون عنهم ، وقال قتادة : يغضبون لهم .

﴿ فَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ . . ﴾ [ ٧٦ ]

هذه هي اللغة الفصيحة . ومن العرب من يقول : يُحْزَنُكَ ( إنا ) بكسر الهمزة فيما يعد القول لأنه مستأنف .

﴿ . . قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ﴾ [ ٧٨ ]

(١) ب ، د : للنسب .

(٢) ب ، د : ما حكاه .

(٣) مجاز القرآن ٢ / ١٦٥ .

(٤) معاني الفراء ٢ / ٣٨١ .

## شرح إعراب سورة يس

حذفت الضمة من الياء لثقلها ، ولا يجوز الإدغام لئلا يلتقي ساكنان وكذا ﴿قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ . . ﴾ [ ٧٩ ]

﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَاراً . . ﴾ [ ٨٠ ]

فذكر الشجر<sup>(١)</sup> ومن العرب من يقول : الشجر الخضراء كما قال جل وعز ﴿لَاكُلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زَقُومٍ . فَمَا يَتَّخِذُونَ فِيهَا بُطُونًا﴾<sup>(٢)</sup> .

وحكى<sup>(٣)</sup> أن سلاماً أب السندري<sup>(٤)</sup> ﴿أوليس الذي خلق السموات والأرض يقدر على أن/ يخلق مثلهم بلى﴾<sup>(٥)</sup> . [ ٨١ ] أي إن خلق السموات والأرض أعظم من خلقهم ، فالذي خلق السموات والأرض يقدر على أن يبعثهم .

وقرأ الكسائي ﴿إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون﴾<sup>(٥)</sup> [ ٨٢ ] بالنصب عطفاً على يقول .

﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدَأُ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [ ٨٣ ]

قال سعيد عن قتادة : « ملكوت كل شيء » مفتاح كل شيء . قال أبو جعفر : ملكوني وملكوت في كلام العرب بمعنى ملك . والعرب تقول : « جَبَرْتَنِي خَيْرٌ مِنْ رَحْمَتِي »<sup>(٦)</sup> .

(١) ب ، د : الشجرة .

(٢) آية ٥٢ ، ٥٣ - الواقعة .

(٣-٣) في ب ، د ، وقرأ سلام أبو المنذر .

(٤) قرأ بها أيضاً الجحدري وابن أبي اسحاق والأعرج ويعقوب . انظر مختصر ابن خالويه ١٢٦ . البحر

المحيط ٣٤٨/٧ .

(٥) ذكر ابن معاهد قراءة ابن عامر بالنصب . كتاب السبعة ٥٤٤ .

(٦) في تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ص ١٩ تقول العرب : « رهبت حيم من رحمتي » وكذا في أناس

## شرح إعراب سورة الصافات

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ والصافات صفًا ﴾ [١] ﴿ فالزاجرات زجرًا ﴾ [٢] ﴿ فالتاليات ذكرًا ﴾

[٣]

هذه قراءة أكثر القراء ، وقرأ حمزة<sup>(١)</sup> بالادغام فيهن . وهذه القراءة التي نقر منها أحمد بن حنبل لما سمعها . قال أبو جعفر : هي بعيدة في العربية من ثلاث جهات : إحداهن أن التاء ليست من مخرج الصاد ولا من مخرج الزاي ولا من مخرج الدال ، ولا هي من أخواتهن ، وإنما اختاها الطاء والدال ، وأخت الزاي الصاد والسين ، وأخت الدال الطاء والتاء ، والجهة الثانية أن التاء في كلمة وما بعدها في كلمة أخرى ، والجهة الثالثة أنك إذا أدغمت فقلت : والصافات صفًا فجمعت بين ساكنين من كلمتين فانما يجوز الجمع بين ساكنين في مثل هذا إذا كانا في كلمة واحدة نحو ذابة . ومجاز قراءة حمزة أن التاء قريبة المخرج من هذه الحروف « والصافات » خفض بواو القسم والواو يدل من الباء والتقدير : أحلف بالصافات ، وحقيقته برب الصافات<sup>(٢)</sup> فالزاجرات عطف ، وكذا « فالتاليات » .

(١) التيسير ١٨٥ .

(٢) في ب . د زيادة « وهي الملائكة » .

﴿ إِنَّ إِلَهُكُمْ لَوَاحِدٌ ﴾ [٤] جواب القسم وأجاز الكسائي فتح أن في القسم .

﴿ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ . . ﴾ [٥]

خبر بعد خبر ، ويجوز أن يكون بدلاً من واحد ، ويجوز أن يكون مرفوعاً على اضممار مبتدأ ، وحكى الأخفش : « رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشَارِقِ » بالنصب على التعت لاسم « إِنَّ » .

﴿ إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ ﴾ [٦]

هذه قراءة الحسن وأهل المدينة ويحيى بن وثاب وهي المعروفة من قراءة أبي عمرو ، وحكى يعقوب القاري أن أبا عمرو والأعمش قرأ ( بزينة الكواكب ) بتنوين زينة ونصب الكواكب . وهي المعروفة من قراءة عاصم ، وأما حمزة فقرأ ( بزينة الكواكب )<sup>(١)</sup> بتنوين زينة وخفض الكواكب ، وقراءة رابعة تجوز وهي ( بزينة الكواكب )<sup>(٢)</sup> بتنوين زينة ورفع الكواكب<sup>(٣)</sup> فالقراءة الأولى ( بزينة الكواكب ) بحذف التنوين من زينة للاضافة ، وهي قراءة يَتَنَزَّحُ أَي إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِتَزِينِ الْكَوَاكِبِ أَي بِحَسْنِهَا ، وقرأ عاصم بتنوين زينة ونصب الكواكب فيها ثلاثة أقوال : أحدهم أن تكون الكواكب منصوبة بوقوع الفعل عليها أي بَأَنَّا زَيْنَا الْكَوَاكِبِ ، كما تقول : غَجِبْتُ مِنْ ضَرْبِ زَيْدٍ . وقال الله عز وجل « أَوَاطِعَا فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ يَتِيمًا »<sup>(٤)</sup> إِلَّا أَن هَذَا أَحْسَنُ لِلتَّفْرِيقِ ، والقول الثاني

(١) وهي قراءة مسروق كما في معاني الفراء ٣٨٢/٢ .

(٢) السابق .

(٣) هي ج الزيادة « يَكُونُ زِينَةً بِمَعْنَى أَنَّ زَيْنَ وَحَكِي النَّحْوِيُّونَ سَجِيتُ مِنْ قِرَاءَةِ فِي الْحَمَامِ الْفَرَاغَ بِمَعْنَى أَنْ قَرَأَ » .

(٤) آية ١٤ - البلد .

أن يكون التقدير : أعني الكواكب ، والقول الثالث ذكره أبو إسحاق أن يكون الكواكب بدلاً من زينة على الموضع لأن موضعها نصب وقراءة حمزة ( بزينة الكواكب ) على يدل المعرفة من النكرة .

﴿ وَحِفْظًا . . ﴾ [٧]

نصب على المصدر والفعل محذوف ، وهو / ١٩٩ / معطوف على « زينة » ( مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ ) نعت لـ شيطان . وكل عات من الجن والإنس فهو شيطان<sup>(١)</sup> ، فالعرب<sup>(٢)</sup> تسميه شيطانا<sup>(٣)</sup> .

﴿ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى . . ﴾ [٨]

هذه قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم ، وقرا سائر الكوفيين ( لا يسمعون ) على أن الأصل : يسمعون فأدغمت التاء في السين لقربها منها . ومال أبو عبيد إلى هذه القراءة واحتج في ذلك أن العرب لا تكاد تقول : سمعت إليه ، ولكن تسمعت إليه ، قال : فلو كان يسمعون الملاء بغير « الي » لكان مخففاً . قال أبو جعفر : يقال : سمعت منه كلاماً وسمعت إليه بقول كذا ومعنى سمعت إليه : أملت سمي إليه . فاما قوله : لو كان يسمعون الملاء ، فكانه غلط ، لأنه لا يقال : سمعت زيدا ، وتسكت إنما تقول : سمعت زيدا تقول كذا وكذا فيسمعون إلى الملاء على هذا أبين . وقد روى الأعمش عن مجاهد عن ابن عباس : « لا يسمعون إلى الملاء الأعلى » قال : هم لا يسمعون وهم<sup>(٣)</sup> يسمعون . وهذا قول بين ( وَيُقَذَّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ) .

(١) العبادة فهو شيطان ، ساقطة من ج

(٢) في ب ، د ، كذا نسبة العرب .

(٣) ب ، د ، ولكنهم .



﴿ دُحُورًا .. ﴾ [٩]

مصدر ، وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي ( دُحُورًا )<sup>(١)</sup> بفتح الدال يجعله مصدرًا على فَعُول بمنزلة القبول وأما الضراء فقدّره على أنه اسم الفاعل أي ويُقْدِفُونَ بما يدحروهم أي بدُحُورٍ ثم حذف الباء والكوفيون يستعملون هذا كثيرًا ، كما أنشدوا العجيري :

٣٦٦ - تَمُرُونَ الذِّيار وَلَمْ تَعُوجُوا  
كَلَامُكُمْ عَلَيَّ إِذَا حَرَامُ<sup>(٢)</sup>

قال أبو جعفر : وسمعت علي بن سليمان يقول : سمعتُ أبا العباس محمد بن يزيد يقول : قرأت على عُمارة بن عقيل بن بلال بن جرير مرثم بالديار .

﴿ إِلَّا مِنْ خَطَفَ الْخَطْفَةِ .. ﴾ [١٠]

فيه لغات<sup>(٣)</sup> قد قرئ ببعضها ، وهي غير مخالفة<sup>(٤)</sup> للخط يقال : إذا أخذ الشيء بسرعة خطف وخطف وخطف وخطف وخطف والأصل المشدّدات اختطف فأدغمت التاء في الطاء لأنها أختها وفتحت الخاء<sup>(٥)</sup> ، لأن حركة التاء القِيَّت عليها ومن كسرها فلا تتقاء الساكنين ، ومن كسر الطاء أتبع الكسر الكسر . ( فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ ) نعت لشهاب . قال أبو اسحاق : يقال : تبعه وأتبعه<sup>(٦)</sup> إذا

(١) معاني الضراء ٨٣٣/٢ .

(٢) مر الشاهد ٢٦٣ .

(٣) في أ : « ثلاث لغات » ولقطة « ثلاث » يبدو أنها مقحمة من الناسخ .

(٤) في أ ، وهي مخالفة « فلفظة » غير « ساقطة » .

(٥) ب ، د ، الطاء « تصحيف » .

(٦) في ب ، « زيادة » وأتبعه .

مضى في أثره وشهابٌ وشَيْبٌ ، والقياس في القليل أشبهه وإن لم يسمع من العرب ، وحكى الأخفش سعيد : في الجمع شَيْبٌ ثَقْبٌ وثَوَاقِبٌ وثِقَابٌ ، وحكى الكسائي : ثَقَبٌ يَثْقُبُ ثَقَابَةً وثُقُوباً .

﴿ فَاسْتَفْتِهِمْ أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مِنْ خَلْقِنَا . . ﴾ [ ١١ ]

« مَنْ » بمعنى الذين والمعنى : أم الذين خلقناهم وقد تقدّم ذكر الملائكة وغيرهم ( بنا خلقناهم مَنْ طين لازب ) . وحكى الفراء عن العرب طينٌ لاتب<sup>(١)</sup> بمعنى أي لارق .

﴿ بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ﴾ [ ١٢ ]

هذه قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم ، وقرا الكوفيون إلا عاصماً ( بل عَجِبْتُ ) بضم التاء<sup>(٢)</sup> والياء يذهب أبو عبيد ، واحتج بقول الله جل وعز « وَإِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ »<sup>(٣)</sup> ولا حجة فيه . ومعناه على ما قاله أبو حاتم : وإن تعجب فلنك في قولهم عجب ولمن سبعة وفيه عجب . والقراءة بضم التاء مروية عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه وعن ابن مسعود رحمه الله رواها شعبة عن الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله بن مسعود أنه قرأ ( بل عَجِبْتُ ) بضم التاء ويروى عن ابن عباس قال أبو جعفر : سمعت علي بن سليمان يقول : معنى القراءتين واحد ، والتقدير : قل : يا محمد بل عَجِبْتُ لأن النبي ﷺ مُخَاطَبٌ بالقرآن ، وهذا قول حسن . ( ويسخرون ) بالسين في السواد ، ويجوز في غير القرآن عند الخليل رحمه الله أن يقال : « صخرت منه » بالصاد ، ولغة شاذة

(١) أنها لغة قيس كما في معاني الفراء ٣٨٤/٢ .

(٢) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٤٧ .

(٣) آية ٥ - الرعد .

« مَسْخِرَتْ بِهِ » بالياء .

﴿ وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ ﴾ [ ١٤ ]

أي يَسْتَدْعُونَ السَّخِرِيَّ و« إذا » في موضع نصب باضممار فعل قبلها ، ولا يعمل فيها ما بعدها . وحكى الكسائي : ذَخِرَ يَذْخَرُ ذُخُورًا<sup>(١)</sup> .

﴿ فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ . . ﴾ [ ١٩ ]

والجمع زَجَرَاتٌ بتحريك / ١٩٩ ب / الجيم فرقاً بين الاسم والنعت .

﴿ وَقَالُوا يَا وَيْلَنَا . . ﴾ [ ٢٠ ]

منصوب على أنه مصدر عند البصريين ، وزعم الفراء أن تقديره يا وَيَّيْ لَنَا ، وَيَّيْ بمعنى : حَزَنٌ ولو كان كما قال لكان متصلاً وهو في المصحف متصل ، ولا نعلم أحداً يكتبه إلا متصلاً فزاد الكوفيون على هذا ، فحكى بعضهم لغات شتى أنه يقال : وَيْلٌ للشيطان ، وويلاً للشيطان ، وويْلٌ للشيطان ، وويْلُ الشيطان ، وويْلُ الشيطان ، فأمّا وَيْلٌ للشيطان فبين لا نظر فيه ، وويلاً للشيطان جائز بمعنى : أَلْزَمَهُ اللهُ وَيلاً ، وأما وَيْلُ للشيطان فشاذ وهو مَثْبُةٌ بالأصوات . فأمّا وَيْلُ الشيطان فهو عند البصريين<sup>(٢)</sup> منصوب على معنى أَلْزَمَهُ اللهُ وَيلاً أيضاً ، وقال الفراء : لَمَّا كَثُرَ استعمالهم إِيَّاهُ جعلوه بسننزة اسم ضمَّ إلى اسم ، كما قالوا : يا لَبِكرٍ ، وهي لام الخفض ، ومن قال : وَيْلُ الشيطان جاء به على الأصل ، ومن قال : وَيْلُ الشيطان فالأصل عنده وَيْلُ للشيطان ثم حذف لكثرة الالامات كما قرئ « إِنَّ وَلِيِّيَ اللهُ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ »<sup>(٣)</sup> بمعنى إن وَلِيَّيَ اللهُ

(١) هذا إشارة إلى « داخرون » في الآية ١٨ .

(٢) ب ، د : عند أهل البصرة .

(٣) آية ١٩٦ - الاعراف .

## شرح إعراب سورة الصافات

[ فَحَذَفْ لكَثْرَةِ الْيَبَاءَاتِ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : لَا تُعْرَفُ هَذِهِ الْفَرَاءَةُ وَلَكِنْ قَرَأَ عَاصِمُ الْجَحْدَرِي « إِنَّ وَلِيَّ اللَّهِ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ » بِمَعْنَى إِنَّ وَلِيَّ اللَّهِ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ ] <sup>(١)</sup> جَبْرِيلُ ﷺ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ ثُمَّ أَفِيمَ النَّعْتِ مَقَامَ السَّنْعَةِ . ( هَذَا يَوْمُ الَّذِينَ ) ابتداء وخبر . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : قَالَ الضَّحَّاكُ وَعَطِيَّةُ الْعَوْفِيُّ : <sup>(٢)</sup> أَيِ هَذَا يَوْمُ الْحِسَابِ .

﴿ هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِي كُتِبَ بِهِ تُكْذِّبُونَ ﴾ [٢١]

« الَّذِي » فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ عَلَى النَّعْتِ لِلْيَوْمِ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعِ خَفْضٍ عَلَى النَّعْتِ لِلْفَصْلِ .

﴿ احْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ . ﴾ [٢٢] ، [٢٣]

مَعْطُوفٌ عَلَى « الَّذِينَ » . وَوَاحِدُهُمْ زَوْجٌ قَالَ سَفِيَّانُ عَنْ سَمَّاكٍ عَنِ النُّعْمَانِ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : « وَأَزْوَاجُهُمْ » قَرْنَاؤُهُمْ وَهُوَ مُبَيَّنٌّ فِي حَدِيثِ شُرَيْكٍ عَنْ سَمَّاكٍ عَنِ النُّعْمَانِ قَالَ : سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَقُولُ فِي قَوْلِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ « احْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ » قَالَ : الزَّانِي مَعَ الزَّانِي ، وَشَارِبُ الْخَمْرِ مَعَ شَارِبِ الْخَمْرِ ، وَصَاحِبُ السَّرْقَةِ مَعَ صَاحِبِ السَّرْقَةِ . وَقَالَ سَفِيَّانُ عَنْ أَبِيهِ عَنِ الْمُسَيَّبِ بْنِ رَافِعٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ « احْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ » قَالَ : أَشْبَاهُهُمْ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَهَذَا الْأَقْوَالُ لَا تُدْفَعُ لِجَلَالَةِ قَائِلِهَا وَأَنَّهَا مَعْرُوفَةٌ فِي اللُّغَةِ بِقَالَ : هَذَا زَوْجُ هَذَا أَيِ قَرِينِهِ وَشَبِيهِهِ ، وَمِنْ هَذَا قِيلَ لِلرَّجُلِ : زَوْجُ الْمَرْأَةِ وَلِلْمَرْأَةِ زَوْجُ الرَّجُلِ وَقِيلَ لِلنَّحْفَيْنِ : زَوْجَانِ لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا زَوْجٌ لِصَاحِبِهِ ، وَلَا يُقَالُ لِلثَّانِيَنِ الْاَزْوَاجَانِ . وَقَالَ سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ « احْشُرُوا

(١) مَا بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ زِيَادَةٌ مِنْ ب ، د ، ج .

(٢) فِي د عَطِيَّةُ الصَّوْفِيِّ وَهُوَ تَحْرِيفٌ .

## شرح إعراب سورة الصافات

الذين ظلموا وأزواجهم » ، قال : الكفار مع الكفار . ( وما كانوا يعبدون من دُون الله ) قال الأصنام ( فاهدوهم إلى صراط الجحيم ) يقال : هديته إلى الطريق وهديته الطريق أي دلته عليه ، وأهديت الهدية وهديت العروس ويقال أهديتها أي جعلتها بمنزلة الهدية . (١)

﴿ وَفَقَرُوهُمْ إِنَّهُمْ مُسْتَوْوُونَ ﴾ [٢٤]

وحكى عيسى بن عمر ( أنهم ) بفتح الهمزة . قال الكسائي : أي لأنهم وبأنهم .

﴿ مَا لَكُمْ لَا تَنَاصَرُونَ ﴾ [٢٥] في موضع نصب على الحال .

﴿ بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُتَسَلِمُونَ ﴾ [٢٦] قال قتادة مستسلمون في عذاب الله .

﴿ وَأَقْبَلْ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴾ [٢٧]

فربما توهم الجاهل أن هذا من قوله جل وعز « فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون » (٢) وليس منه في شيء ، لأن قوله جل وعز « فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون » إنما هو لا يتساءلون بالأرحام فيقول أحدهم : (٣) أسألك بالرحم التي بيني وبينك إما تفعتني أسقطت حقاً لك علي أو وهبت لي حسنة لأن فيه : فلا أنساب بينهم أي ليس يتفعلون بالأنساب التي بينهم كما جاء بالحديث « إن الرجل يوم القيامة ليسر بأن يصح له على أبيه أو على ابنه حق فيأخذه منه لأنها الحسنات والسيئات » (٤) ، وفي حديث آخر « رحم الله امرأة / ٢٠٠ / كانت لأخيها عنده

(١) في ب ، ٥ : الهدي أو الهدية .

(٢) آية ١٠١ - المؤمنون .

(٣) ب ، ٥ : بعضهم .

(٤) انظر تفسير القرطبي ٧٤ / ١٥ .

## شرح إعراب سورة الصافات

مطلّمةً في مال أو عرض فاتاه فاستحلّه قبل أن يطلبه به فيأخذ من حسناته فإن لم تكن له حسنات زيد عليه من سيئات المطالب « (١) » و « يتساءلون » ههنا إنما هو أن يسأل بعضهم بعضاً ويوضحه في أنه أضله أو فتح له باباً من المعصية يبين ذلك أن بعدة ﴿ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ ﴾ [٢٨] قال سعيد عن قتادة : أي تأتوننا عن طريق الخير وتصدقونا . وعن ابن عباس نحوه ، وقيل : تأتوننا عن اليمين من النجبة التي نحيتها ونقاد إليها وتغروننا بذلك . والعرب تتفاءل لما كان على اليمين ، وتسميه السانح وقيل : تأتوننا مجيئاً من إذا خلف لنا صدقناه .

﴿ قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ [٢٩] قال قتادة : هذا قول للشياطين لهم .

﴿ وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ . . ﴾ [٣٠]

« سلطان » في موضع رفع لأن « من » زائدة للتوكيد ( بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَاغِينَ ) أي متزايدين في الكفر . وطغى الماء إذا زاد .

﴿ فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا . . ﴾ [٣١]

أي فحق علينا ما كتبه الله جل وعز . وما أعلم به ملائكته صلوات الله عليهم أجمعين . وهذا موافق للحديث « إِنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ كَتَبَ لِلنَّارِ أَهْلًا وَلِلْجَنَّةِ أَهْلًا لَا يَزَادُ فِيهِمْ وَلَا يُنْقُصُ مِنْهُمْ » (٢) .

﴿ فَأَعْوَيْنَاكُمْ إِنْ كُنَّا عَاوِينَ ﴾ [٣٢] أي كنا سبباً لغيركم .

(١) الترمذي ( صفة القيامة ٢٥٤/٩ ) ، فيه شيء من الخلاف باللفظ . ونسك المعجم المفهرس ٨٥/٤ .

(٢) انظر الترمذي - التفسير ١٩٥/١١ - ابن ماجه - المقدمة - حديث ٨٢ .

## شرح إعراب سورة الصافات

﴿ فَأَنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴾ [٣٣]

أي الضال والمُضِلّ ، ولو كان في غير القرآن لجاز نصب مشتركين .

﴿ إِنَّا كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ ﴾ [٣٤]

الكاف من كذلك في موضع نصب عت لمصدر .

﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ [٣٥]

يكون يستكبرون في موضع نصب على خبر كان ، ويجوز أن يكون في موضع رفع على أنه خير<sup>(١)</sup> « إِنَّ » وكان ملغاة .

﴿ إِنَّكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ ﴾ [٣٨]

الأصل لذائقون حُذِفَتِ النون استخفافاً ، وَخَفِضَتْ للاضافة ، ويجوز النصب ، كما أنشد سيوريه :

٣٦٧ - فَأَلْفَيْتُهُ غَيْرَ مُسْتَعِيبٍ

ولا ذا كبر الله إلا قليلاً<sup>(٢)</sup>

وأجاز سيوريه « والمقيمي الصلاة »<sup>(٣)</sup> على هذا .

﴿ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمَخْلُصِينَ ﴾ [٤٠] نصب على الاستثناء .

﴿ فَوَاكِهُ . . ﴾ [ ٤٢ ] بدل من رزق .

(١) في ب ، د ، اسم « تصحيف .

(٢) مر الشاهد ٧٣ .

(٣) آية ٣٥ - الحج ، انظر إعراب الآية .

﴿ عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ ﴾ [ ٤٤ ]

قال عكرمة<sup>(١)</sup> : لا ينظر بعضهم في قفا بعض ، ويجوز سُرُرٌ لثقل الضمة مع التضعيف .

﴿ يُضَافُ عَلَيْهِمْ بِكَاسٍ مِنْ مَعِينٍ ﴾ [ ٤٥ ]

رُوِيَ عن ابن عباس قال : الخمر ، وعن مجاهد قال : هي خمر بيضاء ، وقال الضحاك : كل كأس في القرآن فهي خمر ، وحكى من يوثق به من أهل اللغة أنَّ العرب تقول للقدح إذا كان فيه خمر : كأس فإن لم يكن فيه خمر فهو قدح ، كما يقال للخوان إذا كان عليه طعام : مائدة فإن لم يكن عليه طعام لم يُقَلَّ له مائدة . قال أبو الحسن بن كيسان : وشبهه طعينة للهودج إذا كانت فيه امرأة . قال أبو اسحاق<sup>(٢)</sup> : بكأس من معين : خمر تجري العيون على وجه الأرض .

قال : و ﴿ . . لَذَّةٌ . . ﴾ [ ٤٦ ] بمعنى ذات لَذَّةٍ .

﴿ لَا فِيهَا غَوْلٌ . . ﴾ [ ٤٧ ]

ويقال بمعناه : غيلةٌ وغائلةٌ ، وهو ما يؤدي الإنسان من الصداق أو غيره ( ولا هُمْ عنها يُنْزِفُونَ ) قراءة أهل المدينة وأهل البصرة وعاصم ، وقرأ سائر الكوفيين إلّا عاصمًا ( يُنْزِفُونَ )<sup>(٣)</sup> بكسر الزاي . قال أبو جعفر : والقراءة الأولى أبين وأصح في المعنى لأن معنى « يُنْزِفُونَ » عند جملة أهل التفسير منهم مجاهد لا تذهب عقولهم فنفى الله جل وعز عن خمر الجنة الآفات التي تلحق في الدنيا من

(١) ب ، د : قال بعضهم .

(٢) ج : أبو الحسن .

(٣) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٤٧ .



## شرح إعراب سورة الصافات

خمسهما من الصداق والسكر . فأما معنى « يُرْفُونَ » فالصحيح فيه أنه يقال : أنزف الرجل إذا نفذ شرابه ، وهذا يبعد أن يُوصَفَ به شراب أهل الجنة ، ولكن مجازاً أن يكون بمعنى لا ينفذ أبداً .

### ﴿ وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطُّرْفِ عَيْنٍ ﴾ [ ٤٨ ]

عن ابن عباس ومجاهد ومحمد بن كعب قالوا<sup>(١)</sup> : قَصَرْنَ طَرْفَهُنَّ عَلَى أَزْوَاجِهِنَّ فَلَا يَبْغِينَ غَيْرَهُمْ ، وقال عكرمة : قاصرات الطُّرْفِ أي محبوسات على أزواجهن والتفسير الأول أبين لأنه ليس في الآية مقصورات / ٢٠٠ ب / موضع آخر « خَوَزَ مَقْصُورَاتٌ »<sup>(٢)</sup> عن قول العرب امرأة قصيرة ومقصورة إذا خبست على زوجها ( عَيْنٌ ) جمع عناء والأصل فيه فَعَلَ فكسرت العين لثلاث تنقلب الياء واواً .

### ﴿ كَانَتْهِنَّ يَبْضُ مَكْنُونٌ ﴾ [ ٤٩ ]

قال معطر الوراق : أي يَبْضُ محضون أي لم توسخه الأيدي . قال أبو جعفر : هكذا تقول العرب إذا وصفت الشيء بالحسن والنظافة كأنه يَبْضُ النعام المغطى بالريش .

### ﴿ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴾ [ ٥٠ ]

وادغام التاء في السين جائز في العربية . قال الأخفش : إنما سأل عن صاحبه ثم أخبر فقال ﴿ . إني كان لي قريبٌ ﴾ [ ٥١ ] قال سعد بن مسعود : وشريكه<sup>(٣)</sup> قريبه ، وهما رجلان من بني إسرائيل اشتركا في تجارة فربحاهما ستة آلاف

(١) ب ، د : قال .

(٢) آية ٧٢ - الرحمن .

(٣) في ب ، د : وقريبه شريكه ، وكذا في ج .

## شرح إعراب سورة الصافات

دينار ، فأخذ كل واحد منهما ثلاثة آلاف دينار ، فافترقا فلقي أحدهما صاحبه فقال له : هل علمت أني تزوجت امرأة من أفضل نساء بني اسرائيل بألف دينار ؟ فمضى صاحبه فأخذ ألف دينار تصدق بها على المساكين والفقراء وقال : اللهم إن صاحبي تزوج امرأة يموت عنها ، ويكبر وتغافقه ، واني أسألك أن تنكحني امرأة من نساء أهل الجنة بهذه الألف ، ثم إن صاحبه لقيه فقال له : هل علمت اني اشتريت مسكناً من أفضل مساكن بني اسرائيل بألف دينار ؟ فمضى صاحبه فتصدق بألف دينار على الفقراء والمساكين وقال : اللهم اني اشتريت منك مسكناً من مساكن أهل الجنة بهذه الألف دينار ، ثم لقي صاحبه فقال : هل علمت أني اشتريت جنة من أفضل جنة <sup>(١)</sup> بني اسرائيل بألف دينار فصرت من أفضلهم بزوجتي ومسكني وجنتي ؟ فمضى صاحبه فتصدق بالألف الباقي على الفقراء والمساكين وقال : اللهم اني قد اشتريت منك جنة الخلد بهذا الألف ، ثم إن صاحبه الذي اكرى اجراء <sup>(٢)</sup> لجنته <sup>(٣)</sup> فإذا هو بصاحبه فيهم فعرفه فدعا به فقال له أشح هذا أم افسدت ملكك فحدثه بالقصة ، فقال له : أنتوهم أنك ستبعث ثم تدان بما علمت أنك لمغرور وإن هذا لباطل ، ففيهما أنزل الله جل وعز قال قائل منهم اني كان لي قرين « الى ﴿ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴾ [٥٢]

قال ابو جعفر : التفسير ﴿ اِنَّكَ لَمِنَ الْمُصْذِقِينَ ﴾ [٥٣] باننا مبدئون أي مُحَاسِبُونَ مُجَاوِزُونَ بأعمالنا ثم حذفت الياء وكسرت « إن » ، لأن في خبرها اللام ، ولا يجوز أنك لَمِنَ الْمُصْذِقِينَ لأنه لا معنى للمصدقة ههنا .

﴿ قَالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطْلِعُونَ ﴾ [٥٤]

(١) كذا في الأصل وفي ب ، د ، ح « أجنة » وأظن الصواب « جنات » .

(٢-٣) ب ، د ، هـ « اجراء » يعملون في جنته .

## شرح إعراب سورة الصافات

وحكى ( هل أنتم مُطْلَعُونَ )<sup>(١)</sup> . فإل أبو اسحاق : يقال : طلع ، وأُطْلِعَ<sup>(٢)</sup> بمعنى واحد ، وقد حكى : « هل أنتم مُطْلَعُونَ »<sup>(٣)</sup> بكسر النون وهي<sup>(٤)</sup> لحن لا يجوز لأنه جمع بين النون والاضافة ، ولو كان بضافاً لكان هل أنتم مُطْلَعِي ، وإن كان سيبويه والفراء حكيا مثله ، وأنشدا :

٣٦٨ - هُمُ الْقَائِلُونَ الْخَيْرَ وَالْأَمْرُونَ

إذا ما خُشُوا من مُحَدِّثِ الْأَمْرِ مَعْظَمًا<sup>(٥)</sup>  
وأنشاد الفراء « والفاعِلُونَ » وأنشد سيبويه وحده :

٣٦٩ - وَلَمْ يَرْتَفِقْ وَالنَّاسُ مَحْتَضِرُونَ

جميعاً وأيدي الْمُعْتَفِينَ رَوَاهُ<sup>(٦)</sup>  
وأنشد الفراء وحده :

٣٧٠ - وَمَا أَدْرِي وَظَنِّي كُلُّ ظَنٍّ

أُمْسِلْمَنِي إِلَى قَوْمِي شَرَّاحٍ<sup>(٧)</sup>  
أما البيتان اللذان أنشدهما سيبويه وشركة الفراء في أحدهما فلا يُعرف من قالهما<sup>(٨)</sup>

(١) قراءة ابن عباس وأبي عمرو - بخلاف - وابن محيصن كما في المصحب ٢/ ٢١٩ .

(٢) في ج زيادة « وأطلع » .

(٣) قراءة ابن أبي عمارة كما في المصحب ٢/ ٢٢٠ ، البحر ٧/ ٣٦١ .

(٤) في ب : وهو .

(٥) استشهد بالبيت غير منسوب في : الكتاب ١/ ٩٦ ، مجالس ثعلب ١/ ١٥٠ ، الخير والفاعِلُونَ . . .

الكمال ٣١٧ ، معاني القرآن للفراء ٢/ ٣٨٦ ، الخزانة ٢/ ١٨٧ ، هم الفاعِلُونَ .

(٦) استشهد بالبيت غير منسوب في : الكتاب ١/ ٩٦ ، الكمال ٣٧١ ، شرح الشواهد للشتمري

١/ ٩٦ ، الخزانة ٢/ ١٨٦ ، ٨٨٨ ، وهذا البيت مصنوع ، وعجز الشاهد من ب وج .

(٧) نسب الشاهد ليزيد بن محرم الحارثي في المقاصد النحوية ١/ ٣٨٥ واستشهد به غير منسوب في

معاني القرآن للفراء ٢/ ٣٨٦ ، تفسير الطبري ٢٣/ ٦١ ، المصحب ٢/ ٢٣٠ .

(٨) ب ، د : من قالهما .

## شرح إعراب سورة الصفات

ولا تثبتُ بهما حجةٌ ، ولو عُرِفَ مَنْ قالهما لكنا شاذين خارجين<sup>(١)</sup> عن كلام العرب وما كان هكذا لم يحتج به في كتاب الله جل وعز ، ولا يدخل في الفصح .  
وأما البيت الذي أنشده الفراء فالقول فيه ما حكاه أبو اسحاق قال : أنشدنا محمد ابن يزيد « أأسلمني » وزعم الفراء أنه يريد بشرح شراحيل . وهذا من أفصح الضرورات أن يُزَحَمَ في غير النداء وإنما لم يجر « هل أنتم مُظْلَعُونَ » بكسر النون لأنه جاء إلى ما لا / ٢٠١ / يتفصل مما قبله بالنون وهذا ما لا وجه له ، وهذا قول من يوثق به من النحويين منهم محمد بن يزيد ، وهو أيضاً قول الفراء غير أنه أفسده بعد ذلك فقال : ضارِبني مُسَبَّهٌ بِيضْرِبني<sup>(٢)</sup> .

وَحَكِي ﴿ فَأُطْلِعْ فَرَاه . . ﴾<sup>(٣)</sup> [ ٥٥ ] وفيه قولان : أحدهما أن يكون فعلاً مستقبلاً أي فأطْلِعْ أنا ، ويكون منصوباً على أنه جواب الاستفهام ، والقول الثاني على أن يكون فعلاً ماضياً ويكون أطلع واطْلِع<sup>(٤)</sup> واحداً<sup>(٥)</sup> ( فرأه في سواء الجحيم ) عن عبد الله بن مسعود قال : في وسطها والحسك حوالية .

﴿ قَالَ تَاللَّهِ إِنْ كِدَتْ تُثْرِدِينَ ﴾ [ ٥٦ ]

قال الكسائي : أي تهلكني ، وقال مجاهد بن يزيد : لو قيل : تُثْرِدِينَ لتوقعتني في النار لكان جائزاً .

﴿ وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴾ [ ٥٧ ]

(١) في ب ، د زيادة هـ من القياس .  
(٢) معاني الفراء ٣٨٦/٢ جاء كما يأتي ، وربما غلط الشاعر فيذهب إلى المعنى فيقول : أنت ضارِبني ، يتوهم أنه أراد : هل تضربني . فيكون ذلك على غير صحة .  
(٣) قرأ بها الجعفي عن أبي عمرو ، وابن عباس وابن محبص . ومختصر ابن خالويه ١٢٨ .  
(٤ - ٥) في ب ، د واطْلِع بمعنى واحد فيهما .

## شرح إعراب سورة الصافات

ما بعد لولا مرفوع بالابتداء عند سيبويه والخبر محذوف . قال الشراء أي  
لكنك معك في النار مُحَضَّرًا .

﴿أَفَمَا نَحْنُ بِمَبْتَلِينَ﴾ [ ٥٨ ] ﴿إِلَّا مَوْتَنَا الْأُولَى﴾ . [ ٥٩ ]

يكون استثناء ليس من الأول ، ويكون مصدرًا لأنه منعوت<sup>(١)</sup> .

﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقُوْرُ الْعَظِيمُ﴾ [ ٦٠ ]

يكون هو مبتدأ ، وما بعده خبراً عنه ، والجملة خبر « إِنَّ » ويجوز أن يكون  
هو فاصلاً .

﴿لِمَثَلٍ هَذَا فَلَیَعْمَلِ الْعَامِلُونَ﴾ [ ٦١ ]

والاصل فلیَعْمَلْ بكسر اللام ، فُحذِفَت الكسرة لثقلها . والتقدير - والله جل  
وعز أعلم - فلیَعْمَلِ العامِلون لمثل هذا فإن قال قائل : فالقاء في العربية تدل على  
أن الثاني بعد الأول فكيف صار ما بعدها يُنَوَى به التقديم ؟ فالجواب أن التقديم  
كمثل التأخير لأن حَقَّ حُرُوفِ الخفض وما معها أن تكون متأخرة .

﴿أَذْلِكَ خَيْرٌ﴾ . [ ٦٢ ]

مبتدأ وخبر « نَزَّلَا » على البیان وانمعنی أُعِیِمَ أهل الجنة خیر نزلًا أم شجرة  
للقوم خیر نزلًا<sup>(٢)</sup> والنزل في اللغة الرزق الذي له سعة وكذا النزل والنزل<sup>(٣)</sup> إلا أنه  
يجوز أن يكون النزل بإسكان الزاي لغة ، ويجوز أن يكون أصله النزل<sup>(٤)</sup> فُحذِفَت  
الضمة لثقلها ، ومنه : أُقِیِمَ للقوم نزلهم . واشتقاقه أنه الغذاء الذي يصلح أن

(١) في آه منعوت تصحيف .

(٢) في ب ، ذ زيادة ، ثم حذف .

(٣ - ٤) سقطت من ب ، د .

## شرح إعراب سورة الصافات

يترلوا معه ، ويقصموا فيه . وشجرة الزقوم مشتقة من التزقم ، وهو البنع على الجهد والشدّة ، فقبل لها شجرة الزقوم لأنهم يتلعونها<sup>(١)</sup> على جهد<sup>(٢)</sup> ، وتقف في حلقهم لكراهيتها وننتها .

﴿ إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ ﴾ [ ٦٣ ] مفعولان .

﴿ إِنَّهَا شَجَرَةٌ . . ﴾ [ ٦٤ ]

خبر « إن » ولا يجوز حذف الألف من « إنها » كما حذف الواو من إنه لثقل الواو وخفة الألف ( تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ ) خبر بعد خبر مثل « كَلَّا إِنَّهَا أَظْفَى نَزَاعَةً لِلنَّاسِ »<sup>(٣)</sup> ويجوز أن يكون تخرج نعتا للشجرة .

﴿ طَلَعَهَا . . ﴾ [ ٦٥ ] مبتدأ ، وخبره في الجملة أو تجعل الكاف بمعنى مثل فتكون خبراً .

﴿ فَإِنَّهُمْ لَا يَكُونُونَ مِنْهَا . . ﴾ [ ٦٦ ]

دخلت اللام للتوكيد، وكذا ﴿ . . لَشَوْبًا . . ﴾ [ ٦٧ ] حكى الفراء شَابَ طَعَامُهُ وَشَرَابُهُ إِذَا خَلَطَهُمَا بِشَيْءٍ سَوَاهُمَا يَشُوبُهُمَا شَوْبًا وَشَابَةً .

﴿ فَهُمْ عَلَى آثَارِهِمْ يُهْرَعُونَ . . ﴾ [ ٧٠ ]

قال الفراء<sup>(٤)</sup> : الإهراع الإسراع فيه شبيه بالرعدة ، وقال محمد بن يزيد : الْمُهْرَعُ الْمُسْتَحْبُّ يُقَالُ : جَاءَ فُلَانٌ يُهْرَعُ إِلَى النَّارِ إِذَا اسْتَحَبَّ الْبَرْدَ الْيَبَا ، وحكى

(١-١) ب ، د ، يلعونها بجهد .

(٢) اية ٦٦ - السعديج

(٣) معاني الفراء ٢ / ٣٨٧ .

أبو اسحاق : هُرِعَ وأهْرِعَ جميعاً .

﴿وَلَقَدْ نَادَانَا نُوحٌ ۖ﴾ [ ٧٥ ]

مِنَ النداء الذي هو استغاثة ودعاء ( فَلْيَنعَمْ الْمُجِيبُونَ ) قال الكسائي : فلنعم المجيبون<sup>(١)</sup> له كنا .

﴿وَنَجَّيْنَاهُ وَاهْلَئِهِ ۖ﴾ [ ٧٦ ] عطف على الهاء .

﴿وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ ۖ﴾ [ ٧٧ ]

مفعول أول و ( هم ) زائدة تُسمى فاصلة ( الباقيين ) مفعول ثان . فاما معنى « وجعلنا ذريته هم الباقيين » فمن أحسن ما روي فيه ما ذكر عن يحيى بن سعيد الأنصاري عن سعيد بن المسيب في قوله جل وعز « وجعلنا ذريته هم الباقيين » أنَّ الناس كلهم / ٢٠١ ب / من ولد نوح ﷺ ، وأنهم كلهم من ثلاثة أولاد لنوح سام وحام ويافث فالعرب يعني<sup>(٢)</sup> يمتيها ونزارها والروم والفرس من ولد سام ، والسودان يعني<sup>(٣)</sup> أجناسهم من السند والهند والزغاوة<sup>(٤)</sup> وغيرهم والبربر والقبط من ولد حام ، والصقالب والترك ويأجوج ومأجوج من ولد يافث . والخير في ولد سام . قال أبو جعفر : صرفت نوحاً وساماً<sup>(٥)</sup> وإن كانت أسماء أعجمية لأنها على ثلاثة أحرف فحُفَّت . هذا الصحيح ، وقد قيل أنهما عربية مشتقة .

(١) في ب ، ذ زيادة « كنا أو » .

(٢) ب ، د : كلهم .

(٣) في زيادة « جميع » .

(٤) الزغاوة جنس من السودان ذكرهم المسعودي في مروج الذهب ٤/٢ ويافث في معجم البلدان

٩٣٢/٢ .

(٥) في ج زيادة « وحام » .

﴿وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾ [ ٧٨ ] ﴿سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ﴾

[ ٧٩ ]

زعم الكسائي أن فيه تقديرين : أحدهما وتركنا عليه في الآخرين يقال : سلام على نوح أي تركنا عليه هذا الشاء ، وهذا مذهب أبي العباس ، قال . والعرب تحذف القول كثيرا . والقول الآخر أن يكون المعنى وألقينا<sup>(١)</sup> عليه وتم الكلام ثم ابتداء فقال سلام على نوح . قال الكسائي : وفي قراءة ابن مسعود ( سلاما ) منصوب بتركنا أي تركنا عليه ثناء حسناً .

﴿إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ [ ٨٠ ]

أي يبقى عليهم الثناء الحسن . والكاف في موضع نصب أي جزاء كذلك .

﴿ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخِرِينَ﴾ [ ٨٢ ]

الواحد : آخر والأصل فيه أن يكون معه « من » إلا أنها حُذِفَتْ ؛ لأن المعنى معروف لا يكون آخر ومعه<sup>(٢)</sup> شيء من جنسه .

﴿وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لِإِبْرَاهِيمَ﴾ [ ٨٣ ] نصب<sup>(٣)</sup> بإن<sup>(٤)</sup> .

﴿إِذْ جَاءَ رَبُّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ [ ٨٤ ]

قال عوف الاعرابي : سألت محمد بن سيرين : ما القلب السليم ؟ فقال : الناصح لله في خلقه .

(١) ب ، د : وألقينا .

(٢) ب ، د : وقيله .

(٣-٤) ساقط من ب ، د .



﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ﴾ [ ٨٥ ]

تكون « ما » في موضع رفع بالابتداء و « ذا » خبره ، ويجوز أن تكون « ما » و « ذا » في موضع نصب بتعبدون .

﴿أَلَيْسَ الْإِنْسَانُ﴾ [ ٨٦ ]

نصب بتعبدون ، قال أبو العباس محمد بن يزيد : والإفك أسوأ الكذب وهو الذي لا يشئ ويضطرب ، ومنه ائفكت بهم الأرض ، ( ألهة ) بدل من إفك .

﴿فَمَا ظَنُّكُمْ . .﴾ [ ٨٧ ] مبتدا وخبره .

﴿فَنظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ﴾ [ ٨٨ ]

يكون جمع نجم ، ويكون واحداً مصدراً . وهذا قول الخليل أي فيما نجم له من الرأي .

﴿فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ﴾ [ ٨٩ ]

عن ابن عباس قال : مريض ، وقال الضحاك : أي مطعون<sup>(١)</sup> فينحوا<sup>(٢)</sup> عنه لثلاثي عديهم . وصدق إبراهيم في هذا لأن كل أحد سيسقم بالموت ، كما قال جل وعز « إِنَّكَ مَيِّتٌ » فالمعنى<sup>(٣)</sup> إني سقيم فيما استقبل فتوهموا أنه سقيم الساعة . قال أبو جعفر : وهذا من معارضض الكلام .

﴿فَقُولُوا عَنْهُ مُدْبِرِينَ﴾ [ ٩٠ ] نصب على الحال .

(١-١) في ب ، د مطعون فنحوا عني فنحوا .

(٢) آية ٣٠ - الزمر .

﴿ فَرَاغَ إِلَى آلِهِتِهِمْ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴾ [ ٩١ ]

فمخاطبها كما يُخاطَب من يعقل ، لأنهم أنزلوها بتلك المنزلة في عبادتهم إياها ، وكذا « قال ألا تأكلون » متعجباً منها . وكذا ﴿ مَا لَكُمْ لَا تَنْتَقُونَ ﴾ [ ٩٢ ] وكذا ﴿ فَرَاغَ عَلَيْهِمْ . ﴾ [ ٩٣ ] ولم يقل : عليها ولا عليهن ( ضرياً ) مصدر ، وفراً مجاهد ويحيى بن وثاب والأعمش ﴿ فَأَقْبِلُوا إِلَيْهِ يُزْفُونَ ﴾ [ ٩٤ ] بضم الياء وزعم أبو حاتم أنه لا يعرف هذه اللغة وقد عرّفها جماعة من العلماء منهم الفراء وشبهها بقولهم : أطردت الرجل ، أي ضيرته إلى ذلك وطردته نحيتة . وأنشد هو وغيره :

٣٧١ - تَمَنَّى حُصَيْنٌ أَنْ يَكُونَ جَدَاعَةً

فَأَضْحَى حُصَيْنٌ قَدْ أَذِلَّ وَأَقْهَرًا<sup>(١)</sup>

أي ضير إلى ذلك فكذا « يُزْفُونَ » يصيرون إلى الزفيف . قال محمد بن يزيد : الزفيف : الاسراع ، وقال أبو اسحاق : الزفيف : أول غَدُو النعام<sup>(٢)</sup> . قال أبو حاتم : وزعم الكسائي أن قوماً قرؤوا ( فَأَقْبِلُوا إِلَيْهِ يُزْفُونَ )<sup>(٣)</sup> من<sup>(٤)</sup> وزف يزف مثل وزن يزن فهذه حكاية أبي حاتم ، وأبو حاتم لم يسمع من / ٢٠٢ أ / الكسائي شيئاً . وروى الفراء<sup>(٥)</sup> وهو صاحب الكسائي عن الكسائي أنه لا يعرف « يُزْفُونَ » مخففة . قال الفراء : وأنا لا أعرفها . قال أبو اسحاق : وقد عرفها غيرهما أنه

(١) الشاهد للمخيل السعدي بهجو الربرقان بن بدر وهو حصين وقومه وهم المعروفون بالجداع أنظر : كتاب لعلت وأفعلت للزجاج ١٧ ، ديوان الخطيئة ٩٨ ، شرح أدب الكاتب للجواليقي ٣١٣ ، اللسان ( قهر ) ، الخزانة ٤٢٨/٣ ، وورد غير منسوب في معاني الفراء ٣٨٩/٢ ، تفسير الطبري ٧٤/٢٣ .

(٢) في ب ، د الزيادة ويقال للقوم شالت نعماتهم وزف زالهم إذا ارتحلوا حكاة أبو زيد .

(٣) أنظر معاني الفراء ٣٨٩/٢ .

(٤) ب ، د : مثل .

(٥) معاني الفراء ٣٨٩/٢ .

شرح إعراب سورة الصفات

يقال : (١) وَزَفَّ يَزِفُّ إِذَا أَسْرَعَ ، وَلَا أَعْلَمُ (٢) أَحَدًا قَرَأَ « يَزِفُّونَ » .

﴿ قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ ﴾ [٩٥]

ويقال : [ نَحَتَ ] (٣) يَنْحِتُ [ وَنَحَتَ ] (٤) : لَأَنَّهُ فِيهِ حَرْفٌ مِنْ حُرُوفِ الْخَلْقِ (٥) .

﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْلَمُونَ ﴾ [٩٦]

« مَا » فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ أَيْ وَخَلَقَ مَا تَعْلَمُونَ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ يَفْعَلُونَ أَيْ وَأَيَّ شَيْءٍ تَعْمَلُونَ .  
قَالُوا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَسْرٍ وَابْنُ الْعَاصِ (٦) فَلَمَّا صَارَ فِي الْبَيْتِ قَالَ : حَسْبِيَ اللَّهُ وَنَعْمَ الْوَكِيلُ .

﴿ وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴾ [٩٩]

وَالْأَصْلُ إِنَّنِي حَدَقْتُ لِاجْتِمَاعِ النُّونَاتِ .

﴿ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ [١٠٠]

أَيَّ صَالِحًا مِنَ الصَّالِحِينَ وَحَذَفُ مِثْلِ هَذَا كَثِيرٌ .

﴿ فَبَشِّرْنَاهُ بِغُلَامٍ خَلِيمٍ ﴾ [١٠١] أَيْ (٧) بِهِ يَكُونُ حَلِيمًا فِي كِبَرِهِ (٨) .

(١) : أَنَّهُ يُقَالُ : زَيْدٌ مِنْ ب ، د

(٢) : ب ، د ، ج ، لَا تَعْرِفُ .

(٣-٤) : سَاقَطَ مِنْ أ ، ج .

(٥) : ب ، د زِيَادَةٌ وَهُوَ الْحَاءُ د .

(٦) : ب ، د قَالَ مُجَاهِدٌ .

(٧-٨) : فِي ب ، د ، أَيْ يَكُونُ حَلِيمًا فِي كِبَرِهِ يَكُونُ .

﴿ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ . . ﴾ [١٠٢] قال أبو جعفر : فاختلف العلماء في المأمور بذبحه ، فقال أكثرهم : الذبيح إسحاق فمن قال ذلك العباس بن عبد المطلب وابنه عبد الله ذلك الصحيح عنه ورواه الثوري عن داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس قال : المقدي إسحق . وروى الثوري وابن جريج عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : الذبيح إسحاق ، وهذا هو الصحيح عن عبد الله بن مسعود رواه شعبة عن أبي إسحاق عن أبي وائل عن عبد الله بن مسعود : أن رجلاً قال : أنا ابن الأشياخ الكرام فقال عبد الله : ذاك يوسف بن يعقوب بن إسحاق ذبيح الله ابن إبراهيم خليل الله ، وقد روى حماد بن زيد عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : <sup>(١)</sup> « إِنَّ الْكَرِيمَ ابْنَ الْكَرِيمِ ابْنَ الْكَرِيمِ يَوْسُفُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ » وروى أبو الزبير عن جابر قال : الذبيح إسحاق ، وذلك مروي أيضاً عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه وعبد الله بن عمر أن الذبيح إسحاق عليه السلام ، فهؤلاء سنة من الصحابة ومن التابعين وغيرهم منهم علقمة والشَّعْبِي ومجاهد وسعيد بن جبيرة وعبد الله بن أبي الهذيل ومالك بن أنس وكعب الأحبار قالوا <sup>(٢)</sup> : الذبيح إسحاق ﷺ . قال أبو جعفر : أما من قال : هو <sup>(٣)</sup> إسماعيل ﷺ فابو هريرة ، وهو يروي عن ابن عمر ثم تكلم العلماء بعد ذلك فمنهم من قال : نصُّ التأويل يدلُّ على أنه إسماعيل عليه السلام لأن الله جل وعز قال : « وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا » <sup>(٤)</sup> فكيف يأمره بذبحه وقد وعده أن يكون نبياً فهذا قد قيل ، وليس

(١) مسند بن حنبل ٨/ ٨٦ ، المعجم لونسك ٣/ ٦ .

(٢) ب ، د زيادة : كلهم .

(٣) ب ، د : أنه .

(٤) آية ١١٢ من السورة .

## شرح إعراب سورة الصافات

بِقَاطِعِ<sup>(١)</sup> وَاللّٰهُ جَلَّ وَعَزَّ أَعْلَمَ لِأَنَّ<sup>(٢)</sup> الْبَشَارَةَ بِنُبُوْتِهِ فِي مَا رُوِيَ بِشَارَةً ثَابِتَةً بَعْدَ الْأَمْرِ  
يُدْخِلُهُ ثَوَابًا عَلَى مَا كَانَ مِنْهُ . فَأَمَّا وَعْدُهُ بِأَنْ يَكُونَ مِنْ إِسْحَاقَ ابْنِ ، فَكَيْفَ يَأْمُرُهُ  
بَذْبَحِهِ فَقَدْ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ وَلَدَهُ لِإِسْحَاقَ غَيْرَ وَلَدٍ لِأَنَّهُ قَدْ بَلَغَ السَّعْيَ . فَظَاهِرُ التَّنْزِيلِ  
بَدَلًا عَلَى أَنَّ الذَّبِيْحَ إِسْحَاقُ ؛ لِأَنَّهُ أَخْبَرَ جَلَّ وَعَزَّ أَنَّهُ قَدَى الْغُلَامِ الْحَلِيمِ الَّذِي بَشَّرَ  
بِهِ إِبْرَاهِيمَ حِينَ قَالَ : « هَبْ لِي مِنْ الصَّالِحِينَ » فَإِذَا كَانَ الْمَقْدِيُّ هُوَ الْمُبَشَّرُ بِهِ وَقَدْ  
بَيَّنَّ أَنَّ الَّذِي بَشَّرَ بِهِ هُوَ إِسْحَاقُ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبُ ، وَأَنَّ كُلَّ مَوْضِعٍ مِنَ  
الْقُرْآنِ ذَكَرَ بَشِيرِهِ آيَاهُ بَوَلَدَ فَهُوَ إِسْحَاقُ نَبِيًّا أَيْ بِبَشِيرِهِ آيَاهُ بِقَوْلِهِ فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ  
حَلِيمٍ إِنَّمَا هُوَ إِسْحَاقُ فَأَمَّا اعْتِلَالُ مَنْ أَعْتَلَّ بِأَنَّ قُرْنَى الْكَبْشِ كَانَا مَعْلُوقَتَيْنِ فِي الْكَعْبَةِ  
فَلَيْسَ يَسْتَعْنِ أَنْ يَكُونَ حَمْلٌ مِنَ الشَّامِ إِلَى / ٢٠٢ ب / مَكَّةَ عَلَى أَنَّ جَمَاعَةً مِنَ  
الْعُلَمَاءِ قَدْ قَالُوا كَانَ الْأَمْرُ بِالذَّبْحِ<sup>(٣)</sup> . فَأَمَّا قَوْلُهُ « إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ  
فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى » فَسَمِ الْمَشْكَالُ وَقَدْ تَكَلَّمَ الْعُلَمَاءُ فِي مَعْنَاهُ فَقَالَ بَعْضُهُمْ : كَانَ  
إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَمْرًا إِذَا رَأَى رُؤْيَا فِيهَا كَذَا وَكَذَا أَنْ يَذْبَحَ ابْنَهُ وَاسْتَدَلَّ صَاحِبُ هَذَا  
الْقَوْلِ بِأَنَّهُ فِي قِرَاءَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ ( إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَفْعَلُ مَا أُمِرْتُ بِهِ ) فَهَذِهِ قِرَاءَةٌ  
عَلَى التَّفْسِيرِ دَالَّةٌ عَلَى أَنَّهُ أَمْرٌ بِهَذَا قَبْلَ إِذْ كَانَ صَاحِبُ الْيُزْنِيِّ مِثْلَهُ<sup>(٤)</sup> بِرُؤْيَا وَقَالَ  
صَاحِبُ هَذَا الْقَوْلِ : وَقَدْ ذَبَحَهُ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِأَنَّ مَعْنَى ذَبَحْتُ الشَّيْءَ قَطَعْتَهُ ، وَلَيْسَ  
هَذَا مِمَّا يَجُوزُ أَنْ يُنْسَخَ بِرُجْهِ . وَاسْتَدَلَّ عَلَيْهِ بِقَوْلِ مُجَاهِدٍ : قَالَ إِسْحَاقُ لِإِبْرَاهِيمَ  
عَالِيَهُمُ السَّلَامَ لَا تَنْظُرْ إِلَيَّ وَجْهِي<sup>(٥)</sup> وَتَرْحَمْنِي . وَلَكِنْ اجْعَلْ وَجْهِي إِلَى الْأَرْضِ  
فَاجْزِ إِبْرَاهِيمَ السَّكِينِ فَأَمَرَهَا عَلَى حِلْقَةٍ فَانْقَلَبَتْ فَقَالَ لَهُ : مَا لَكَ ؟ فَقَالَ : انْقَلَبْتُ  
السَّكِينِ ، قَالَ : اطْعَمْنِي بِهَا طَعْنَةً<sup>(٦)</sup> فَفَعَلَ . ثُمَّ فَدَاهُ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ . قَالَ ابْنُ

(١) ب ، د ذبحة قاطعة .

(٢) ٢- ٢) ساقط من ب ، د .

(٣) ب ، د : مما لا يشبهه .

(٤) « وجهي » زيادة من ب ، د .

(٥) ج : طعنة .

## شرح إعراب سورة الصفات

عباس : فداء الله بكبش قد رعى في الجنة أربعين سنة . وقال الحسن : ما فدى الله اسماعيل إلا بتيس من الأروى أبط عليه من لير . قال أبو اسحاق : يقال إنه فدى بوعل . والوعل التيس الجبلي . وأهل التفسير على أنه فدى بكبش . فانظر ماذا ترى ( أي ماذا تأتي به من رأيك . وقبرا أهل الكوفة إلا عاصما ) فانظر ماذا ترى (١) . قال الفراء : (٢) المعنى فانظر ماذا ترى من صبرك أو جزعك . وأما تردد فقال : معناه ماذا تشير وأنكر أبو عبيد « ترى » ، وقال : إنما يكون هذا من رؤية العين خاصة . وكذا قال أبو حاتم . قال أبو جعفر : وهذا غلط هذا يكون من رؤية العين وغيرها وهو مشهور يقال : أريت (٣) فلانا الصواب ، وأرئته رُشدَه (٤) ، وهذا ليس من رؤية العين ( قال يا أبة افعَلْ ما تؤمُرُ ) والنقول (٥) الآخر في رؤيا إبراهيم عليه السلام أنه لم يعزم على ذبحه من أجل الرؤيا . وإنما أضجعه ينظر الأمر إلا ترى أنه قال : يا أبة افعَلْ ما تؤمُرُ أي إن أمرت به ، بشيء فافعله .

﴿ فَلَمَّا أَسْلَمَا . . ﴾ [١٠٣] قال قتادة : أسلم أحدهما لله جل وعز نفسه وأسلم الآخر ابنه . ( وتلك للجبين ) يقال : كبه وحول وجهه إلى القبلة ، وجواب لما محذوف عند البصريين أي فلما أسلما سعدا وأجزل لهما الثواب . وقال الكوفيون : الجواب : ناديتاه . ﴿ [١٠٤] والنواو رائدة قال أبو جعفر : والنواو من حروف المعاني فلا يجوز أن تزداد . وفي قراءة ابن مسعود ( فلما سلما وناديتاه أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا ) (٦) أي فعلت ما أمرت به ، وما رأيته في النوم . ﴿ . إنا

(١) التيسير ١٨٦ .

(٢) معاني الفراء ٣٩٠/٢ .

(٣- ٣) في ب ، د « فلانا وأراه الصواب رُشدَه » .

(٤) في أ : « فقال » وأثبت ما في ب ، دلالة أقرب .

(٥) ب ، د زيادة في ه .

(٦) أنظر المحاسب ٢٢٢/٢ .

## شرح إعراب سورة الصافات

كذلك نجزي المحسنين ﴿ ١٠٥ ﴾ أي نجزيهم بالخلاص<sup>(١)</sup> من الشدائد في الدنيا والآخرة<sup>(٢)</sup>.

﴿ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ﴾ [ ١٠٦ ]

أي النعمة الظاهرة يقال : ابتلاء الله بلاءاً<sup>(٣)</sup> وابتلاء إذا نعم عليه ، وقد يقال : بلاءه قال زهير :

٣٧٢ - جَزَى اللَّهُ بِالْإِحْسَانِ مَا فَعَلَا بِكُمْ  
وَأَبْلَاهُمَا خَيْرَ الْبَلَاءِ الَّذِي تَبْلُو<sup>(٤)</sup>

فترسم قومه أنه جاء بالفتن ، وقال آخرون : بل الثاني من بلاء يبلوه إذا اختبره ولا يقال في الاختبار إلا بلاء يسوء ، ولا يقال من الابتلاء بلاء . وأصل هذا كله من الاختبار لأن الاختبار يكون بالخير والشر . قال جل وعز « وَيَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً »<sup>(٥)</sup> وقال<sup>(٦)</sup> : هذا في البلاء الذي نزل به في أن يذبح ابنه ، قال : وهذا من البلاء المكروه .

﴿ وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ ﴾ [ ١٠٧ ]

الذبح اسم المذبوح وجمعه ذُبُوح ، والذبح بالفتح المصدر .

وروى الثوري عن / ٢٠٣ / داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس في قول الله جل وعز ﴿ وَبَشِّرْناه بِإِسْحاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ [ ١١٢ ] قال : بشر

(١ - ١) في ب ، د من الدنيا فتجيبهم من شدائدها ومن شدائد الآخرة .

(٢) ابتلاء ، زيادة من ب ، ج ، د .

(٣) أنظر شرح ديوانه ١٠٩ و رأى الله . . . ، اللسان ( بلاء ) .

(٤) آية ٣٥ - الأنبياء .

(٥ - ٥) في ب ، د ويقال أن زياداً تحريف .

## شرح إعراب سورة الصافات

بِنبوّته ، وذهب إلى أنّ البشارة به كانت مرتين .

﴿ وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ ۚ ۞ [١١٣] أَي ثَبَتْنَا عَلَيْهِمَا النِّعْمَةَ .

قال أبو إسحاق : في معنى ﴿ وَنَجَّيْنَاهُمَا وَقَوْمَهُمَا مِنَ الْكَوْبِ الْعَظِيمِ ﴾ [١١٥] من الغرق الذي لحق آل فرعون .

﴿ وَنَصَرْنَاهُمْ ۚ ۞ [١١٦] مُوسَىٰ وَهَارُونَ وَقَوْمَهُمَا ، وَذهب الفراء<sup>(١)</sup> إلى أنه لموسى وهارون وحدهما واعتلّ بأن الاثنين جمع .

﴿ وَإِنَّا إِلَاسٌ لِّمَنِ الْمُرْسَلِينَ ﴾ [١٢٣]

روى<sup>(٢)</sup> أبو إسحاق عن عبيدة بن ربيعة عن ربيعة عن عبد الله بن مسعود قال : إسرائيل هو يعقوب وإلياس : هو إدريس ، وقيل : هو الخضر . قال الفراء : إنّ أخذت إلياس من الأليس صرّفته .

روى الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس ﴿ أَتَدْعُونَ بَعْلًا ۚ ۞ [١٢٥]

قال : صنماً ، وروى عطاء بن السائب عن عكرمة عن ابن عباس « أَتَدْعُونَ بَعْلًا » قال : رباً . قال أبو جعفر : القولان صحيحان أي تدعون صنماً عملتموه<sup>(٣)</sup> رباً . « أَتَدْعُونَ » بمعنى أَتَسْمُونَ ، حكى ذلك سيويه ( وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ) .

(١) معاني الفراء ٢ / ٣٩٠ .

(٢) ب ، د : قال .

(٣) ب ، د : عظمتوه .



﴿ الله ربُّكم وربُّ آبائكم الأولين ﴾ [١٢٦]

بالنصب قراءة الربيع بن خثيم والحسن وابن أبي اسحاق ويحيى بن وثاب والأعمش وحمزة والكسائي واليهما يذهب أبو عبيد وأبو حاتم ، وحكى أبو عبيد : أنها على النعت . قال أبو جعفر : وهذا<sup>(١)</sup> غلط وإنما هو البدل ولا يجوز النعت ههنا لأنه ليس متحلية ، وقرا ابن كثير وأبو عمرو وعاصم وأبو جعفر وشيبة ونافع<sup>(٢)</sup> ( الله ربُّكم ) بالرفع . قال أبو حاتم : بمعنى هو الله ربُّكم . قال أبو جعفر : وأولى مما قال أنه مبتدأ وخبر بغير اضممار ولا حذف ، ورأيت علي بن سليمان يذهب إلى أن الرفع أولى وأحسن لأن قبله رأس آية فلاستئناف أولى .

﴿ سلامٌ على آل ياسين ﴾ [١٣٠]

قراءة الأعرج وشيبة ونافع وفيها قراءتان الخريان : قرأ عكرمة وأبو عمرو<sup>(٣)</sup> وحمزة والكسائي ( سلامٌ على الياسين )<sup>(٤)</sup> [ وقرأ الحسن ( سلامٌ على الياسين ) ]<sup>(٥)</sup> بوصل الألف كأنها « ياسين » دخلت عليها الألف واللام للتعريف . فمن قرأ ( سلام على آل ياسين ) كأنه والله أعلم جعل اسمه « الياس » و « ياسين » ثم سلم على آل<sup>(٦)</sup> أي أهل دينه ومن كان على مذهبه وعلم أنه إذا سلم على آل من أجله فهو داخل في السلام ، كما قال النبي ﷺ « صل على آل أبي أوفى »<sup>(٧)</sup> وقال

(١) ب ، د : هو

(٢) ب ، د زيادة « وإليه يذهب »

(٣) ب ، د ، ج زيادة « وابن كثير »

(٤) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٥٤٩

(٥) ما بين القوسين زيادة من ب ، ج ، د ،

(٦) ب ، د : أهله .

(٧) سنن أبي داود - الزكاة - رقم ١٥٩٠ و اللهم صل . . . سنن ابن ماجه الزكاة رقم ١٧٩٦ لونسك :

المعجم المفهرس ٣/٣٨٢ .

## شرح إعراب سورة الصافات

جلى وعز « أدخلوا آل فرعون أشد العذاب »<sup>(١)</sup> فاما « الياسين » فللعلماء فيها غير قول روى هارون عن ابن أبي اسحاق قال : « الياسين مثل ابراهيم يذهب الى انه اسم له وابو عبيد »<sup>(٢)</sup> يذهب الى انه جُمع جمع التسليم على انه وأهل مذهبه يُسلم عليهم ، وأنشد :

٣٧٣ - قَدْنِي مِنْ نُصْرِ الْخَبِيِّينَ قَدِي<sup>(٣)</sup>

وانما يريد أبا حُيَيبَ عبد الله بن الزبير فجمعه على ان<sup>(٤)</sup> من كان على مذهبه داخل معه ، وغير أبي عبيدة يرويه « الخَبِيِّينَ » على التثنية يريد عبد الله ومضغياً . قال أبو جعفر : ورأيت علي بن سليمان يشرحه بأكثر من هذا الشرح ، قال : « العرب تسمي قوم الرجل باسم الرجل الجنيل منهم فيقولون : المِهَالِبَةُ على أنهم سموا كل واحد بالمهلب ، قال فعلى هذا « سلام على الياسين » سمي كل رجل منهم الياس . وقد ذكر سيويه « في كناه »<sup>(٥)</sup> شيئاً من هذا إلا أنه ذكر ان العرب تفعل هذا على وجه<sup>(٦)</sup> النسبة فيقولون : الأشعرون يريدون به النسب واحتج أبو عبيدة في قراءته « سلام على الياسين » وان اسمه كما أن اسمه الياس لأنه ليس في السورة « سلام على آل » لغيره من الأنبياء صلى الله عليه ، وكما سمي الأنبياء ، كذا سمي هو . وهذا ٢٠٣ ب / الاحتجاج أصله لأبي عمرو بن ائعلاء وهو غير لازم لأننا قد بينا قول أهل اللغة أنه إذا سلم على أنه من أجله فهو مسلم عليه والقول بأن اسمه

(١) آية ٤٦ - غافر .

(٢) انظر مجاز القرآن ١٧٢/٢ ، ١٧٣ .

(٣) مر الشاهد ٢٧٩ .

(٤) ب ، د ، أنه .

(٥) انظر الكتاب ١٠٣/٢ ، ١٠٤ .

(٦) ب ، د ، جهة .

## شرح إعراب سورة الصافات

الياس والياسين يحتاج إلى دليل ورواية فقد وقع في الأمر أشكال<sup>(١)</sup> كان الأولى اتباع الحظ الذي في المصحف وفي المصحف «سلام على آل ياسين» بالانفصال فهذا ما لا أشكال فيه. وللغراء<sup>(٢)</sup> في هذا قول حسن ليس بالمشروع من ذكره ونشرحه أن شاء الله، وذلك أنه شبهه بقول الله جل وعز «وشجرة تخرج من طور سيناء»<sup>(٣)</sup> وقال جل وعز «وطور سيناء»<sup>(٤)</sup>. قال: وهما بمعنى واحد وموضوع واحد وشرح هذا أن الياس اسم أعجمي والأسماء الأعجمية إذا وقعت إلى العرب غيرتها بضروب من التغير فيقولون إبراهيم وإبراهيم وإبرهام هكذا أيضاً سيناء وسينين والياس والياسين ويس في قراءة «سلام على آل ياسين» بمعنى واحد.

﴿...إِلَّا عَجُوزًا...﴾ [١٣٥] نصب على الاستثناء و﴿...مُصْبِحِينَ...﴾ [١٣٧] نصب على الحال.

﴿وبالليل...﴾ [١٣٨] عطف على المعنى أي في الصباح وفي الليل.

﴿وَإِنْ يُؤْنَسْ لِمَنِ الْمُرْسَلِينَ﴾ [١٣٩]

لم ينصرف لأنه اسم أعجمي ولو كان عربياً لاتصرف، وإن كانت في أوله الياء لأنه ليس في الأفعال يفعل، كما أنك إذا سميت ببعقر صرفته وإن سميته<sup>(٥)</sup> ببعقر لم تصرفه.

﴿إِذْ أَتَى...﴾ [١٤٠].

(١) ج زيادة وإذا وقع فيه أشكال.

(٢) أنظر معاني الفراء ٣٩١/٢.

(٣) آية ٢٠ - المؤمنون.

(٤) آية ٢ - التين.

(٥) بهاء د: سميت.

قال محمد بن يزيد : أصل آتَيْقُ تَبَاعِدُ ومنه : غلامٌ آبَيْقٌ وآبَيْقٌ وقال غيره : إنما قيل بونس آبَيْقٍ لأنه خرج لغیر أمر الله جل وعز مستتراً<sup>(١)</sup> من الناس (إلى الفُتْكَ المشُحُونِ) قال الفراء<sup>(٢)</sup> : الفُتْكَ يَذْكُرُ وَيُؤْتُّ وَيَذْهَبُ بِهِ إِلَى معنى الجمع ، وقال غيره : إِذَا ذُهِبَ بِهِ إِلَى معنى الجمع فهو جمع قَلْكَ مثل : وَثْنٍ وَوُثْنٍ .

﴿فَسَاهِمٌ﴾ [١٤١] قال محمد بن يزيد : فقارِع قال : وأصله من السَّهَامِ التي تُجَالُ (فَكَانَ مِنَ الْمُشْحَبِينَ)<sup>(٣)</sup> أي من المغلوبين به . قال الفراء<sup>(٤)</sup> : يقال : دَخَضْتُ حُجَّتَهُ وَأَدْخَضْتُهَا اللَّهُ وَأَصْلُهُ مِنَ الزَّلْزَلِ .

﴿فَالْتَقَمَهُ الْحَوْتُ وَهُوَ مُلِيمٌ﴾ [١٤٢]

من الَامَ إِذَا اتَى بِمَا يَجِبُ أَنْ يَلَامَ عَلَيْهِ مثل : أَحْمَقٌ فهو مُحَقِّقٌ ، فَمَا الْمَلُومُ فهو الذي يُلَامُ استحق ذلك أو لم يستحق .

﴿فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ﴾ [١٤٣]

قال الكسائي : لم يكسر «أَنْ» لدخول اللام لأن اللام ليست لها . قال أبو جعفر : والأمر كما قال إنما اللام في جواب لولا وعن ابن مسعود وابن عباس «فلولا أنه كان من المسبحين» قالاً أي من المصلين . قال قتادة : كان يصلي قبل ذلك فحفظ الله جل وعز له ذلك فنجاه . قال الربيع بن أنس : لولا أنه كان قبل ذلك له عمل صالح ﴿لَلْبَيْتِ فِي بَيْتِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ [١٤٤] قال : ومكتوب في الحكمة أن العمل الصالح يرفع ربّه إِذَا عَشَرَ . قال سعيد بن جبیر : لما قال لا إله إلا أنت

(١) ب. د. غ. متنبوا

(٢) معاني الفراء ٢/٣٩٣ .

(٣) ج زيادة وقال .

(٤) معاني الفراء ٢/٣٩٣ .

سبحانك أني كنت من الظالمين قذفه الحوت .

﴿قَبْلَ ذَٰلِكَ بِالْعُرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ﴾ [١٤٥] «هذا»<sup>(١)</sup> مما يُسأل عنه يقال : خَبِرَ الله جل وعز ههنا<sup>(٢)</sup> أنه نبذ بالعراء [وقال جل وعز<sup>(٣)</sup>] «لولا أن تداركه نعمة من ربه لَنُبِذَ بالعراء وهو مذموم»<sup>(٤)</sup> فالجواب أن الله جل وعز خَبِرَ ههنا أنه نبذه بالعراء<sup>(٥)</sup> وهو غير مذموم ولولا نعمة الله جل وعز عليه لَنُبِذَ بالعراء وهو مذموم . وحكى الأخفش في جمع سَقِيمٍ : سَقَمَى وَسَقَامَى وَسَقَامَ .

﴿وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ﴾ [١٤٦]

جمع يقطينة قال محمد بن يزيد : يقال لكل شجرة ليس لها ساق يفترش ورقها على الأرض : يقطينة نحو الذُّبَابِ والبَطِخِ والحِظَلِ فَإِنْ كَانَ لَهَا سَاقٌ يَقْلُهَا فَهِيَ شَجَرَةٌ فَقَطْ ، وَإِنْ كَانَتْ قَائِمَةً أَيْ بغير ورق مفترش فهي نَجْمَةٌ وجمعها نَجَمٌ .

﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾ [١٤٧] .

قال أبو جعفر : قد ذكرت حديث ابن عباس أنه قال : كانت الرسالة بعدما نبذه الحوت وليس له طريق إلّا عن شهر بن حوشب ، / ٢٠٤ / وأجود منه إسناد ، وأصح ما حدثناه علي بن الحسين قال : حدثنا الحسن بن محمد قال : حدثنا عمرو العنقري قال : حدثنا إسرائيل عن ابن إسحاق عن عمرو بن سيمون قال : حدثنا عبد الله في بيت المال عن يونس<sup>(٦)</sup> النبي ﷺ قال : إن<sup>(٦)</sup> يونس<sup>(٦)</sup> وعُذِّ قومه

(١) ب ، وزيادة «والعراء وجه الأرض» .

(٢) ههنا زيادة من ب ، ج ، د .

(٣) في ج زيادة «في موضع آخر» .

(٤) آية ٤٩ - القلم .

(٥) ما بين القوسين زيادة من ب ، د .

(٦) ٦ - ٦) ساقط من ب ، د .

## شرح إعراب سورة المصافات

العذاب، وأخبرهم أنه يأتيهم إلى ثلاثة أيام ففرقوا بين كل واحدة وأولدها، وخرجوا وجاروا إلى الله جل وعز، واستغفروا فكف الله جل وعز عنهم العذاب، وهذا يونس عليه السلام ينتظر العذاب فلم ير شيئاً. وكان من كذب ولم تكن له بيعة قتل، فخرج يونس عليه السلام مغاضباً فأتى قوماً في سفينة فحملوه وعرفوه، فلما دخل السفينة ركبت السفينة (١)، والسفن تسير يميناً وشمالاً، فقالوا: ما السفينة؟ قالوا لا ندرى فقال يونس صلى الله عليه: إن فيها عبداً ابتأ من ربه جل وعز وأنها لن تسير حتى تلقوه، قالوا: أما أنت يا نبي الله فأنا لا نلقبك، قال: فافترعوا فمن قرع فليقع فافترعوا (٢) ففرعهم يونس صلى الله عليه (٣) فأتوا أن يدعوه قالوا (٤): فافترعوا ثلاثاً (٥) فمن قرع فليقع فافترعوا ففرعهم (٥) يونس صلى الله عليه ثلاث مرات أو قال ثلاثاً فوقع. وقد وكل الله جل وعز به حوتاً فابتلعه فمر يهوي به إلى قرار الأرض فسمع يونس صلى الله عليه تسبيح الحصى فتأذى في الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانه أني كنت من الظالمين قال: [ظلمة الليل، وظلمة البحر، وظلمة بطن الحوت] (٦) قال: «فبذناه بالعراء وهو سقيم» قال: كهيئة الفرج المستعوط الذي ليس عليه ريش (٧) قال: وأنت الله جل وعز عليه شجرة من يقطعين فنبشت، فكان يستظل بها، فبيست، فبكى عليها، فأوحى الله جل وعز إليه أتبعني على شجرة بيست ولا تبكي على مائة ألف أو يزيدون أردت أن تهلكهم؟ قال: وخرج يونس عليه السلام فإذا هو بغيلاً يرعى فقال: يا غلام من أنت؟ قال: من قوم يونس قال: فإذا جئت إليهم فآخبرهم

(١) ب، د: الريح.

(٢) ب، د: فافترعوا فخرجت القرعة عليه.

(٣) ج: قال.

(٤) ب، د: ثانياً.

(٥) ب، د: ففرع.

(٦) ما بين القوسين زيادة من ب، ج، د.

(٧) ب، د: لا ريش عليه.

## شرح إعراب سورة الصافات

أنك قد لقيت يونس . قال له : إن كنت يونس فقد علمت أنه من كذب قُتل إذا لم يكن له بينة فمن يشهد لي قال : هذه الشجرة وهذه البقعة قال : فمَرَّهُمَا فقال رهصا يونس صلى الله عليه : إذا جاء كما هذا الغلام فاشهدا له قالتا : نعم فرجع الغلام إلى قومه ، وكان في منعة ، وكان له أخوة فأتى الملك فقال : إني قد لقيت يونس ، وهو يقرأ عليكم<sup>(١)</sup> السلام قال : فأمر به أن يُقتل فقالوا : إن له بينة فأرسلوا معه فأتى الشجرة والبقعة فقال لهما : تشهدكما بالله جل وعز أشهد كما يونس ﷺ قالتا : نعم قال : فرجع القوم مذعورين يقولون : شهدنا له الشجرة والأرض فأتوا الملك فأخبروه بما رأوا ، قال عبد الله : فتناول الملك بيد الغلام فأجلسه في مجلسه فقال : أنت<sup>(٢)</sup> أحق بهذا المكان مِنِّي قال عبد الله : فأقام لهم ذلك الغلام أمرهم أربعين سنة . فقد نبين في هذا الحديث أن يونس صلى الله عليه كان قد أرسل قبل أن يلتزمه الحوث بهذا الإسناد الذي لا يؤخذ بالقياس . وفيه أيضاً من الفائدة أن قوم يونس صلى الله عليه آمنوا وندموا قبل أن يروا العذاب لأن فيه أنه أخبرهم أنه يأتيهم إلى ثلاثة أيام ففرقوا بين كل والدلة وولدها والفاء في اللغة تدل على أن الثاني يلي الأول فكان حكم الله جل وعز فيهم كحكمه في غيره في قوله جل وعز « فلم يك يتفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا »<sup>(٣)</sup> ، وقال جل ثناؤه « وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر / ٢٠٤ ب / أخذهم الموت »<sup>(٤)</sup> الآية وقد قال بعض العلماء : إنهم رأوا مخايل العذاب فتأبوا . قال أبو جعفر : وهذا لا يستنع فأما قوله عز وجل « لا قوم يُونس »<sup>(٥)</sup> فهو استثناء ليس من الأول . وقد ذكرنا معنى « أو

(١) ب ، د : عليك وفي ج ويفرنك .

(٢) ب ، د : إنك .

(٣) ب ، د زيادة ، وضجوا ضجة واحدة إلى الله جل وعز .

(٤) آية ٨٥ - غافر .

(٥) آية ١٨ - النساء .

(٦) آية ٩٨ - يونس .

## شرح إعراب سورة الصافات

يَزِيدُونَ»، وقول الفراء<sup>(١)</sup> أنها بمعنى «بل»، وقول غيره أنها بمعنى الواو. وأنه لا يصح هذان القولان، لأن «بل» ليس هذا من مواضعها، لأنها للإضراب عن الأول والإيجاب لما بعده. وتعالى الله عز وجل عن ذلك أو الخروج من شيء إلى شيء، وليس هذا موضع<sup>(٢)</sup> ذلك. والواو معناها خلاف معنى «أو» فلو كانت إحداهما بمعنى الأخرى لبطلت المعاني، ولو جاز ذلك لكأن وأرسلناه إلى أكثر من مائة ألف أنخصر، وفي الآية قولان سوى هذين: أحدهما أن المعنى وأرسلناه إلى جماعة لو رأيتهم لقلتم هم مائة ألف أو أكثر، وإنما شوطب العباد على ما تعرفون، والقول الآخر أنه كما تقول: جاءني زيد أو عمرو، وأنت تعرف من جاءك منهما إلا أنك ابهمت على المتخاطب. وفي قراءة ابن مسعود ﴿فَأَمْنُوا بِمَعْنَاهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ﴾<sup>(٣)</sup> [١٤٨] والمعنى واحد.

﴿فَاسْتَفْتِهِمْ﴾. [١٤٩] قال أبو إسحاق: أي فاسألهم سؤال توبيخ وتقرير (الرَّبِّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُونَ) لأن معنى «فاستفتهم» فقل لهم.

﴿أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا﴾. [١٥٠].

جمع أنثى. قال أبو إسحاق: «أم» بمعنى: أبلى. (وَهُمْ شَاهِدُونَ) ابتداء وخبر في موضع الحال.

﴿أَلَا إِنَّهُمْ﴾. [١٥١].

«إن» بعد «ألا» مكسورة لأنها مبتدأة، وحكى سيبويه أنها تكون بعد<sup>(٤)</sup> «أما»

(١) أنظر معاني الفراء ٣٩٣/٢.

(٢) بد، د: من مواضع.

(٣) معاني الفراء ٣٩٣/٢.

(٤) في أ «تكون بمعنى» تصحيف فأنبت ما في بد، ج، د.



## شرح إعراب سورة الصافات

تكون مفتوحة ومكسورة فالفتح على أن تكون أما بمعنى حقاً، والكسر على أن يكون أما بمعنى ألا. قال أبو جعفر: وسمعت علي بن سليمان يقول: يجوز فتحها بعد «ألا» تشبيهاً بآما. فأما في الآية فلا يجوز إلا كسرهما لأن بعدها اللام.

### ﴿أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ﴾ [١٥٣].

استفهام فيه معنى التوبيخ. فأما ما روى عن أبي جعفر وشبيهه ونافع أنهم قرأوا (وإنهم لكاذبون أصطفى البنات) بوصل الألف<sup>(١)</sup> فلا يصح عنهم، وزعم أبو حاتم أنه لا وجه له لأن بعده ﴿ما لكم كيف تحكمون﴾ [١٥٤] فالكلام جار على التوبيخ. قال أبو جعفر: هذه القراءة وإن كانت شاذة فهي تجوز<sup>(٢)</sup> من وجهين أحدهما<sup>(٣)</sup> أن تكون تبييناً لما قالوا ويكون «ما لكم كيف تحكمون» منقطعاً مما قبله، والجهة الأخرى أنه قد حكى التحويون منهم الفراء أن التوبيخ يكون استفهاماً وبغير استفهام، كما قال جل وعز ﴿أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا﴾<sup>(٤)</sup> وجعلوا نيئة الجنة نسباً أكثر أهل التفسير على أن الجنة ههنا السلائكة وقال أهل الاشتقاق: قيل لهم: جنة لأنهم لا يرون، وثم ﴿قَوْلُ آخِرِ غَرِيبٍ﴾<sup>(٥)</sup> رواه إسرائيل عن السدي عن أبي مالك قال: إنما قيل للسلائكة جنة لأنهم على الجنان، والسلائكة كلهم جنة.

﴿... وَلَقَدْ عَلِمْتِ الْجَنَّةَ أَنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ﴾ [١٥٨] كُثِرَتْ إِنْ لَدْخُولِ

اللام.

(١) في «اللام» تصحيف فائت ما في ب، د. انظر معاني لغز، ٣٩٤/٢ قال: وقد نطرح ألف

الاستفهام من التوبيخ.

(٢) ب، د من وجهين أحدهما.

(٣) آية ٢٠ - الأحقاف.

(٤) ب، د وفيه قول غريب.

## شرح إعراب سورة الصافات

﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ﴾ [١٦٠] نصب على الاستثناء (المُخْلِصِينَ) من نعمتهم.

﴿فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ﴾ [١٦١] ﴿مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَانْتِينَ﴾ [١٦٢].

أهل التفسير مجمعون فيما علمته على أن المعنى ما أنتم بمضلين أحداً إلا من قَدَّرَ الله جل وعز عليه أن يضلَّ فروى فضيل بن عياض عن منصور عن إبراهيم قال: ليس بتابعكم على عبادة آلهتكم وعبادتكم إلا من كتب الله جل وعز عليه أن يضلَّ الجحيم. وروى عمر بن دُرٍّ عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله ما أنتم بمضلين «إلا من هو صال الجحيم» وعن ابن عباس ما أنتم بمضلين إلا من قَدَّرَ عليه<sup>(١)</sup> أن يضلَّ. وروى أبو الأشهب جعفر بن حيان عن الحسن قال: /٢٠٥/ يا بني إبليس ما أنتم بمضلين أحداً من الناس إلا من قَدَّرَ الله<sup>(٢)</sup> عليه أن يضلَّ. قال أبو جعفر: ففي هذه الآية ردُّ على القدرية من كتاب الله جل وعز، وفيها من المعاني أن الشياطين لا يصلون إلى إضلال أحد إلا من كتب الله جل وعز عليه أنه لا يهتدي، ولو علم الله جل وعز أنه يهتدي لحال بينه وبينهم. وعلى هذا قوله جل وعز «وَاجْتَبَ عَلَيْهِمْ بَخِيلَكَ ورجلك»<sup>(٣)</sup> أي لست تصل منهم إلى شيء إلا إلى ما في علمي. قال الفراء<sup>(٤)</sup>: أهل الحجاز يقولون: قَتْنَتْهُ، وأهل نجد يقولون: أَقَتْنَتْهُ.

وعن الحسن أنه قرأ ﴿إِلَّا مَنْ هُوَ صَالِ الْجَحِيمِ﴾<sup>(٥)</sup> [١٦٣] بضم اللام فبساعة من أهل العربية يقولون: لحن لأنه لا يجوز: هذا قاصر فاعلم. قال أبو

(١) ب: هـ؛ الله.

(٢) «الله» زيادة من ب، ج، هـ.

(٣) آية ٦٤ - الإسراء.

(٤) معاني الفراء ٢/ ٣٩٤.

(٥) السابق.

## شرح إعراب سورة الصافات

جعفر: ومن أحسن ما قيل فيه ما سمعتُ من علي بن سليمان يقول<sup>(١)</sup>: هو محمول على المعنى لأن معنى «من» جماعة فالتقدير فيه صالون، فحُذِفَت التون للإضافة وحُذِفَت الواو لالتقاء الساكنين، وفيهما قول آخر: أن يكون عنى القلب فإذا قلب قيل: صايل ثم يُحذَف الياء فيقال: صال كما يقال: شاك.

﴿وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾ [١٦٤].

فيه تقديران عند أهل العربية: أحدهما وما منا إلا من له وحُذِفَت<sup>(٢)</sup> من وهذا مذهب<sup>(٣)</sup> الكوفيين، وفيه ما لا يخفاء فيه من حذف الموصول، والقول الآخر أن المعنى: وما منا ملك إلا له مقام معلوم، وهذا قول البصريين. فاما اتصال هذا بما قبله فإنه فيسا يروى أن الملائكة تبرأت ممن يعبدها، وتعجبت من ذلك لاجتهادها فقالت: وما منا إلا له مقام معلوم.

﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ﴾ [١٦٥] ﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسْتَبْخُونَ﴾ [١٦٦]

وفي الحديث عن جابر بن سمرة قال: خرج علينا رسول الله ﷺ ونحن في المسجد فقال: «أَلَا تَصْنُرُونَ كَمَا تَصْنَفُ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ رَبِّهِمْ». فقلنا يا رسول الله كيف تصنف الملائكة عند ربهم؟ قال: يتنصرون الصفوف ويتراصون في الصف<sup>(٤)</sup>.

﴿وَإِنْ كَانُوا لَيَقُولُنَّ﴾ [١٦٧]

لما خففت «إن» دخلت على الفعل ولزمتها اللام فرقاً بين النفي

(١) ب، د: يقواه قال.

(٢) ب، د: موحى، لم من هذا هذا قول. ١: وفي تعبارة اضطراب.

(٣) ب، د: من داود - الصلاة رقم ٦٦١ «يسبح الصفوف المفلدة». ١: من ابن ماجه - باب رقم ٩٩٢، ونسخت: المعجم المفهرس ٣١٨/٣.

والايجاب . والكوفيون يقولون « إن » بمعنى « ما » واللام بمعنى إلا .

﴿لَوْ أَنَّ عِبَادَنَا ذَكَرُوا مِنْ الْأَوَّلِينَ﴾ [ ١٦٨ ] ﴿لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾

[ ١٦٩ ]

أي لو جاءنا ذكرٌ كما جاء الأولين لخلصنا العبادة .

﴿فَكْفُرُوا...﴾ [ ١٧٠ ] أي بالذکر ، والفراء<sup>(١)</sup> يقدره على حذف أي فجاءهم محمد ﷺ بالقرآن فكفروا به ( فسوف يعلمون ) قال أبو اسحاق : أي فسوف يعلمون مغبة كفرهم .

﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ﴾ [ ١٧١ ]

قال الفراء : بالسعادة ، وقال غيره : التقدير ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين .

﴿إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ﴾ [ ١٧٢ ] فلما دخلت اللام كسرت « إن » .

﴿وإِنْ جُنَدْنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾ [ ١٧٣ ]

على المعنى ، ولو كان على اللفظ لكان هو الغالب مثل قوله : « جُنْدُ مَا هَذَاكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ »<sup>(٢)</sup> . وقال الكسائي : جاء ههنا على التجمع من أجل أنه رأس آية .

﴿فَقَتُلْ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ﴾ [ ١٧٤ ]

(١) معاني الفراء ٢/ ٣٩٥ .

(٢) آية ١١ - ص .

## شرح إعراب سورة الصافات

قال قتادة : أي إلى الموت ، وقال أبو اسحاق : أي الوقت الذي أمهلوا إليه .

﴿فَإِذَا نُزِّلَ بِسَاحَتِهِمْ . . ﴾ [ ١٧٧ ]

أي العذاب ، قال أبو اسحاق : وكان عذاب هؤلاء بالقتل . و « ساء » بمعنى : يش ، ورفع ( صباح ) بها .

﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّة . . ﴾ [ ١٨٠ ]

عنى البدل قال أبو اسحاق : ويجوز النصب على المدح والرفع بمعنى : هو رب العزة .

﴿وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ﴾ [ ١٨١ ] ﴿وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾

[ ١٨٢ ]

ولو كان في غير القرآن لجاز النصب على المصدر .

## شرح إعراب سورة ص بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ ص . ١ ﴾ [ ١ ]

بإسكان الدال لأنها حروف / ٢٠٥ ب / تهج ، والأجود عند سيويه<sup>(١)</sup> فيها الإسكان . ولا تعرب ؛ لأن حكمها الوقوف عليها وقراءة الحسن ( صاد )<sup>(٢)</sup> بكسر الدال بغير تنوين ولقراءته مذهبان : أحدهما أنه مِن صاڊي يُصادي إذا عارض ، ومنه ه فأنث له تصڊي<sup>(٣)</sup> فالمعنى صاڊي القرآن بعملك أي قابلة به . وهذا المذهب يروى عن الحسن أنه فسر به قراءته رواية صحيحة عنه أن المعنى اتلّه وتعرض لقراءته . والمذهب الآخر أن تكون الدال مكسورة لالتقاء الساكنين . وقراءة عيسى بن عمر ( صاڊ ) بفتح الدال ، له فيها ثلاثة مذاهب : أحدهن أن يكون بمعنى اتل صاد . والثاني أن يكون فتح لالتقاء الساكنين ، واختار الفتح للاتباع<sup>(٤)</sup> . الثالث أن يكون منصوباً على القسم بغير حروف . وقراءة ابن أبي اسحاق ( صاڊ ) بكسر الدال والتنوين على أن يكون مخفوضاً على حذف حرف القسم . قال أبو جعفر : وهذا بعيد وإن كان سيويه قد أجاز مثله ، ويجوز أن يكون

(١) الكتاب ٢ / ٣٤ .

(٢) معاني الفراء ٢ / ٣٩٦ .

(٣) آية ٦ - عيسى .

(٤) ب ، د : لا اتباع .

## شرح إعراب سورة ص

مُشَبَّهًا بما لا يتمكن من الأصوات وغيرها . وصاد إذا جعلته اسماً للسورة لم<sup>(١)</sup> ينصرف كما أنك إذا سميت مؤنثاً بمدكر لم ينصرف وإن قلت حروفه . ( والقرآن ) خفض يواو القسم يدل من الباء ( ذي الذكر ) نعت وعلامة الخفض الياء ، وهو اسم معتل والأصل فيه ذَوِي عَلَى فَعْلٍ .

### ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا...﴾ [ ٢ ]

في موضع رفع بالابتداء ( في عَزَّة ) خبره أي في تكبر وامتناع من قبول الحق ، كما قال جل وعز « وإذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالإثم »<sup>(٢)</sup> ( وشقاق ) من شاق يشاق إذا خالف ،<sup>(٣)</sup> واشتقاقه أنه صار في شق غير الشق الآخر .

### ﴿كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ...﴾ [ ٣ ]

« كم » في موضع نصب بأهلكنا ( فَنَادُوا ) قال قتادة : فنادوا في غير نداء . قال أبو جعفر : ومعناه على قوله في غير نداء ينجي<sup>(٤)</sup> ، كما قال الحسن : نادوا بالتوبة وليس حين توبة ولا ينفع العمل . وهذا تفسير من الحسن لقوله جل وعز « ولات حين مناص » ، [ قال ليس حين ] فلما اسرائيل فيروى عن أبي اسحاق عن التميمي عن ابن عباس « ولات حين مناص »<sup>(٥)</sup> قال : ليس بحين نَزُّوا ولا فرار ، قال ضبط القوم جميعاً . قال أبو جعفر : وأصله من ناص ينوص إذا تأخر ، ويقال : ناص ينوص إذا تقدم . وأما « ولات حين » فقد تكلم النحويون فيه وفي الوقوف عليه ، وكثر فيه أبو عبيد القاسم بن سلام في « كتاب القراءات » ، وكل ما

(١) ب ، د : لا .

(٢) آية ٢٠٦ - البقرة .

(٣) ب ، د : أي يخالف .

(٤) ب ، د : يتحين .

(٥) ما بين القوسين زيادة من ب ، ج ، د .

جاء به فيه إلا يسيراً مردوداً . قال سيبويه : (١) لَاتٌ مُشَبَّهَةٌ بِلَيْسَ ، والاسم فيها مضمّر أي ليست أحياناً حين مناص ، وَحُكِّيَ أَنَّ من العرب من يرفع بها فيقول « ولاتٌ حينٌ مناصٍ » ، وَحُكِّيَ أَنَّ الرفع قليل ، ويكون الخبر محذوفاً كما<sup>(٢)</sup> كان الاسم محذوفاً<sup>(٣)</sup> في النصب أي ولات حينٌ مناصٍ لنا . والوقوف عليها عند سيبويه والفراء<sup>(٤)</sup> ، وهو قول أبي الحسن بن كيسان وأبي إسحاق ، ولات بالثناء ثم تبدى حين مناصٍ . قال أبو الحسن بن كيسان : والقول كما قال سيبويه ؛ لأنه شَبَّهَهَا بِلَيْسَ فكما تقول ليست تقول : لَاتٌ . والوقوف عليها عند الكسائي باللهاء ولآه ، وهو قول محمد بن يزيد ، كما حكى لنا عنه علي بن سليمان ، وَحُكِّيَ عَنْهُ أَنَّ الْحِجَّةَ<sup>(٥)</sup> في ذلك أنها « لا » دخلت عليها الهاء لتأنيث الكلمة ، كما يقال : ثَمَّةٌ وَرَبَّةٌ . وأما أبو عُبَيْدٍ فقال : اختلف العلماء فيها فقال بعضهم : لَاتٌ ثم تبدى فتقول : حين ثم لم يذكر عن العلماء غير هذا القول وكلامه بوجب غير هذا ثم ذكر احتجاجهم بأنها في المصاحف كلها كذا ثم قال : وهذه حجة لولا أَنَّ ثَمَّ حَجِجاً تَرَدُّهَا ثم ذكر حججاً لا يصحّ منها شيء ، وسنذكرها إن شاء الله تعالى ، ونبين ما يردّها . قال : والوقوف عندي بغير ثاء ثم ٢٠٦ / تبدى ، بحين مناصٍ ثم ذكر الحجج فقال : إحداهن أنا لم نجد في كلام العرب لَاتٌ إنما هي « لا » . قال أبو جعفر : لو لم يكن في هذا من الرد إلا اجتماع المصاحف على ما أنكره فكيف وقد روى خلاف ما قال جميع النحويين المذكورين من البصريين والكوفيين ، فقال سيبويه : « لَاتٌ » مشبهة بِلَيْسَ ، وقال الفراء عن الكسائي أحسبه أنه سأل أبا<sup>(٦)</sup> السَّمَالِ فقال : كيف ثقف<sup>(٧)</sup> علي ولات ؟ فوقف عليها

(١) انظر الكتاب ٢٨/١ .

(٢) ٢ - ٢) ساقط من ب ، د .

(٣) معاني الفراء ٢/٣٩٨ .

(٤) في أ ، الجماعة تصحيف .

(٥) ٥ - ٥) في ب ، د « أبا السَّمَالِ كيف يقرأ فيثقف » .



## شرح إعراب سورة ص

بالياء . قال أبو عبيد : والحجة الثانية أنَّ تفسير ابن عباس يدلّ على ذلك ؛ لأن ابن عباس قال : ليس حين تزوي ولا فرا . قال أبو جعفر : تفسير ابن عباس يدلّ على أن الصحيح غير قوله ، ولو كان على قوله لقال ابن عباس ليس حين مناص ، ولم يرو هذا أحد . قال أبو عبيد : والحجة الثالثة أننا لم نجد العرب تزيد هذه التاء إلا في حين وأوان والآن ، وأنشد لأبي وجزة السعدي :

٣٧٤ - العاطفون حين ما من عاطف

والمطعمون زمان أين المطعم

وأنشد لأبي زيد الطائي :

٣٧٥ - طلبوا صلحنا ولات أوان

فأجبنا أن ليس حين بقاء

وأنشد :

٣٧٦ - نسوي قبل يوم بني جمانا

وصلينا كما زعمت ثلاثا

قال أبو جعفر : وأنشد أهل اللغة جميعاً على غير ما قال . قال الفراء : أنشدني المفضل :

- 
- (١) انظر : المخصص ١١٩/١٦ ، اللسان (حين) ، الخزانة ١٤٧/٢ وورد غير منسوب في : تأويل مشكل القرآن ١٤٠٤ ، زمان ما من مطعم ه ، تفسير الطبري ١٢٣/٢٣ .
- (٢) انظر : شعر أبي زيد الطائي ، ٣٠ ، تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ٤٠٣ ، الخزانة ١٤٤/٢ ، ١٥١ . وذكر غير منسوب في : معاني القرآن للقراء ٣٩٨/٢ تفسير الطبري ١٢٢/٢٣ .
- (٣) الشاهد لجعل بن معمر انظر : ديوانه ٢١٨ ، نسوي قبل ناي داري ، ه ، اللسان (تلن) ونسب لابن أحمر في الخزانة ١٤٧/٢ ، ١٤٩ ، وورد غير منسوب في تفسير الطبري ١٢٣/٢٣ ، قبل يوم سي ، سر صناعة الاعراب ١٨٥/١ .
- (٤) استشهد به غير منسوب في : معاني الفراء ٣٩٧/٢ ، تفسير الطبري ١٢٧/٢٣ ، الخزانة ١٤٤/٢ ، ١٤٨ .

٣٧٧- تَذَكَّرْ خُبَّ لَيْلَى لَاتَ حِينَا

وأضحى الشَّيبُ قَدْ قَطَعَ الثَّرِينَا (١)

قال أبو جعفر : فأما البيت الأول الذي أنشدناه لأبي وجزة فقراء (٢) العلماء ، بالغة على أربعة أوجه كلها على خلاف ما أنشده ، وفي أحدها تقديران . رواه أبو العباس محمد بن يزيد « العاطِفُونِ وَلَاتَ مَا مِنْ عَاطِفٍ » ، والرواية الثانية « العاطِفُونِ وَلَاتَ حِينَ تَعَاطَفُ » ، والرواية الثالثة رواها أبو الحسن بن كيسان « العاطِفُونِ حِينَ مَا مِنْ عَاطِفٍ » جعلها هاء في الوقف وناء في الإدراج ، وزعم أنها لبيان الحركة شُبِّهَتْ بهاء التانيث ، والرواية الرابعة هي « العاطِفُونِ حِينَ مَا مِنْ عَاطِفٍ » . وفي هذه الرواية تقديران : أحدهما ، وهو مذهب اسماعيل بن اسحاق ، أن الهاء في موضع نصب كما تقول : الضاربون زيداً ، فإذا كثرت قلت : الضاربوه ، وأجاز سيوريه الضاربونه في الشعر (٣) ، فجاء اسماعيل بالبيت (٤) على مذهب سيوريه في إجازته مثله . والتقدير الآخر « العاطِفُونِ » على أن الهاء لبيان الحركة ، كما تقول : مربنا المسلمُونِ ، في الوقف ثم أُجْرِيتْ في الوصل مجراها في الوقف . كما قرأ أهل المدينة « مَا أَغْنَى عَنِّي مَالِيهِ هَلْكَ عَنِّي سُلْطَانِي » (٥) . وأما البيت الثاني فلا حجة تدفعه لأنه يُوقَفُ عليه ولات أو ان غير أن فيه شيئاً مُشْكَلًا لأنه رُوي « وَلَاتَ أَوَانٍ » بالخفض ، وإنما يقع ما بعد لات مرفوعاً ومنصوباً ، وإن كان قد روي عن عيسى بن عمر أنه قرأ ( وَلَاتَ حِينَ مَنَاصٍ ) بكسر التاء من « لات » والنون من « حين » فإن الثبوت عنه أنه قرأ ( وَلَاتَ حِينَ مَنَاصٍ ) فَبَنَى لَاتَ على الكسر ونصب حين فأما « وَلَاتَ أَوَانٍ » ففيه تقديران :

(١) ب ، د : فرواه .

(٢) انظر ذلك في إعراب الآية ٥٤ - الصافات . الشاهد ٣٦٨ ، هم القائلون بالخبر والامرونة .

(٣) ب ، د : بالتانيث .

(٤) آية ٢٩ - الحاقة .

قال الأخفش : فيه مضمرة أي ولات حين أوان . قال أبو جعفر : وهذا القول بين الخطأ ، والتقدير الآخر عن أبي إسحاق ، قال تقديره : ولات حين أواننا فحذف المضاف إليه فوجب ألا يعرب فكسرة الالتقاء الساكنين ، وأنشد محمد بن يزيد « ولات أوان » بالرفع .

وأما البيت فبيت مؤنث لا يعرف قائله ، ولا يصح به حجة . على أن محمد ابن يزيد رواه « كما زعمت الآن » وقال غيره : المعنى كما زعمت أنت الآن ، فاستقط الهمزة من أنت والنون . وأما احتجاجه بحديث عبد الله بن عمر لما ذكر للرجل مناقب عثمان رضي الله عنه . قال : اذهب بها تلاًن إلى أصحابك ، فلا حجة فيه لأن المحدث / ٢٠٦ / إنسا يروي هذا على المعنى ، والدليل على هذا أن مجاهداً روي عن عمرو بن عمرو هذا الحديث ، وقال فيه : اذهب فاجهد جهدك ، ورواه آخر اذهب بها الآن معك فأما احتجاجه بأنه وجدها في الإمام « تجين » فلا حجة فيه لأن معنى الإمام أنه إمام للمصاحف فإن كان مخالفاً لها فليس بإمام لها ، وفي المصاحف كلها ولات<sup>(١)</sup> . فلو لم يكن في هذا إلا هذا الاحتجاج لكان مقنعاً . وجمع مناصر متاوص .

﴿ . . . أن جاءهم . . . ﴾ [ ٤ ] في موضع نصب ، والمعنى من أن جاءهم .

﴿ اجعل الآلهة إلهاً واحداً . . . ﴾ [ ٥ ] متعولان .

﴿ وانطلق السلا منهم أن امشوا . . . ﴾ [ ٦ ]

« أن » في موضع نصب ، والمعنى بأن امشوا . والماء الأشراف ، وقد

سما . في رواية محمد بن إسحاق ، أنهم أبو جهل بن هشام وشيبة وعتبة ابنا ربيعة بن عبد شمس وأمّية بن خلف والعاصي بن دبل وأبو عبيط جاوروا إلى أبي

(١) ب ، د : زيادة « بالتاء منفصلة من حين » .

## شرح إعراب سورة ص

طالب ، فقالوا له أنت سيدنا فاصننا في قومنا وأنفسنا فكفنا أمر ابن أخيك وسفهوا معه قد تركوا الهتا وطعنوا في ديننا ، فأرسل أبو طالب إلى النبي ﷺ فقال له : إن قومك يدعونك إلى السوء والتصفية فقال ﷺ : إني <sup>(١)</sup> أدعهم إلى كلمة واحدة فقال أبو جهل وعشرا ، فقال يقولون : لا إله إلا الله فقاموا ، وقالوا نجعل الآلهة إلهي واحدا الآية . قال أبو جعفر : وقيل المعنى وانطلق الأشراف منهم فقالوا للعوام ( امشوا واصبروا على إلهتكم ) أي على عبادة إلهتكم ( إن هذا الشيء يراد ) أي إن هذا الذي جاء به محمد عليه السلام شيء يراد به زوال نعم قوم وغير تنزل بهم .

﴿ مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ إِنْ هَذَا إِلَّا اخْتِلَافٌ ﴾ [ ٧ ]

أي تكذيب وابتداع . يقال : خُلِّقَ واختلق أي ابتدع ، وخلق الله الخلق من هذا أي ابتدعهم على غير مثال ، ثم بين أنهم حساد لقولهم ﴿ أَنزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرَ مِنْ بَيْنَا بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي ﴾ [ ٨ ] وهو القرآن ( بل لما يذوقوا عذاب ) والأصل إثبات الباء ، وجاز الحذف لأنه رأس آية .

﴿ أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ ﴾ [ ٩ ]

قيل : أم لهم هذا فيصنعوا محمدا ﷺ مما أنعم الله به عليه ، وكذا ﴿ أَمْ لَهُمْ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ﴾ [ ١٠ ] أي فإن ادعوا ذلك ( فليأتقوا في الأسباب ) أي <sup>(٢)</sup> في أسباب السموات ، وقيل : في الأسباب <sup>(٣)</sup> التي ذكرت التي لا تكون إلا لله جل وعز . والأصل فليأتقوا ، حُذِفَت الكسرة لثقلها ، يقال : رقي يرقى ، وارتقى يرتقي ، إذا سعد ، ورقى يرقى رقيقا مثل رمى برمي رميا ، من

(١) ب ، د : إنما .

(٢ - ٣) ساقط من ب ، د .

الرقية ثم وعد الله نبيه النصر فقال جل ذكره ﴿جُنْدًا مَا هَمَّالِكَ مِهْرًا وَمِنْ الْأَحْزَابِ﴾  
[ ١١ ] فهزم الله جل وعز الأحزاب كما وعدة . و « ما » زائدة للتأكيد ، وتناول  
الفراء معنى مهزوم أنه مغلوب على أن يصعد إلى السماء .

### ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ . . .﴾ [١٢]

أنت « قوم » على معنى الجماعة ، ولو جاء مذكراً لجاز على معنى  
الجميع . وصرف نوح وإن كان أعجمياً . لأنه على ثلاثة أحرف فخفف ، ومُنِعَ  
( فرعون ) من الصرف ؛ لأنه قد جاوز ثلاثة أحرف<sup>(١)</sup> فلم يصرف لعجمته وأنه  
معرفة وزعم<sup>(٢)</sup> محمد بن اسحاق اسم فرعون الوليد بن مُصْعَب ، قال<sup>(٣)</sup> : وقد  
قيل : إن<sup>(٤)</sup> اسم مصعب بن الريان ، وقال غيره :<sup>(٥)</sup> كان يُسمى من ملك مصر  
فرعون . كما يُسمى من ملك اليمن تبعاً ، وهم التابعة ، ومن ملك فارس  
كسرى ، وقال محمد بن يزيد كسرى بفتح الكاف ، ومن ملك الروم قيصر وهرقل  
( وذو الأوتار ) نعت<sup>(٦)</sup> .

﴿إِنْ كُلُّ . . .﴾ [١٤] بمعنى ما كل<sup>(٧)</sup> ( إلا كذب الرُّسُلَ فحقَّ عقاب )  
الأصل إثبات الباء ، وحذفت لأنه رأس آية والكسرة/٢١٧/ دالة عليها .

### ﴿وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ . . .﴾ [١٥]

(١) - . . . الثلاثة الأحرف

(٢) ب ، د : قال ،

(٣-٣) في ب ، د ، « وقال غيره ،

(٤) ب ، د : بعضهم .

(٥) ب ، د : لقب .

(٦) ب ، د : زيادة ، أن بمعنى ما .

## شرح إعراب سورة ص

بمعنى ما ينتظر ومنه « انظرونا نفثس من ثوركم »<sup>(١)</sup> (إلا صيحة واحدة) .  
قال عبد الله بن عمر : لم تكن صيحة في السماء إلا بغضب من الله جل وعز على  
أهل الأرض . ( ما لها من فواق )<sup>(٢)</sup> قراءة أبي جعفر وشيبة ونافع وأبي عمرو  
وعاصم ، ( ومن فواق )<sup>(٣)</sup> بضم القاف قراءة يحيى بن وثاب والأعمش وحمزة  
والكسائي . وأصبح ما قيل فيهما أنهما لغتان بمعنى واحد ، وحكى ذلك الكسائي  
والفراء .

﴿ وَقَالُوا رَبُّنَا عُجِلْ لَنَا قِطْنَا . . ﴾ [١٦]

من أحسن ما قيل في معناه ما قاله سعيد بن جببر قال : قالوا : ربنا عجل لنا  
نصيبنا في الآخرة قبل يوم الحساب . وهو مشتق من قطعت الشيء أي قطعته .  
فالنصيب قطعة تُقطع للإنسان ، وذلك معروف في كلام العرب أن يقال في  
النصيب : قطع ويقال للكتاب المكتوب بالجائزة قطع كما قال الأعمش :

٣٧٨- ولا الملك النعمان يوم لقيته  
بإمته يعطي القُطوط وَيَافِقُ<sup>(١)</sup>

« بإمته » أي بنعمته وحاله الجليلة ، و « يافق » يصلح « القُطوط » جمع قطع وهو  
الكتاب بالجائزة ، ويقال في جمعه : قططة ، وفي القليل<sup>(٥)</sup> أقط وأقطاط .

﴿ . . واذكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ . . ﴾ [١٧]

(١) آية ١٣ - الحديد .

(٢) - (٣) التيسير ١٨٧ .

(٤) انظر : ديوان الأعمش ٢١٩ ، من قصيدة يمدح بها المخلوق بن خنسم بن شداد بن ربيعة ، « تفسير  
الطبري ١٣٤/٢٣ » بنعمته يعطي . . . .

(٥) ب ، د : الكثير .

## شرح إعراب سورة ص

نعت . والأَيْدُ والآد كما يقال : (١) العيب والعاب ، (٢) ومنه رجل (٣) أَيْدٌ .  
(إنه أَوَابٌ) قال الضحاك : أي ثواب ، وعن غيره أنه كان كلما ذكر ذنبه (٤) أو خطيئته  
على ياله استغفر منه كما قال النبي ﷺ إني لاستغفر في اليوم والليلة مائة  
مرة (٥) ويقال : آب يُووب إذا رجع ، كما قال :

٣٧٩ - وَكُلُّ ذِي عَيْبَةٍ يَوُوبُ  
وغائب الموت لا يَوُوبُ (٥)

﴿ إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ ﴾ [١٨]

في موضع نصب على الحال . ويروى أنها كانت تجيبه بالتسبيح ، وقيل :  
سَخَرَهَا الله جل وعز لتسير معه فذلك (٦) تسبيحها ؛ لأنها دائمة على تنزيه الله جل  
وعز عن شبه المخلوقين (بالعشي والإشراق) من أشرقت الشمس إذا انضأت  
وصفت . وعن ابن عباس قال : صلاة الضحى مذكورة في كتاب الله جل وعز .  
وقرأ : يُسَبِّحْنَ بالعشي والإشراق .

﴿ وَالطَّيْرِ مَحْشُورَةً ﴾ [١٩]

(١) ب ، د : تقول .

(٢) ف ب ، د هـ ويقال من القوة رجل أيد هـ .

(٣) ب ، د : ذنباً .

(٤) في ب الحديث : أنه ليغان على قلبي فأستغفر الله في اليوم مائة مرة هـ

من أبي داود - الصلاة حديث ١٥١٥ سنن ابن ماجة - الأدب حديث ٣٨١٥ من الاستغفر له

وأتوب إليه . . . سنن اندارمي الرافق ٣٠٢/٢ . وفي الفدير شرح الجمع الصغير ١١/٣

(٥) (٢٦٢١) المحاذرات النبوية للرضي .

(٥) الشاهد لعبد بن الأبرص : انظر ديوان عبد بن الأبرص ٢٦ - تفسير الطبري ٧١/١٥ . الأضداد

لابن الأنباري ٤٦ .

(٦) ب ، د : وكذلك .

## شرح إعراب سورة ص

معطوف على الجبال . قال القراء : <sup>(١)</sup> ولو قرئ ( والظير مخشورة ) لجاز لأنه لم يظهر الفعل ، وكذا لو قرئ ﴿ وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ ﴾ [٢٠] ( وآتيناه الحكمة ) مفعولان ( وقضل الخطاب ) معطوف عليه .

﴿ وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ . . ﴾ [٢١]

وبعد ( إذ تسوزوا المحراب ) لأن الخصم <sup>(٢)</sup> يؤذي عن الجمع <sup>(٣)</sup> وهو مصدر في الأصل <sup>(٤)</sup> من خصمته خصماً . وحقيقته في العربية إذا قلت : القوم خصم له ، معناه غزو خصم ثم أقمت المضاف إليه مقام المضاف ، وقد يقال : خصوم كما يقال : عدول .

﴿ إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ . . ﴾ [٢٢]

فجاءت إذ مرتين لأنهما فعلان ، وزعم <sup>(٥)</sup> القراء <sup>(٦)</sup> إحداهما بمعنى « لَمَّا » . وقول آخر أن تكون الثانية وما بعدها نبيها لما قبلها . ( قالوا لا تخف ) حذف النسيبة من الفاء للجزم . وحذفت الألف المنقلبة من الواو لثلاثي ساكنان ( خَصْمَانِ ) وقيل هذا « إذ تسوزوا المحراب » لأن اثنين <sup>(٧)</sup> جمع . قال الخليل رحمه الله : كما تقول <sup>(٨)</sup> : نحن فعلنا ، إذا كنتم اثنين ، وقال الكسائي : جمع لما كان خبراً فلما انفضى الخبر وجاءت المخاطبة خبر الاثنين عن أنفسهما فقالا « خَصْمَانِ » . قال أبو اسحاق : أي نحن خصمان ، وقال غيره : القول

(١) معاني القراء ٤٠١/٢ .

(٢) في ج زيادة ه واحد .

(٣-٤) في ب ، د عن المصدر وهو جمع في الأصل ، وفيها اضطراب .

(٤) ب ، د : وقال .

(٥) معاني القراء ٤٠٦/٢ .

(٦-٧) في ب ، د الاثنين جمع كما تقول ه .



## شرح إعواب سورة ص

محذوف أي يقول خضمان . قال أبو اسحاق : ولو كان بالنصب خضمين لجار أي  
أنتك خضمين . (١) (بغى بغضنا على بغض ) قال الكسائي : ولو كان بغى  
بغضهما على بغض لجاز ، وقال غيره : بغى بغضنا بجوز أن يراد به داود عليه السلام  
( فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط ) وقرأ الحسن وأبو رجاء ( ولا تشطط ) بفتح  
٢٠٧/ ب / التاء وضم الطاء الأولى ، وقال أبو حاتم لا يعرف هذا في اللغة . قال  
أبو جعفر : يقال أشط يشط إذا جار (٢) في الحكم أو القول ، وشط يشط ويشط إذا  
بعد فيشطط في الآية أين ويشطط بجوز أي لا تبعد عن الحق . كما قال - (٣)

٣٨٠- تَشْطُ غداً دارُ جيراننا  
وللدارِ بُعدٌ عِدٍ أبعدُ (٤)

﴿ إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعِجَةً . . ﴾ [٢٣]

وقرأ (٥) الحسن (تسع وتسعون نعجة) بفتح التاء فيها ، وهي نعة شاة وهي  
الصحيحة من قراءة (٦) الحسن . والعرب تكني عن المرأة بالنعجة والشاة . (٧)  
وعن عبد الله بن مسعود رحمه الله أنه قرأ (وعازني) (٨) في الخطاب ) .

﴿ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسْؤَالِ نَعِجَتِكَ إِلَى نِعَاجِهِ . . ﴾ [٢٤]

(١) ب ، د زيادة ، أي على التفسير أو على الحال ه .

(٢) ج : حاور .

(٣) في ب منسوب لعمر بن أبي ربيعة .

(٤) أنظر : شرح ديوان عمر بن أبي ربيعة ٣٠٨

(٥) ب ، د الزيادة ه نصب على التمييز عند البصريين وعلى التفسير عند الكوفيين ه

(٦) ب ، ج ، د : قراءات .

(٧) جاء في الشنن (نعجك) : والعرب تكني بالنعجة والشاة عن المرأة .

(٨) معاني الفراء ٤٠٤/٣ .

## شرح إعراب سورة ص

فيقال : ان هذه خطيئة داود عليه السلام لأنه قال : لقد ظلمتكم من غير تثبيت بينة ، ولا إقرار من الخصم . ولا سؤال لخصمه على كان هذا كذا أم لم يكن ؟ هذا قول ، فأما قول العلماء المتقدمين الذين لا يدفع قولهم ، منهم عبد الله بن مسعود وابن عباس رحمهما الله فانهم قالوا : ما زاد داود عليه السلام على أن قال للرجل : انزل عن امرأتك . قال أبو جعفر : فعاتبه الله جل وعز على هذا ، ونبئه عليه . وليس هذا بكبير من المعاصي ، ومن يخطيء الى غير هذا ، فانما يأتي بما لا يصحح عن عالم ويلحقه فيه الاتم العظيم . « بسؤال نعجتك » اضافة على المجاز أي بسؤال نعجتك . ( وان كثيراً من الخلطاء ) جمع خليط ، وهو الشريك فهذا جمع ما لم يكن في واو ، ولا يجوز في طويل ملولاء لثقل الحركة في الواو ( وقلن داود إنما فتناه ) قال أبو عمر والقراء : ظن<sup>(١)</sup> بمعنى أيقن ألا أن القراء شرحه بأنه لا يجوز في المعاني أن يكون الظن بمعنى اليقين . وعن عمر بن الخطاب أنه قرأ ( إنما فتناه ) بتشديد التاء والتون على التكثير ، وعن قتادة أنه قرأه ( إنما فتناه ) بتخفيفهما<sup>(٢)</sup> ( فاستغفر ربّه وخرّ راكعاً ) على الحال .

﴿ فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ . . ﴾ [٢٥]

في موضع نصب بغفرنا ، ويجوز أن يكون في موضع رفع أي الأمر ذلك ( وإنّ له عندنا لزلفى ) . قال مجاهد عن عبيد بن عمر قال : الزلفى الدنو من الله جل وعز يوم القيامة .

﴿ يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ . . ﴾ [٢٦]

أي مكّناك<sup>(٣)</sup> لتأمر بالمعروف وتنهي عن المنكر فتخلف من كان قبلك من

(١) معاني القراء ٤/٢ . ٤١٤ .

(٢) ب ، د زيادة ، يعني الملكين .

(٣) ب ، ج ، د : ملكناك .

## شرح إعراب سورة ص

الأنبياء والأنمة الصالحين ( أن الذين يصلّون عن سبيل الله ) بفتح الياء بلا اختلاف فيها ، وهو فعل لازم ولو ضممت الياء كان متعدّياً ( بما نسوا يوم الحساب ) أي تركوا العمل . يقال : نسي الشيء إذا تركه .

﴿ وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما باطلاً ذلك ظن الذين كفروا .. ﴾ [٢٧]

وشرح هذا أنهم كانوا يقولون : ليست ثم عقوبة ولا نارٌ فالكافر والعاصي يستعدان بالثغرات وغصب الأموال ، والمظلوم يشقى ، لأنهم يصيرون أي شيء واحد ، فرد الله جل وعز هذا عليهم بأنه ما خلق السماء والأرض وما بينهما باطلاً ؛ لأن الذين ادعوه باطل وذلك منهم ظنّ ويؤمن ذلك جل وعز بقوله ﴿ أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض .. ﴾ [٢٨] فكان في هذا ردّ على المرجئة ؛ لأنهم يقولون : يجوز أن يكون المفسد كالصالح أو أرفع درجة منه ، ويعدّه أيضاً ( أم نجعل المؤمنين كالفجار ) .

﴿ كتاب أنزلناه إليك .. ﴾ [٢٩] بمعنى هذا كتاب ( مبارك ) من نعته .

﴿ .. نعم العبد .. ﴾ [٣٠] مرفوع بنعم .

﴿ إذ عرض عليه بالعشي الصافات الجياد ﴾ [٣١]

جمع جواد للفرس إذا كان شديد الحزم<sup>(١)</sup> ، كما يقال للإنسان : جواد إذا كان سريع العطية غزيرها غير أنه يقال : قوم أجواد وخيل جياد وقد قيل : جياد جمع جايده . وقائل هذا يحتج بأنه لو كان جمع جواد لقليل جواد ، كقبول وظوال . ويقال في جمع جواد : جوداء وأجوداء وجود باسكان الواو وجود بضمتها .

(١) سج : العري .

﴿ فَقَالَ أَنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ <sup>(١)</sup> . . ﴾ [٣٢] / ٢٠٨ /

الفراء <sup>(٢)</sup> ، يقدره مفعولاً أي أثرت حب الخيل ، وغيره مقدره مصدرأ وهو يقدر الخيل بمعنى الخير ، وغيره يقول : معنى « أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ » أنه كان في صلاة فجيء إليه بخيل لتعرض عليه قد غُثِمَتْ فأشار إليها بيده <sup>(٣)</sup> لأنه يصلي حتى رارت الخيل ، وسترها جذر الاصطبلات فلما فرغ من صلاته قال : ﴿رُدُّوْهَا عَلَيَّ فَطَفِقَ مَسْحًا﴾ [٣٣] أي فاقبل بمسحها مسحاً . وفي معناه قولان : أحدهما أنه أقبل ينسح سوقها وأعناقها بيده أكراما منه لها ، وليرى أن الجليل لا يقبح به أن يفعل مثل هذا بخيله . وقال قائل هذا القول : كيف <sup>(٤)</sup> يقتلها وفي ذلك <sup>(٥)</sup> افساد السان ومعاقبة من لا ذنب له ؟ وقيل المسح ههنا القطع إذن له في قتلها . والشوق جمع ساقٍ مثل دارٍ ودور ، وفي أقلِّ العدد أسوق . والساق ؟ مؤنثة .

﴿ وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ . . ﴾ [٣٤]

أي اختبرناه بما يشغل عليه ( وألقينا على كرسيه جسداً ) قيل يعني به ولدا له ميتاً . وذلك أنه طاف على جواريه <sup>(٦)</sup> ، وقال أرجو أن تلد كل واحدة منهم ذكراً . وفي الحديث أنه لم يقل أن شاء الله فلم تحمل إلا واحدة منهن ، ومات الولد والقي على كرسيه فتنة على محبة الدنيا ، والرغبة فيها ، واستدعاء الولد ، وأنه لا

(١) أ ه الخيل ، تحريف .

(٢) معاني الفراء ٤٠٥/٢ .

(٣) ب ، د زيادة ، أي وأروها عني .

(٤) ب ، د زيادة ، ينبغي أن .

(٥) ب ، د : هذا .

(٦) ب ، د : جوار له .

ينبغي أن يكون كذا ( ثم أُنَابَ ) أي رجع عما كان عليه . وقد قيل<sup>(١)</sup> : جسد شيطان<sup>(٢)</sup> .

﴿ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي ۖ ۞ [٣٥] ﴾

قيل : ليس في هذا دليل على أن ذلك الفعل منه ذنب ، لأنه قد يكون<sup>(٣)</sup> له أن يستغفر مما عمله قبل النبوة<sup>(٤)</sup> أو يستغفر مما يعرض له .

﴿ وَإِنْ<sup>(٥)</sup> لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى ۖ ۞ [٤٠] ﴾ أي فرين ( وحسن مآب ) أي مرجع .

﴿ وَادْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ ۖ ۞ [٤١] ﴾

على البدل ( إذ نادى ربه أني مسني الشيطان بنصب وغداً ) وقرا عيسى ابن عمر ( إني ) بكسر الهمزة . قال الفراء<sup>(٦)</sup> : واجتمعت القراء على أن قرأوا « بنصب » بضم النون والتخفيف . وهذا غلط ويُعد مناقضة<sup>(٧)</sup> أيضاً ، لأنه قال : اجتمعت القراء على هذا ، وحكى بعده أنهم ذكروا عن يزيد بن القعقاع أنه قرأ ( بنصب )<sup>(٨)</sup> بفتح النون والصاد [ فغلط على أبي جعفر ، وإنما قرأ أبو جعفر

(١-١) في ب ، د ، قيل وألينا على كرميه جسداً أي شيطانا ، وفي ج ، وقد قيل جسداً أي شيطانا .

(٢) ج : قد يجوز .

(٣) ب ، د : التوبة .

(٤) في ب ، د زيادة ، فقترنا له ذلك مفعول ، وهو سهر وغلط بين هذه الآية والآية ٢٥ ، فقترنا له ذلك وإن له عندنا لزلفى . . . .

(٥) معاني الفراء ٤٠٥/٢ .

(٦) في ج زيادة : قد غلط .

(٧) معاني الفراء ٤٠٥/٢ وفي الانحاف أن هذا قراءة يعقوب والحسن وروى قراءة أبي جعفر يزيد بضم النون والصاد .

## شرح إعراب سورة ص

(يُنْصَبُ) بضم النون والصاد [١]، كذا حكاه أبو عبيد وغيره، وهو يُرَوَى عن الحسن فأما (يُنْصَبُ) فهو قراءة عاصم الجحدري ويعقوب الحضرمي وقد رُوِيَتْ هذه القراءة أيضاً عن الحسن، وقد حكى (يُنْصَبُ). وهذا كله عند أكثر النحويين بمعنى النُصْبِ. فَنُصِبَ وَنُصِبَ كَحُزِنَ وَحُزِنَ، وقد يجوز أن يكون نُصِبَ جَمْعُ نَصَبٍ كَوُتِنَ وَوُتِنَ، ويجوز أن يكون نُصِبَ بمعنى نُصِبَ حُدِفَتْ منه الضمة فأما «وما ذُبِخَ على النُصْبِ» (٢) فقول: أنه جمع نَصَابٍ ونُصْبٍ على أصل المصدر. وقد قيل في معنى «مَسْنِي الشَّيْطَانُ يُنْصَبُ وَعَذَابٌ»: أنه ما يلحقه من وسوسته لا غير، والله اعلم.

### ﴿ارْكُضْ بِرِجْلِكَ...﴾ [٤٢]

قال الكسائي: أي قلنا، وقال محمد بن يزيد: الرُّكْضُ التحريك ولهذا قال الأصمعي: يقال رَكَضَتْ الدابة ولا يقال: رَكَضْتُ هي، لأن الرُّكْضَ إنما هو تحريك راكبيها برجليه ولا فعل لها في ذلك. وحكى سيويه: رَكَضَتْ الدابة فَرَكَضَتْ هي مثلُ جَبَرَتْ الْعَظْمُ فَجَبَرَّ وَحَزَنْتُهُ فَحَزَنْ.

### ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ...﴾ [٤٣].

تأول هذا مجاهد على أن الله وعزَّ رَدُّ عليه أهله فأعطاه مثلهم في (٣) الآخرة فصار له أهله في الدنيا ومثلهم (٣) معهم في الآخرة. فأما ما يُروى عن عبد الله بن مسعود لَمَّا بلغه أن مروان قال: إنما أُعْطِيَ عَوْضاً من أهله ولم يعطهم بأعيانهم

(١) ما بين القوسين زيادة من ب، أ، د.

(٢) آية ٣ - المائدة.

(٣-٣) ساقط من ب، ج، د.

## شرح إعراب سورة ص

فقال: ليس كما قال بل أعطي أهله ومثلهم معهم، فتناول هذا القول بعض العلماء على أن الله جل وعز رد عليه من غاب من أهله، وولده له مثل من مات وأعطي من نسلهم مثلهم (رحمة) بالنصب على المصدر. قال أبو إسحاق: هو مفعول له (وذكرني) معطوف على الرحمة. قال أبو إسحاق: معنى «وذكرني لأولى الأبواب» أن ذا العقل إذا ابتلى ذكر بلاء أيوب عليه السلام صبر.

﴿وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْثًا.﴾ [٤٤/٢٠٨ ب./]

أي وقلنا له وخذ بيدك ضغثاً. قال: وهي الحزمة من الحشيش وما أشبه ذلك.

﴿وَادْكُرْ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ.﴾ [٤٥/٤٥].

على البدل، وقراءة<sup>(١)</sup> ابن عباس (واذكر عبداً)<sup>(٢)</sup> بإسناد صحيح، رواها ابن عيينة عن عمر عن عطاء عنه، وهي قراءة ابن كثير. فعلى هذه القراءة يكون «إبراهيم» بدلاً من عبداً، وإسحاق ويعقوب على العطف. والقراءة بالجمع أبين، وشرح هذا من العربية أنك إذا قلت: رأيت أصحابنا زيداً أبين، وشرح هذا من العربية أنك إذا قلت: رأيت أصحابنا زيداً وعمراً وخالداً، فزيد وعمرو وخالد بدل منهم، فزيد وحده بدل، وهو صاحب، وعمرو وخالد عطف على صاحبنا وليس بداخلين في المصاحبة لأنَّ بدليل غير هذا غير أنه قد علم أن قوله جل وعز «وإسحاق ويعقوب» داخل في العبودية (أولى الأيدي والأبصار) فأما (الأبصار) فمُتَّفَقٌ على تأويلها أنها البصائر في الدين، وأما (الأيدي) فمختلف في تأويلها فأهل التفسير يقولون: إنها القوة في الدين. وقوم يقولون: الأيدي جمع يد، وهي

(١) ب، د: وقراهم.

(٢) معاني للفراء ٤٠٦/٢.

النعمة أي هم أصحاب النعم أي الذين أنعم الله عليهم، وقيل: هم أصحاب النعم والإحسان لأنهم قد أحسنوا وقدموا خيراً.

﴿إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذُكِّرَى الدارِ﴾ [٤٦].

«ذُكِّرَى» في موضع خفض إلا أن فيها ألف التانيث وخفضها بالإضافة<sup>(١)</sup> وقراءة الكوفيين (بخالصة ذُكِّرَى الدار)<sup>(٢)</sup> على البدل. وهذا<sup>(٣)</sup> بدل المعرفة من النكرة «أخلصناهم» جعلناهم مخلصين ومخلصين من الأذناس قد أخلصوا العمل لله جل وعز يذكرون الدار، وهي الآخرة، ويذكرونها لا يريدون بذلك الدنيا ولا العمل لأهلها.

﴿وإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ﴾ [٤٧].

أي من الذين اصطفيناهم من الأذناس ومصطفين جمع مصطفى زدت<sup>(٤)</sup> على مصطفى<sup>(٥)</sup> ياء ساكنة وتوناً، والألف من مصطفى ساكنة حذفت الألف لالتقاء الساكنين وثلاث أولى بالحذف لأن قبلها فتحة. والأخيار جمع خير وكأنه جمع على حذف الزائد كأنك جمعت<sup>(٥)</sup> خيراً، كما تقول: مَيِّتْ وأموات. ويقال: رجل خيرٌ وخَيْرٌ كما يقال: هَيِّنْ وهَيِّنٌ وَلَيِّنْ وَلَيِّنٌ.

﴿هَذَا ذُكَّرٌ...﴾ [٤٩] مبتدأ وخبره. والمعنى هذا ذكر جميل في الدنيا (إنَّ الْمُتَّقِينَ لَحُسَّنَ مَأْوٍ) أي مع هذا الذكر الجميل في الدنيا حسن المرجع يوم القيامة ثم بين بقوله جل وعز: ﴿جَنَّاتُ عَدْنٍ...﴾ [٥٠] والعدن في اللغة الإقاسة يقال: عدن

(١) الإضافة قراءة الحجاز. معاني الفراء ٢/٤٠٧، التفسير ١٨٨.

(٢) ب، د: وهت.

(٣) (٤) ساقط من ب، د.

(٥) ب، د: قلت.



## شرح إعراب سورة ص

بالمكان إذا أقام<sup>(١)</sup> به غير أن<sup>(٢)</sup> عبد الله بن عمر قال : جنة عدن : قصر في الجنة ، له<sup>(٣)</sup> خمسة آلاف باب ، على كل باب خمسة آلاف خيرة<sup>(٤)</sup> لا يدخله إلا نبي أو صديق أو شهيد (مفتحة لهم الأبواب) رفعت الأبواب لأنها اسم ما لم يسم فاعله ، وأجاز الفراء «مفتحة لهم الأبواب» على أن مفتحة للجنات ، وأنشد هو وسيبويه :

٣٨١ - وما قومي بشعلة بن سعد

ولا بغزارة الشعر الرقابا<sup>(٥)</sup>

قال الفراء : أي مفتحة الأبواب ثم جئت بالتثنية ونصبت وأنشد سيبويه :

٣٨٢ - ونأخذ بغدنه بذناب عيش

أجب الظهر ليس له سنام<sup>(٥)</sup>

﴿مُتَكَيِّنٌ فِيهَا﴾ [٥١] نصب لأنه نعت للجنات .

﴿وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطُّرَفِ أَتْرَابٌ﴾ [٥٢] .

نعت لقاصرات لأن قاصرات نكرة وإن كان مضافاً إلى معرفة ، والدليل على ذلك أن الألف واللام يدخلانه ، كما قال الشاعر :

٣٨٣ - من القاصرات الطرف لو دب محول

من الذر فوق الإنثب منها لأثرا<sup>(٣)</sup>

(١-١) في ب ، د هـ وروى عن هـ .

(٢) ب ، د : فيه .

(٣) ج : حرة .

(٤) الشاهد للحادث بن ظالم من أبيات في يوم الفجار أنظروا الكتاب ١/١٠٣ ولا بغزارة الشعر رقاباً ،

ديوان المفضليات ١٠٣ ، شرح أبيات سيبويه لابن النحاس ٧٦ . المقاصد النحوية ٣/٦٠٩ وروى

غير منسوب في : معاني القرآن للفراء ٢/٤٠٨ ، تفسير الطبري ٢٣/١٧٤ .

(٥) مر الشاهد ١٧٩ .

## شرح إعراب سورة ص

وزعم الفراء<sup>(١)</sup> أن المعنى مُفْتَحَةٌ لَهُمْ أَبْوَابُهَا وَأَنَّ الْأَلْفَ وَاللَّامَ بَدَلَ مِنَ الْهَاءِ وَالْأَلْفَ، وَأَجَاز: مَرَرْتُ بِرَجُلٍ حَسَنَةِ الْعَيْنِ الْمَعْنَى حَسَنَةِ عَيْنُهُ. قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ: وَلَا يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ الْأَلْفُ وَاللَّامَ بَدَلًا مِنَ الْهَاءِ وَاللَّامَ لِأَنَّ الْأَلْفَ وَاللَّامَ بَحْرَفَا/ ٢٠٩ / جَاءَ لِمَعْنَى وَالْهَاءِ وَالْأَلْفِ اسْمٌ وَمُحَالٌّ أَنْ يَفُومَ أَحَدُهُمَا مَقَامَ صَاحِبِهِ. وَإِنَّمَا الْمَعْنَى مُفْتَحَةٌ لَهُمُ الْأَبْوَابُ مِنْهَا.

﴿ هَذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِيْنَ . . ﴾ [٥٥] والتقدير الأمر هذا (لشَرَّ مَابِ) اسم إن.

﴿ جَهَنَّمَ . . ﴾ [٥٦] بدل من شر.

﴿ هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ ﴾ [٥٧].

[«هذا» في موضع رفع بالابتداء وخبره حميمٌ على التقديم والتأخير أي هذا حميمٌ وَغَسَّاقٌ فليذوقوه. ويجوز أن يكون «هذا» في موضع رفع بالابتداء وفليذوقوه في موضع الخبر. ويجوز أن يكون المعنى الأمر هذا وحميمٌ وَغَسَّاقٌ<sup>(٢)</sup> إذا لم تجعلهما خبراً فرفعهما على معنى: هو حميمٌ وَغَسَّاقٌ. والفراء يرفعهما بمعنى هو حميمٌ وَغَسَّاقٌ، وأنشد:

٣٨٤ - حَتَّى إِذَا مَا أَضَاءَ الصُّبْحُ فِي غَلَسِ  
وَعُرِدَ الْبَقْلُ مَسْلُوبٍ وَمَحْضُودٌ<sup>(٣)</sup>

ويجوز أن يكون هذا في موضع نصب بإضمار فعل، كما تقول: زيداً

(١) الشاهد لامرئ القيس أنظر ديوانه ٦٨.

(٢) معاني الفراء ٤٠٨/٢.

(٣) ما بين القوسين زيادة من بء ج ١٠ د.

(٤) استشهد به غير منسوب في معاني القرآن للفراء ١٩٣/١ وحتى إذا ما استفل النجم . . . تفسير

الطبري ١٧٦/٢٣.

أضربه، والنصب في هذا أولى. (وَعَسَاقُ) بالتخفيف قراءة أهل المدينة وأهل البصرة وبعض الكوفيين. فأما يحيى بن وثاب والأعمش وحمزة والكسائي فقرأوا (وَعَسَاقُ) بالتشديد. فأما معناه فقال عبد الله بن عمر: وفيه هو قَبِيحٌ غليظٌ لو وقع شيء منه بالمشرق لأنتن من في المغرب، ولو وقع منه شيء بالمغرب لأنتن من في المشرق. قال مجاهد: عَسَاقٌ بارد، وعن غير مجاهد أنه يحرق ببرده كما يحرق الحميم بحره. وقال قتادة: هو ما يسيل من بين جلودهم ولحمهم. قال أبو جعفر: وسمعت علي بن سليمان يقول: يقال: غَسَقْتُ عَيْنَهُ إِذَا سَالَتْ، فَعَسَاقُ بالتشديد أَوْلَى، كما تقول: سَيَالٌ. قال أبو جعفر: وقد خالف في هذا غيره من رؤساء النحويين لأنه إذا قال: عَسَاقٌ جَعَلْنَاهُ نَعْتًا لغير معروف بعينه، وهذا بعيد في العربية فإذا قال: عَسَاقٌ فهو اسم، وهو أولى من أن يقام النعت مقام المنعوت ويحذف المنعوت.

﴿هَذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ مَعَكُمْ..﴾ [٥٩].

ابتداء وخبره أي مقتحم معكم النار. والتقدير يقال لهم: هذا فوج يدخل معكم النار فلا قول الذين في النار (لا مَرْحَبًا بِهِمْ) و«مَرْحَبًا» منصوب على المصدر ويعني لا أَصَبَتْ رَحْبًا أَي سَعَةً. قال الفوج: ﴿.. بَلْ أَنْتُمْ لَا مَرْحَبًا بِكُمْ أَنْتُمْ قَدْ مَتَمَوْهَ لَنَا..﴾ [٦٠] دعوتمانا إلى العصيان (فَبُئْسَ الْقَرَارُ) أي استقرارنا.

﴿قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا..﴾ [٦١].

قال الفراء<sup>(١)</sup>: أي من شَرَعَ لَنَا هَذَا وَسَنَّهُ، وقال غيره: أي من قَدَّمَ لَنَا هَذَا العذاب بدعائه إيماناً إلى المعاصي (فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ) أي عَذَابًا يَكْفُرُهُ وَعَذَابًا بدعائه إيانا فصار ذلك ضِعْفًا.

(١) معاني الفراء ٤١١/٢.

﴿وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَىٰ رَجَالًا . . .﴾ [٦٢].

«ما» في موضع رفع و «لا نرى» في موضع نصب على الحال.

﴿اتَّخَذْنَاهُمْ سُخْرِيًّا . . .﴾ [٦٣].

يضم السين قراءة الحسن ومجاهد وأبي جعفر وشيبة ونافع وعاصم وابن عامر على الاستفهام وسقطت ألف الوصل لأنه قد استغني عنها، وقرأ ابن كثير والأعمش وأبو عمرو وحمره والكسائي (اتَّخَذْنَاهُمْ) على أنها ألف وصل<sup>(١)</sup> في اتَّخَذْنَاهُمْ، يكون «اتَّخَذْنَاهُمْ» نعتاً للرجال. وأبو عبيد وأبو حاتم يميلان إلى هذه القراءة واحتجا جميعاً بأن الذين قالوا هذا قد علموا أنهم اتخذوهم سخرياً فكيف يستفهمون قالاً وقد تقدم الاستفهام. قال أبو جعفر: هذا الاحتجاج لا يلزم، ولو كان واجباً لوجب في مالنا، ولكن الاستفهام ههنا على ما قاله الفراء<sup>(٢)</sup> فيه، قال: هو بمعنى التوبيخ والتعجب<sup>(٣)</sup> (أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ) إذا قرأت بالاستفهام كانت أم للتسوية، وإذا كانت بغير استفهام فهي بمعنى أبل.

﴿إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ . . .﴾ [٦٤].

بمعنى هو تخاصم، ويجوز أن يكون بدلاً من الحق، ويجوز أن يكون خبراً بعد خبر، ويجوز أن يكون بدلاً من ذلك على الموضع.

﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنْذِرٌ . . .﴾ [٦٥].

مبتدأ وخبره وكُفِّت «ما» «أن» عن العمل (وما من إليه إلا الله). «مَنْ» زائدة

(١) ب، د: بألف الوصل.

(٢) معاني الفراء ٤١١/٢.

للتوكيد. قال أبو إسحاق: ولو قرئ بالنصب (إلا الله الواحد القهار) جاز على الاستثناء.

﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ﴾ [٦٦]

على النعت، وأن نَصَبَتِ الأول نَصَبَتْ، ويجوز رفع الأول ونصب ما بعده على المدح.

﴿قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ﴾ [٦٧]

أي القرآن خبر جليل، وقيل المعنى / ٢٠٩ ب / عظيم المنفعة، وقال أبو إسحاق: هذا الخبر نبأ عظيم.

﴿أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ﴾ [٦٨] أي لا تقبلونه.

﴿مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ<sup>(١)</sup> الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ [٦٩] قال أبو جعفر: قد بينا معناه<sup>(٢)</sup>.

﴿أَنْ يُوحَىٰ إِلَيَّ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ [٧٠]

«أَنْ» في موضع رفع لأنها اسم ما لم يُسم فاعله، ويجوز أن يكون في موضع نصب بمعنى إِلَّا لأنما<sup>(٣)</sup>.

﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ...﴾ [٧٢] إذا تَرَدَّدَ الماضي إلى المستقبل لأنها تشبه حروف الشرط وجوابها كجوابه (ساجدين) على الحال.

(١) في أ و بالباء، تحريف.

(٢) انظر إعراب الآية السادسة من السورة.

(٣) ج: إنما.

﴿ . . . اسْتَكْبَرَتْ . . . ﴾ [٧٥] على التوبيخ، ومن وَصَلَ الألف جعله خبراً (أم كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ) . قال ابن عباس: كان في علم الله من الكافرين .  
﴿ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ . . . ﴾ [٧٦] .

مبتدأ وخبره . قال الفراء: ومن العرب من يقول: أنا أخيرُ منه وأشرُ منه . وهذا<sup>(١)</sup> هو الأصل<sup>(٢)</sup> إلا أنه حُذِفَت الألف منه لكثرة الاستعمال .  
﴿ قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا . . . ﴾ [٧٧] .

قيل: يعني من الجنة (فإنَّكَ رَجِيمٌ) أي مرجوم بالكواكب والشهب .

﴿ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يُغْعَوْنَ ﴾ [٧٩]

وهو يوم القيامة فلم يُجِبْ إلى ذلك وأُخِّرَ ﴿إِلَى يَوْمٍ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ﴾ [٨١]  
وهو يوم يموت الخلق فيه فأُخِّرَ إليه تهاوناً به وأنه لا يَصِلُ إلا إلى الوسوسة، ولا يُفْسِدُ إلا مَنْ كَانَ لا يَصْلُحُ لو لم يوسوسه .

﴿ قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغَوِّيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ . . . ﴾ [٨٢] .

أي لاستدعيهم إلى المعاصي التي يَغْوُونَ من أجلها أي يَخْبِيُونَ .

﴿ قَالَ فَالْحَقُّ<sup>(٣)</sup> وَالْحَقُّ أَقُولُ ﴾ [٨٤] .

هذه قراءة أهل الحرمين وأهل البصرة والكسائي، وقرأ ابن عباس ومجاهد وعاصم والأعمش وحزمة (قَالَ فَالْحَقُّ<sup>(٣)</sup> وَالْحَقُّ أَقُولُ) برفع الأول<sup>(١)</sup> وفتح

(١ - ١) ساقط من ب، د .

(٢ - ٣) التيسير ١٨٨ .

(٤ - ٤) في ب، د الأول فأما الثاني فلم يختلفوا في نصبه بأقول .

## شرح إعراب سورة ص

الثاني<sup>(٣)</sup>، وأجاز الفراء<sup>(١)</sup> «قال فالحقَّ والحقَّ أقول» بخفض الأول ولا اختلاف في الثاني أنه منصوب بأقول ونصب الأول على الإغراء أي فأتبعوا الحق واستمعوا الحق. وقيل هو بمعنى أحمق أي أفعله، وأجاز الفراء وأبو عبيد أن يكون الحق منصوباً بمعنى حقاً ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ﴾ [٨٥] وذلك عند جماعة من النحويين خطأ لا يجوز: زيدا لأضربن لأن ما بعد اللام مقطوع مما قبلها. ومن رفع (الحق) رفعه بالابتداء أي فأننا الحق أو والحق مني وروياً جميعاً عن مجاهد يجوز أن يكون التقدير: هذا الحق. وفي الخفض قولان: أحدهما أنه على حذف حرف القسم، هذا قول الفراء، قال كما تقول: الله لأفعلن، وقد أجاز مثل هذا سيويه وغلطه فيه أبو العباس، ولم يُجز إلا النصب لأن حروف الخفض لا تضم، والقول الآخر: أن تكون الفاء بدلاً من القسم، كما أنشدوا:

٣٨٥ - فَمِثْلِكَ حُبْلَى قَدْ طَرَقَتْ وَمُرْضِعُ

فَأَلْهَيْتُهَا عَنْ ذِي ثَمَائِمٍ مُحْوَلٍ<sup>(٢)</sup>

وروى مسروق عن عبد الله بن مسعود قال. من سُئِلَ عما لا يعلم فليقل لا أعلم ولا يتكلف فإن قوله لا أعلم علم. وقد قال الله جل وعز لنبيه ﷺ ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ﴾ [٨٦] ﴿إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ [٨٧].

... [٨٨].

أي<sup>(٣)</sup> نبأ القرآن حق بعد حين. قال أبو إسحاق: أي بعد الموت. وقال الفراء: بعد الموت وقبله أي سيأتي ذلك.

(١) معاني الفراء ٤١٣/٢.

(٢) الشاهد لأمرى القيس - انظر ديوانه ١٢ وثمانم مغلل و الكتاب ٢٩٤/١، شرح القصائد السبع لابن الأنباري ٣٩.

(٣) في ب، ج، د زيادة «أي نبأ الذكر».